



جمهورية مصر العربية
وزارة الأوقاف
المجلس الأعلى للشئون الإسلامية
لجنة السنة

الإحارِيثُ الْقِسْمِيَّةُ

الجزءان
الأول والثاني

الطبعة العاشرة

القاهرة
١٤١٨ هـ / ١٩٩٧ م



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مقدمة

الحمد لله رب العالمين ، والعاقبة للمتقين ، والصلاة والسلام على أفضل المرسلين ، وخاتم النبيين سيدنا محمد ، وعلى آله الطيبين ، وصحابته الأكرمين ، والتابعين لهم بإحسان الى يوم الدين .

وبعد : فهذا كتاب يشتمل على الأحاديث القدسية ، الموجودة في كتب الحديث الآتية :
(١) موطأ الامام مالك ، إمام دار الهجرة ، رحمه الله تعالى .

- (٢) صحيح إمام الحديثين ، محمد بن إسماعيل البخارى - رحمه الله تعالى .
- (٣) صحيح أبى الحسين مسلم بن الحجاج القشيري النيسابوري - رحمه الله تعالى .
- (٤) جامع الامام أبى عيسى الترمذى ، رحمه الله تعالى .
- (٥) سنن الامام أبى داود السجستاني - رحمه الله تعالى .
- (٦) سنن الامام أبى عبد الرحمن أحمد بن شعيب ، النسائي - رحمه الله تعالى .
- (٧) سنن الامام ابن ماجه القزويني - رحمه الله تعالى .

طريقة الجمع والترتيب

الطريقة في جمع هذه الأحاديث ، أنه إذا كان فيها حديث مكرر ، اكتفت اللجنة بذكره مرة واحدة ، إذا لم تختلف فيه الروايات ، وكانت مروية عن صحابي واحد ، فإذا اختلفت الروايات ، ولو من كتاب واحد بالزيادة أو بالنقص ، أو بابدال عبارة بأخرى ، أو كان الصحابي غير الأول فلا بد من ذكر الرواية الأخرى : كلها ، أو بالتنبيه على ما فيها من الزيادة أو النقص .

طريقة شرح هذه الأحاديث

استخرنا الله تعالى ، أن يكون شرح هذه الأحاديث مأخوذاً من شرح العلامة القسطلاني لصحيح البخارى ، فقد رضىه المحدثون الذين عاصروه ، والذين جاءوا بعده ، ومن شرح إمام الأئمة ، وقدة العلماء ، الامام النووي - رحمه الله تعالى ، لصحيح مسلم ، لأن قوله هو العمدة عند العلماء ، والمرجع للمصنفين والمؤلفين ، وإذا نسب إليه القول ، يصير حجة قوية ، يخضع لها الخصوم .

وقد دعت الحاجة إلى الرجوع في شرح بعض الأحاديث ، إلى كتب التفسير ، وكتب اللغة وغيرها ، وما نقلناه من شرح القسطلاني ، منه ما أخذناه كاملا ، ومنه ما لخصناه إما من موضع واحد ، أو من مواضع متعددة ، تكرر فيها الحديث في صحيح البخاري ، وكثير من الأحاديث قد رجعنا فيها إلى أكثر من موضع .
وأكثر ما نقلناه من شرح النووي أخذناه دون اختصار ، لأن شرح النووي كاد يبلغ الغاية في الإيجاز ، مع الافادة للمقصود .

طريقة كتابة دليل الأحاديث

ولما انتهينا من شرح الأحاديث ، وأردنا كتابة دليل لها ، وجدناها أحاديث منتثرة ، قد لا يسهل الاطلاع على الحديث منها لمن أراده ، فآلهمنا الله تعالى ، أن نقسمها إلى مجموعات كل مجموعة تشير إلى أحاديث تتصل بها ، وتدخل تحتها ، وذكرنا أول كل حديث ورقمه ، فما على القارئ إلا أن يعرف المجموعة التي تتصل بالحديث المطلوب ، ثم يبحث عنه في دائرة ضيقة .

وقد اشتمل الكتاب على نحو أربعمئة حديث ، باعتبار عد المكرر منها ، الذي اختلفت روايته ، أو تغير فيه الصحابي الذي رواه عن النبي صلى الله عليه وسلم .
وابتدأناه بمقدمة في بيان معنى الحديث القدسي ، والفرق بينه وبين القرآن الكريم ، وبين الحديث النبوي ، تنميما للفائدة .

وعقبنا ذلك بذكر نبذة قصيرة في التعريف بالائمة أصحاب الكتب التي جمعنا منها هذه الأحاديث راجين الله تعالى أن يوفقنا الى السير على هدى هؤلاء الائمة الاعلام ، فانهم نجوم الهداية ، ومصابيح الدنيا ، وخدام سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم - باعوا حياتهم ، وأفنوا أعمارهم في الحفاظ على السنة المحمدية ، وفي الذب عنها ، وتخليصها من دنس الوضع ، ومن شوائب الضعف - رضى الله عنهم وأرضاهم ، ونفع المسلمين بعلومهم .
أمين .

والله نسأل أن يرزقنا العون والتوفيق الى الصواب ، كما نسأله أن يجعل عملنا خالصا لوجهه الكريم إنه جواد كريم ، وبالإجابة جدير ، وهو حسبنا ونعم الوكيل .

مقدمة في ابحاث تتعلق بالحديث القدسي

- (١) معنى الحديث القدسي .
- (٢) الفرق بين القرآن والحديث القدسي .
- (٣) وجوه في الفرق بين الحديث القدسي والحديث النبوي ، والقرآن الكريم وكتب الأنبياء السابقين عليهم أفضل الصلاة والسلام .

وهذه الأبحاث منقولة من كتاب الاتحافات السنية ، في الأحاديث القدسية للمناوى - وقد ذكرها خاتمة لكتابه الاتحافات السنية -

وكذا نقلنا ما ذكره السيد جمال الدين القاسمى الدمشقى في ذلك ، من كتابه المسمى (قواعد التحديث ، من فنون مصطلح الحديث) .

وقد ذكر كل من هذين الامامين آخر ما أمكنه الاطلاع عليه في هذا الموضوع ولم يتيسر للجنة حين كتابة ذلك غير هذين الكتابين ، فنقلنا ما كتب في هذين الكتابين ، ثقة منها بجلالة قدر هذين الامامين الجليلين - رحمهما الله تعالى .

مع العلم بأنه لو تيسر لنا نقل آخر يزيد عما فيهما ، فسنلحقه بآخر هذا الكتاب إن شاء الله تعالى . وافتتحت اللجنة بما قاله صاحب الاتحافات السنية في الأحاديث القدسية .

قال رحمه الله تعالى : (الخاتمة في شرح معنى الحديث القدسى)

القدس بضمين وباسكان الثانى ، هو الطهر ، والأرض المقدسة : المطهرة .

وببيت المقدس منها معروف - وتقدس الله : تنزهه ، وهو القدوس ، كذا في المصباح .

وإنما نسب الأحاديث إلى القدس ، لاضافة معناها إلى الله وحده ، على ما في التعريفات للحديث القدسى - فان ما أخبر الله به نبيه - صلى الله عليه وسلم - بالالهام أو بالمنام ، فأخبر عليه الصلاة والسلام عن ذلك المعنى بعبارة نفسه - فالقرآن مفضل عليه ، لأن لفظه منزل أيضاً - أى من عند الله تعالى . انتهى .

وقال مولانا على القارى - عليه الرحمة - : الحديث القدسى ما يرويه صدر الرواة ، ومصدر الثقات - عليه أفضل الصلوات وأكمل التحيات - عن الله - تبارك وتعالى - تارة بواسطة جبريل - عليه السلام - وتارة بالوحي أو الالهام أو المنام ، مفوضاً إليه التعبير بأى عبارة شاء ، من أنواع الكلام .

وهى تغاير القرآن الحميد ، والفرقان المجيد ، بأن نزوله لا يكون إلا بواسطة الروح الأمين ، ويكون مقيداً باللفظ المنزل من اللوح المحفوظ على وجه اليقين ، ثم يكون نقله متواتراً قطعياً ، فى كل طبقة وفى كل عصر وحين ، ويتفرع عليه فروع كثيرة عند العلماء ، بها شهيرة :

منها عدم صحة الصلاة بقراءة الأحاديث القدسية ، ومنها عدم حرمة لمسها وقراءتها للجنب والحائض والنفساء ، ومنها عدم تعلق الاعجاز بها ، - ومنها عدم كفر جاهدها . اهـ

فائدة فى الفرق بين القرآن والحديث القدسى

قال المولى الكرمانى فى أول كتاب الصوم : القرآن لفظ معجز ، ومنزل بواسطة جبرائيل - عليه السلام - وهذا غير معجز ، وبدون الواسطة ، ومثله يسمى بالحديث القدسى والالهى والربانى .

ثم قال : فان قلت : الأحاديث كلها كذلك ، كيف لا ، وهو ما ينطق عن الهوى ؟ قلت : الفرق بأن الحديث القدسي مضاف إلى الله تعالى ، ومروى عنه بخلاف غيره .
وقد يفرق بأن القدسي ما يتعلق بتنزيه ذاته وصفاته الجلالية والجمالية . قال الطيبي : القرآن هو اللفظ المنزل به جبرائيل - عليه السلام - على النبي صلى الله عليه وسلم . -
والقدسي : إخبار الله معناه بالالهام أو المنام ، فأخبر النبي عليه الصلاة والسلام - أمته بعبارة نفسه ، وسائر الأحاديث لم يصفها إلى الله ، ولم يروها عنه ، كذا في كتاب الفوائد ، لحفيد التفتازاني .

ايضا وجوه في الفرق بين القرآن والحديث القدسي

ذكر الشيخ محمد على الفاروقي ، في (كشف الاصطلاحات والفنون) .
عند بيان أنواع الحديث وتقسيمها ، فقال :

الحديث إما نبوي وإما إلهي ، ويسمى حديثاً قدسياً ايضاً . فالحديث القدسي ، هو الذي يرويه النبي - صلى الله عليه وسلم - عن ربه عز وجل - والنبوي : ما لا يكون كذلك . هكذا يفهم مما ذكر ابن حجر في (الفتح المبين ، في شرح الحديث الرابع والعشرين) .

وقال الحلبي في حاشية التلويح ، في الركن الأول عند بيان معنى القرآن : الأحاديث الالهية : هي التي أوحاها الله تعالى ، إلى النبي - صلى الله عليه وآله وسلم - ليلة المعراج ، وتسمى بأسرار الوحي . اهـ

(فائدة) قال ابن حجر هناك : لا بد من بيان الفرق بين الوحي المتلو ، وهو القرآن ، والوحي المروى عنه - صلى الله عليه وآله وسلم - عن ربه عز وجل وهو ماورد من الأحاديث الالهية ، وتسمى القدسية ، وهي أكثر من مائة ، وقد جمعها بعضهم في جزء كبير - قال : اعلم أن الكلام المضاف إليه تعالى أقسام : أولها وأشرفها القرآن لتمييزه عن البقية بإعجازه ، وكونه معجزة باقية على ممر الدهور ، محفوظة من التغيير والتبديل ، وبحرمة مسه للمحدث ، وتلاوته للجنب ، وروايته بالمعنى ، وبتعيينه في الصلاة ، وبتسميته قرآناً ، وبأن كل حرف منه بعشر حسنات ، وبامتناع بيعه ، في رواية عند أحمد ، وكراهته عندنا ، وبتسمية الجملة منه آية وسورة .

وغيره من بقية الكتب ، والأحاديث القدسية ، لا يثبت لها شيء من ذلك ، فيجوز مسه وتلاوته لمن ذكر ، وروايته بالمعنى ، ولا يجزىء في الصلاة ، بل يبطلها ، ولا يسمى قرآناً ، ولا يعطى قارئه بكل حرف عشر حسنات ، ولا يمنع بيعه ولا يكره اتفاقاً ، ولا يسمى بعبارة آية ، ولا سورة اتفاقاً ايضاً .

وثانيها - كتب الأنبياء - عليهم الصلاة والسلام - قبل تغييرها وتبديلها .

وثالثها - بقية الأحاديث القدسية، وهى ما نقل إلينا أحادا عنه - ﷺ - مع إسناده لها عن ربه، فهى من كلامه تعالى، فتضاف إليه وهو الأغلب، ونسبتها إليه حينئذ نسبة إنشاء، لأنه المتكلم بها أولا، - وقد يضاف إلى النبى - ﷺ - لأنه المخبر بها عن الله تعالى، بخلاف القرآن، فانه لا يضاف إلا إليه تعالى، فيقال فيه: قال الله تعالى - وفيها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم، فيما يروى عن ربه.

واختلف في بقية السنة، هل كل السنة بوحي أولا؟ - وآية (وما ينطق عن الهوى) تؤيد الأول، ومن ثم قال صلى الله عليه وآله وسلم: (ألا إني أوتيت الكتاب ومثله معه) - ولا تنحصر تلك الأحاديث في كيفية من كيفيات الوحي، بل يجوز أن تنزل بأى كيفية من كيفياته، كرؤيا النوم واللقاء فى الروح، وعلى لسان الملك.

ولراويها صيغتان: إحداهما أن يقول: قال رسول الله - صلى الله عليه وآله وسلم - فيما يرويه عن ربه، وهى عبارة السلف.

وثانيتها - أن يقول: قال الله تعالى، فيما رواه عنه رسوله - صلى الله عليه وآله وسلم - والمعنى واحد. اه كلامه.

وفى فوائد الأمير حميد الدين: (الفرق بين القرآن والحديث القدسى على ستة أوجه:

- الوجه الأول - أن القرآن معجز، والحديث القدسى ليس معجزا.
 - والثانى - أن الصلاة لا تكون إلا بالقرآن، بخلاف الحديث القدسى.
 - والثالث - أن جاحد القرآن يكفر، بخلاف جاحد الحديث القدسى فلا يكفر.
 - والرابع - أن القرآن لا بد فيه من كون جبرائيل - عليه السلام - واسطة بين النبى - صلى الله عليه وآله وسلم - وبين الله تعالى، بخلاف الحديث القدسى.
 - والخامس - أن القرآن يجب أن يكون لفظه من الله تعالى، بخلاف الحديث القدسى، فيجوز أن يكون اللفظ من النبى - صلى الله عليه وآله وسلم -
 - والسادس - أن القرآن لا يمس إلا بالطهارة، والحديث القدسى يجوز مسه من المحدث. اه
- ثم قال: وتبين بهذا الفرق بين الحديث القدسى، وبين ما نسخ تلاوته أيضا، لما عرفت فيما نقلناه من الاتقان، من أنه يسمى بالقرآن والآية. انتهى النقل من آخر كتاب الاتحافات السنية. والله أعلم.

(المنقول من كتاب قواعد التحديث ، تأليف جمال الدين القاسمي الدمشقي)

بيان الحديث القدسي : قال العلامة الشهاب بن حجر الهيتمي في شرح الأربعين النووية ، في شرح الحديث الرابع والعشرين ، المسلسل بالدمشقيين ، وهو حديث أبي زر الغفاري - رضى الله عنه - عن النبي ﷺ ، فيما يرويه عن ربه تبارك وتعالى ، أنه قال : (يا عبادى ، إنى حرمت الظلم على نفسى ، وجعلته بينكم محرماً ، فلا تظالموا ... الحديث) ما نصه : (فائدة) يعم نفعها ، ويعظم وقعها ، في الفرق بين الوحي المتلو ، وهو القرآن ، والوحي المروى عنه - ﷺ - عن ربه عز وجل - وهو ما ورد من الأحاديث الإلهية ، وتسمى القدسية ، وهى أكثر من مائة ، وقد جمعها بعضهم في جزء كبير ، وحديث أبى زر هذا من أجلها .

اعلم أن الكلام المضاف إليه تعالى أقسام ثلاثة :

أولها - وهو أشرفها : القرآن ، لتميظه عن البقية بأعجازه من أوجه كثيرة ، وكونه معجزة باقية على ممر الدهور ، محفوظة من التغيير والتبديل ، وبحرمة مسه للمحدث وتلاوته لنحو الجنب ، وروايته بالمعنى ، وبتعيينه في الصلاة ، وبتسميته قرآناً ، وبأن كل حرف منه بعشر حسنات ، وبامتناع بيعه في رواية عند أحمد ، وكراهته عندنا ، وبتسمية الجملة منه آية وسورة . - وغيره من بقية الكتب والأحاديث القدسية لا يثبت لها شيء من ذلك ، فيجوز مسه وتلاوته لمن ذكر ، وروايته بالمعنى ، ولا يجزىء في الصلاة ، بل يبطلها ، ولا يسمى قرآناً ، ولا يعطى قارئه بكل حرف عشرأ ، ولا يمنع بيعه ولا يكره إتفاقاً ، ولا يسمى بعضه آية ولا سورة اتفاقاً أيضاً .

ثانيها - كتب الأنبياء - عليهم الصلاة والسلام ، قبل تغييرها وتبديلها .

ثالثها - بقية الأحاديث القدسية ، وهى ما نقل إلينا أحاداً عنه ﷺ - مع إسناده لها عن ربه ، فهى من كلامه تعالى ، فتضاف إليه ، وهو الأغلب ، ونسبتها إليه حينئذ نسبة إنشاء ، لأنه المتكلم بها أولاً ، وقد تضاف إلى النبي ﷺ ، لأنه المخبر بها عن الله تعالى ، بخلاف القرآن ، فإنه لا يضاف إلا إليه تعالى ، فيقال فيه : قال الله تعالى ، وفيها قال رسول الله ﷺ - فيما يروى عن ربه تعالى .

واختلف في بقية السنة ، هل هو كله بوحي أولاً - وآية (وما ينطق عن الهوى) تؤيد الأول ، ومن ثم قال ﷺ : « ألا إنى أوتيت الكتاب ومثله معه » ولا تنحصر تلك الأحاديث القدسية في كيفية من كيفية الوحي ، بل يجوز أن تنزل بأى كيفية من كيفياته ، كرؤيا النوم ، والألقاء في الروع ، وعلى لسان الملك .

ولراويها صيغتان : إحداهما أن يقول : قال رسول الله ﷺ فيما يروى عن ربه وهى عبارة السلف ، ومن ثم أثرها النووي - رحمه الله تعالى .



ثانيتها - أن يقول : قال الله تعالى ، فيما رواه عنه رسول الله ﷺ والمعنى واحد . انتهى . وفي كليات أبى البقاء فى الفرق بين القرآن والحديث القدسى أن القرآن ما كان لفظه ومعناه من عند الله تعالى بوحى جلى ، وأما الحديث القدسى فهو ما كان لفظه من عند الرسول ﷺ ومعناه من عند الله تعالى بالالهام أو المنام .
وقال بعضهم : القرآن لفظ معجز ، وقول منزل بواسطة جبريل ، والحديث القدسى غير معجز ، وبدون الوساطة ، ومثله يسمى بالحديث القدسى والالهى والربانى .
وقال الطيبى : القرآن هو اللفظ المنزل به جبريل على النبى ﷺ ، والقدسى إخبار الله بمعناه بالالهام أو المنام ، فأخبر النبى ﷺ أمته بعبارة نفسه ، وسائر الأحاديث لم يصفها إلى الله تعالى ، ولم يروها عنه تعالى . انتهى ما نقله عن ابن حجر الهيتمى .
ثم نقل بعد ذلك كلاماً صوفياً عن السيد أحمد بن المبارك فى الابريز فى صورة أسئلة لشيوخه السيد عبد العزيز الدباغ ، وأجوبة نقلها عنه ، فليراجعها من أرادها . والله أعلم

نبذة في التعريف بأصحاب الكتب المأخوذ منها الأحاديث القدسية أولاً : الامام مالك - رحمه الله تعالى

هو أبو عبد الله مالك بن أنس الأصبحي ، إمام دار الهجرة ، ولد سنة خمس وتسعين من الهجرة ومات بالمدينة سنة تسع وسبعين ومائة ، وله يومئذ أربع وثمانون سنة .
هو إمام الحجاز ، بل إمام الناس في الفقه والحديث ، وكفاه فخراً أن الإمام الشافعي رحمه الله تعالى من تلاميذه .

أخذ العلم عن ابن شهاب الزهري ، ويحيى بن سعيد الأنصاري ، ونافع مولى ابن عمر رضي الله عنهما ، وغيرهم - وأخذ عنه العلم خلق لا يحصون كثرة ، منهم الشافعي رحمه الله تعالى ، ومحمد بن إبراهيم بن دينار ، وابن عبد الرحمن المخزومي ، وعبد العزيز ابن أبي حازم ، وهؤلاء نظراؤه من أصحابه ، ومعن بن عيسى القزاز ، وعبد الملك ابن عبد العزيز الماجشون ، ويحيى بن يحيى الأندلسي ، وعبد الله بن مسلمة القعنبي ، وعبد الله بن وهب ، وأصبع بن الفرج - وهؤلاء هم مشايخ البخاري ، ومسلم ، وأبي داود ، والترمذي ، وأحمد بن حنبل ، ويحيى بن معين ، وغيرهم من أئمة الحديث ، وروى الترمذي في جامعه عن أبي هريرة رضي الله عنه - قال : قال رسول الله - ﷺ : (يوشك الناس أن يضربوا أكباد الإبل ، يطلبون العلم ، فلا يجدون أحداً أعلم من عالم المدينة) .
قال : وهذا حديث حسن .

قال عبد الرزاق وسفيان بن عيينة ، إنه مالك بن أنس .
قال مالك - رحمه الله - قل من كتبت عنه العلم مات حتى يجيئني ويستفتيني . - ولقد حدث يوماً عن ربيعة بن أبي عبد الرحمن ، فاستزاده القوم من حديثه ، فقال : ما تصنعون بربيعة وهو نائم في ذلك الطاق ؟ فأتى ربيعة ، فقليل له : أنت ربيعة الذي يحدث عنك مالك ؟ قال : نعم . فقليل له : كيف حظى بك مالك ، ولم تحظ أنت بنفسك ؟ قال : أما علمتم أن مثقالاً من دولة خير من حمل من علم .

وكان مالك - رحمه الله - مبالغاً في تعظيم العلم ، إذا أراد أن يحدث ، توضأ وجلس على وقار وهيبة ، واستعمل الطيب ، وكان مهيباً - ولبعض المدنيين فيه :

يدع الجواب فلا يراجع هيبة والسائلون نواكس الأنقان

أدب الوقار وعن سلطان التقى فهو المطاع وليس ذا سلطان

قال يحيى بن سعيد القطان : ما في القوم أصح حديثاً من مالك . - وقال الشافعي رحمه الله : إذا ذكر العلماء فمالك النجم .

وروى أن المنصور منعه من رواية الحديث في طلاق المكره ، ثم دس إليه من يسأله ، فروى على ملا من الناس : (ليس على مكره طلاق) فضربه بالسياط ولم يترك رواية الحديث .

ولما حج الرشيد سمع الموطاء من مالك ، وأعطاه ثلاثة آلاف دينار ، ثم قال له : ينبغي أن تخرج معنا ، فأني عزم أن أحمل الناس على الموطاء ، كما حمل عثمان - رضي الله عنه - الناس على القرآن فقال : أما حمل الناس على الموطاء فليس إلى ذلك سبيل ، فإن أصحاب النبي - ﷺ - افترقوا بعده في البلاد ، فعند أهل مصر علم ، وقد قال النبي - ﷺ : (اختلاف أمتي رحمة) - وأما الخروج معك فلا سبيل إليه ، قال رسول الله - ﷺ : (المدينة خير لهم لو كانوا يعلمون) وهذه دنائركم كما هي ، فلا أوتر الدنيا على مدينة رسول الله - ﷺ . وقال الشافعي - رحمه الله تعالى - : رأيت على باب مالك كراعاً من أفراس خراسان وبغال مصر ما رأيت أحسن منه ، فقلت له : ما أحسنه ، فقال : هو هدية مني إليك ، فقلت له : دع لنفسك منها دابة تركبها ، فقال : إني أستحي من الله تعالى أن أطأ تربة فيها رسول الله - ﷺ . بحافر دابة - ومناقبه أكثر من أن تحصى - رحمة الله عليه - أمين .

ثانياً : ترجمة الامام البخارى - رحمه الله تعالى

هو أبو عبد الله محمد بن إسماعيل بن إبراهيم بن المغيرة بن بردزیه ، الجعفی البخارى . وإنما قيل له الكعفى ، لأن المغيرة أبا جده كان مجوسياً أسلم على يدى يمان البخارى الجعفى ، فنسب إليه ، وجعفى أبو قبيلة من اليمن . ولد يوم الجمعة لثلاث عشرة ليلة خلت من شوال سنة أربع وتسعين ومائة ، وتوفى ليلة الفطر سنة ست وخمسين ومائتين ، وله اثنتان وستون سنة ، إلا ثلاثة عشر يوماً ، ولم يعقب ذكراً .

رحل في طلب العلم إلى جميع محدثى الأمصار ، وكتب عن الحفاظ ، مثل مكي ابن إبراهيم البلخي ، وعبد الله بن عثمان المروزي ، وعبيد الله بن موسى العبسي ، وأبى نعيم الفضل بن دكين ، وعلى بن المدينى ، وأحمد بن حنبل ، ويحيى بن معين وغيرهم رحمهم الله تعالى . وأخذ عنه الحديث خلق كثير ، قال الفيربرى : سمع كتاب البخارى تسعون ألف رجل ، ولم يبق منهم أحد يرويه عنه غيرى .

وطلب العلم وله عشر سنين ، ورد على المشايخ وله إحدى عشرة سنة . قال البخارى - رحمه الله تعالى - خرجت كتابى الصحيح من زهاء ستمائة ألف حديث وما وضعت فيه حديثاً إلا وصليت ركعتين .

ولما قدم بغداد جاءه أصحاب الحديث وأرادوا امتحانه ، فعمدوا إلى مائة حديث فقلبوا متونها وأسانيدها ، ودفعوها إلى عشرة رجال ، وأمروهم أن يلقوها إليه ، فانندب رجل

منهم ، فسأله عن حديث منها : فقال : لا أعرفه ، فسأله عن آخر ، فقال : لا أعرفه ، حتى فرغ من العشرة ، والبخارى يقول : لا أعرفه ، ثم انتدب آخر من العشرة ، فكان حاله معه كذلك ، إلى تمام العشرة ، والبخارى لا يزيدهم على قوله : لا أعرفه . فأما العلماء فعرفوا بأنكاره أنه عارف ، وأما غيرهم فلم يدركوا ذلك . — فلما فرغوا التفت البخارى إلى الأول منهم ، فقال : أما حديثك الأول فهو كذا ، وأما حديثك الثانى فهو كذا ، على النسق إلى آخر العشرة ، فرد كل متن إلى إسناده ، وكل إسناده إلى متنه ، ثم فعل بالباقيين مثل ذلك ، فأقر الناس له بالحفظ ، وأذعنوا له بالفضل . اهـ

ثالثا : ترجمة الامام مسلم — رحمه الله تعالى

هو أبو الحسين مسلم بن الحجاج بن مسلم القشيرى ، النيسابورى . — ولد سنة أربع ومائتين ، وتوفى لست بقين من رجب سنة إحدى وستين ومائتين وله سبع وخمسون سنة . رحل في طلب العلم إلى الأقطار ، وأخذ الحديث عن يحيى بن يحيى ، وقتيبة بن سعيد ، وإسحاق ابن راهويه ، وأحمد بن حنبل ، والقعنبي ، وحرمة بن يحيى ، وغيرهم من أئمة الحديث .

قدم بغداد غير مرة ، وأخذ عنه الحديث خلق كثير ، وكان يقدم في معرفة الصحيح على أهل عصره ، وقال : صنفت المسند من ثلاثمائة ألف حديث — مسموعة ، وقال الخطيب البغدادي : إنما قفا مسلم طريق البخارى : نظر في علمه ، وحذا حذوه . — رحمهما الله تعالى أمين .

رابعا : ترجمة الإمام أبى داود — رحمه الله تعالى

هو الامام سليمان بن الأشعث بن إسحاق الأسدي ، السجستاني ، رحل في طلب العلم ، وطوف وجمع ، وصنف كتباً كثيرة ، وكتب عن أهل العراق والشام ومصر وخراسان . ولد سنة اثنتين ومائتين ، وتوفى بالبصرة لأربع عشرة ليلة بقيت من شوال سنة خمس وسبعين ومائتين .

وأخذ الحديث عن مشايخ البخارى ومسلم ، كأحمد بن حنبل ، وعثمان بن أبى شيبته ، وقتيبة بن سعيد ، وغيرهم من أئمة الحديث ، وأخذ عنه ابنه عبد الله ، وأبو عبد الرحمن النسائي ، وأبو على اللؤلؤى ، وخلق سواهم .

عرض كتابه السنن على أحمد بن حنبل ، فاستجاده واستحسنه .

قال أبو داود — رحمه الله تعالى — كتبت عن رسول الله ﷺ خمسمائة ألف حديث فانتخبت منها أربعة آلاف وثمانمائة حديث ضمنتها هذا الكتاب ذكرت الصحيح وما يشبهه وما يقاربه ، ويكفى الانسان لدينه من ذلك أربعة أحاديث : أحدها قوله ﷺ : (الأعمال بالنيات) والثانى قوله ﷺ : (من حسن إسلام المرء تركه ما لا يعنيه) والثالث قوله ﷺ :

(لا يكون المؤمن مؤمناً حتى يرضى لأخيه ما يرضى لنفسه) والرابع : (الحلال بين ، والحرام بين ... الحديث)

وكان أبو داود - رحمه الله تعالى - في أعلى درجة من العلم والنسك والورع . روى أنه كان له كم واسع ، وكم ضيق ، فقليل له : ما هذا ؟ فقال : الواسع للكتب ، والآخر لا يحتاج إليه .

قال الخطابي : لم يصنف في علم الدين مثل كتاب السنن لأبي داود ، وقد رزق القبول من كافة الناس على اختلاف مذاهبهم .

قال أبو داود : ما ذكرت في كتابي حديثاً أجمع الناس على تركه .
قال ابن الأعرابي : لو أن رجلاً لم يكن عنده من العلم إلا المصحف ، وهذا الكتاب - يعني السنن لأبي داود - لم يحتج معهما إلى شيء من العلم .

وكان علماء الحديث قبل أبي داود صنّفوا الجوامع والمسانيد ونحوها ، فتجمع تلك الكتب إلى ما فيها من السنن والأحكام أخباراً ، وقصصاً ومواعظ وأدباً .
فأما السنن المحضة فلم يقصد أحد منهم أفرادها واستخلاصها ، ولا اتفق له ما اتفق لأبي داود . - وقال إبراهيم الحربي : لما صنّف أبو داود هذا الكتاب ألين له الحديث ، كما ألين الحديد لداود عليه السلام . اهـ

خامساً : ترجمة الامام الترمذی - رحمه الله تعالى

هو أبو عيسى محمد بن عيسى بن سورة الترمذی . - ولد سنة مائتين هجرية ، وتوفي بترمذ ليلة الاثنين ، الثالث عشر من رجب ، سنة تسع وسبعين ومائتين .
وهو أحد العلماء الحفاظ ، لقي الصدر الأول من المشايخ ، مثل قتيبة بن سعيد ، ومحمد ابن بشار ، وعلى بن حجر ، وغيرهم من أئمة الحديث .
وأخذ عنه خلق كثير ، وله تصانيف كثيرة ، في علم الحديث ، وهذا كتابه الصحيح أحسن الكتب ، وأكثرها فائدة ، وأقلها تكراراً .

قال الترمذی - رحمه الله - : عرضت هذا الكتاب على علماء الحجاز والعراق وخراسان فرفضوا به واستحسنوه ، ومن كان في بيته فكأنما في بيته نبي يتكلم . اهـ

سادساً : ترجمة الامام أبي عبد الرحمن النسائي - رحمه الله تعالى

هو أبو عبد الرحمن أحمد بن شعيب بن علي بن بحر النسائي .
ولد سنة خمس عشرة ومائتين ، ومات بمكة سنة ثلاث وثلاثمائة . وهو أحد العلماء الأئمة الحفاظ . - أخذ العلم عن قتيبة بن سعيد ، وعلي بن خشرم ، وإسحاق بن إبراهيم ، ومحمد بن بشار ، وأبي داود السجستاني ، وغيرهم . . . وأخذ عنه خلق كثير ، وله كتب كثيرة في الحديث ، وكان شافعي المذهب ، وله مناسك على مذهب الامام الشافعي - رحمه

الله تعالى - وكان ورعا متحريراً ، قال على ابن عمر الحافظ : أبو عبد الرحمن النسائي مقدم على كل من يذكر في زمانه في هذا العلم .
اجتمع به جماعة من الشيوخ والحفاظ ، منهم عبد الله بن أحمد بن حنبل بطرسوس وكتبوا كلهم بانتخابه .

وسأله بعض الأمراء عن كتابه السنن : أكله صحيح ؟ فقال : فيه الصحيح - والحسن وما يقاربهما ، قال : فاكتب لنا الصحيح منه مجرداً ، فصنع المجتبى من السنن ، ترك كل حديث تكلم في إسناده بالتعليل اه .

قال صاحب تيسير الوصول ، الذي نقلت منه هذه التراجم :
هذا قليل من كثير من أحوال هؤلاء الأئمة ، يستدل بها على جلاله قدرهم ، وعلو مرتبتهم في هذا العلم - رضى الله عنهم أجمعين ، آمين .

سابعاً : ترجمة الامام ابن ماجة القزويني - صاحب السنن - رحمه الله تعالى
هو أبو عبد الله ، محمد بن يزيد ، بن ماجة ، صاحب كتاب السنن المشهورة ، وهى دالة على عمله وعلمه وتبحره واطلاعه ، واتباعه للسنن في الأصول والفروع .
ويشتمل على اثنين وثلاثين كتاباً ، ألف وخمسمائة باب ، وعلى أربعة آلاف حديث ، كلها جيد ، سوى اليسير منها .

ولابن ماجة تفسير حافل ، وتاريخ كامل ، من لدن الصحابة إلى عصره ، وقد روى عنه الكبار الدماء : ابن سيبويه ، ومحمد بن عيسى الصفار ، وإسحاق بن محمد ، وعلى ابن إبراهيم .

توفي رحمه الله لثمان بقين من رمضان سنة ٢٧٣ ثلاث وسبعين ومائتى سنة عن أربع وستين سنة . رحمه الله تعالى . اه من البداية والنهاية لابن كثير ج ١١ ص ٥٢ .



١ - (ما جاء في فضل ذكر الله تعالى وكلمة التوحيد)

حديث فضل الذكر من صحيح البخارى

من باب فضل الله تعالى ج ٨ ص ٨٦-٨٧ متن البخارى طبعة ميرى

(١) حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ ، حَدَّثَنَا جَرِيرٌ ، عَنِ الْأَعْمَشِ ، عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - (إِنَّ لِلَّهِ مَلَائِكَةً ، يَطُوفُونَ فِي الطَّرِيقِ ، يَلْتَمِسُونَ أَهْلَ الذِّكْرِ ، فَإِذَا وَجَدُوا قَوْمًا يَذْكُرُونَ اللَّهَ تَنَادَوْا : هَلُمُّوا إِلَى حَاجَتِكُمْ ، قَالَ : فَيَحْفُوفُهُمْ بِأَجْنِحَتِهِمْ إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا ، قَالَ :

شرح الحديث من شرح القسطلانى

(يطوفون في الطرق يلتمسون أهل الذكر) معناه ما ورد في رواية مسلم : (سياحين في الأرض يبتغون مجالس الذكر) وهى الأمكنة التى يذكر الله تعالى فيها .
(تنادوا هلموا ..) الخ أى نادى بعضهم بعضا ، ينادون بقولهم : هلموا أى تعالوا الى حاجتكم ، وهى بغيتكم وطلبتكم - كما ورد في بعض الروايات .
(فيحفونهم بأجنحتهم .. الخ) أى يديرون أجنحتهم حول الذاكرين ، ويملأون الأجواء الى سماء الدنيا - فيحفونهم (يفتح الباء التحتية ، وضم الحاء ، أى يحيطون بهم .
وفي رواية مسلم زيادة (فضلا) وهو بضم الفاء ، وسكون الضاد ، جمع فاضل ، كنزل ونازل - وهو صفة السيارة .

وفي رواية الترمذى : (فضلا عن كتاب الناس) وهو بفتح الفاء وسكون الضاد ، ومعناه : أنهم غير الملائكة الذين يكتبون الحسنات والسيئات ، فهم زيادة عن الملائكة الكتبة ، وكذا هم زائدون عن الحفظة وغيرهم ، من المرتبين مع الخلائق ، فلا وظيفة لهم الا خلق الذكر .
(وعند البخارى : فيحفونهم بأجنحتهم - وعند مسلم : حف بعضهم بعضا بأجنحتهم - ولا تعارض بينهما ، لأنهم يطوفون بأهل الذكر ، ويحف بعضهم بعضا ، وبذلك يحفون أهل الذكر بأجنحتهم .

قوله : (وهو أعلم بهم) أى منهم ، هى جملة معترضة ، لدفع ايهام الجهل عند السؤال ، - والحكمة فى سؤال الله الملائكة عن العباد - بيان فضل بنى آدم للملائكة ، الذين

فَيَسْأَلُهُمْ رَبُّهُمْ - وَهُوَ أَعْلَمُ بِهِمْ - : مَا يَقُولُ عِبَادِي ؟ قَالَ : يَقُولُونَ :
يُسَبِّحُونَكَ وَيُكَبِّرُونَكَ ، وَيَحْمَدُونَكَ وَيُمَجِّدُونَكَ ، فيَقُولُ : هَلْ رَأَوْنِي ؟
قَالَ : فيَقُولُونَ . لَا ، وَاللَّهِ مَا رَأَوْكَ ، قَالَ : فيَقُولُ : وَكَيْفَ لَوْ
رَأَوْنِي ؟ قَالَ : يَقُولُونَ : لَوْ رَأَوْكَ كَانُوا أَشَدَّ لَكَ عِبَادَةً ، وَأَشَدَّ لَكَ
تَمَجِيدًا وَتَحْمِيدًا ، وَأَكْثَرَ تَسْبِيحًا ، قَالَ : فيَقُولُ : فَمَا يَسْأَلُونَنِي ؟
قَالَ : يَسْأَلُونَكَ الْجَنَّةَ ، قَالَ : يَقُولُ : وَهَلْ رَأَوْهَا ؟ قَالَ : يَقُولُونَ :
لَا ، وَاللَّهِ يَارَبُّ مَا رَأَوْهَا ، قَالَ : فَكَيْفَ لَوْ أَنَّهُمْ رَأَوْهَا ؟ قَالَ :
يَقُولُونَ : لَوْ أَنَّهُمْ رَأَوْهَا كَانُوا أَشَدَّ عَلَيْهَا حِرْصًا ، وَأَشَدَّ لَهَا طَلَبًا ،
وَأَعْظَمَ فِيهَا رَغْبَةً ، قَالَ : فَمِمَّ يَتَعَوَّذُونَ ؟ قَالَ : يَقُولُونَ : مِنَ النَّارِ ،
قَالَ : يَقُولُ : وَهَلْ رَأَوْهَا ؟ قَالَ : يَقُولُونَ : لَا ، وَاللَّهِ يَارَبُّ .
مَا رَأَوْهَا ، قَالَ : يَقُولُ : فَكَيْفَ لَوْ رَأَوْهَا ؟ قَالَ : يَقُولُونَ : لَوْ
رَأَوْهَا كَانُوا أَشَدَّ مِنْهَا فِرَارًا ، وَأَشَدَّ لَهَا مَخَافَةً ، قَالَ : فيَقُولُ
أَشْهَدُكُمْ أَنِّي قَدْ غَفَرْتُ لَهُمْ ، قَالَ : يَقُولُ مَلَكٌ مِنَ الْمَلَائِكَةِ :
فِيهِمْ فَلَانٌ ، لَيْسَ مِنْهُمْ ، إِنَّمَا جَاءَ لِحَاجَةٍ ، قَالَ : هُمْ الْجُلَسَاءُ ،
لَا يَشْتَقِي بِهِمْ جَلِيسُهُمْ) .

قالوا : (أتعجل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك) أى
فهم الآن يشهدون لبنى آدم أنهم أيضا يسبحون الله ، ويمجدونه عن غيب ، مع وجود
الشهوات عندهم ، وخلق الملائكة عن الشهوات والصوارف ، فيكون ذلك اعترافا منهم
بفضل بنى آدم .

(هم القوم ، لا يشقى بهم جليسهم) - أو لا يشقى لهم جليس : فالله تعالى يغفر لمن
حضر مجلسهم لحاجة لنفسه ، ولم يرد الحضور للذكر معهم ، لأن حضور مجالس
الذكر

حديث فضل الذكر من صحيح مسلم

من باب فضل مجالس الذكر - ج ١٠ من هامش القسطلاني .

(٢) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - عَنِ النَّبِيِّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - قَالَ : إِنَّ لِلَّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى مَلَائِكَةً ، سَيَّارَةً فَضْلًا ، يَبْتَغُونَ مَجَالِسَ الذِّكْرِ ، فَإِذَا وَجَدُوا مَجْلِسًا فِيهِ ذِكْرٌ ، قَعَدُوا مَعَهُمْ ، وَحَفَّ بَعْضُهُمْ بَعْضًا بِأَجْنِحَتِهِمْ ، حَتَّى يَمْلَأُوا مَا بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ السَّمَاءِ الدُّنْيَا ، فَإِذَا انْصَرَفُوا عَرَجُوا وَصَعِدُوا إِلَى السَّمَاءِ ، قَالَ : فَيَسْأَلُهُمُ اللَّهُ - عَزَّ وَجَلَّ - وَهُوَ أَعْلَمُ بِهِمْ - : مِنْ أَيْنَ جِئْتُمْ ؟ فَيَقُولُونَ : جِئْنَا مِنْ عِنْدِ عِبَادِكَ فِي الْأَرْضِ ، يُسَبِّحُونَكَ وَيُكَبِّرُونَكَ ، وَيُهَلِّلُونَكَ وَيَحْمَدُونَكَ وَيَسْأَلُونَكَ ، قَالَ : وَمَا يَسْأَلُونِي ؟ قَالُوا : يَسْأَلُونَكَ جَنَّتِكَ ، قَالَ : وَهَلْ رَأَوْا جَنَّتِي ؟ قَالُوا : لَا ، أَيْ رَبُّ ، قَالَ : فَكَيْفَ لَوْ رَأَوْا جَنَّتِي ؟ قَالُوا : وَيَسْتَجِيرُونَكَ ، قَالَ : وَمِمَّ يَسْتَجِيرُونِي ؟ قَالُوا : مِنْ نَارِكَ يَا رَبُّ ، قَالَ : وَهَلْ رَأَوْا نَارِي ؟ قَالُوا : لَا ، قَالَ : فَكَيْفَ لَوْ رَأَوْا نَارِي ؟ قَالُوا : وَيَسْتَغْفِرُونَكَ ، قَالَ : فَيَقُولُ : قَدْ غَفَرْتُ لَهُمْ ، وَأَعْطَيْتُهُمْ مَا سَأَلُوا ، وَأَجَرْتُهُمْ مِمَّا اسْتَجَارُوا ، قَالَ : يَقُولُونَ : رَبُّ فِيهِمْ فُلَانٌ ، عَبْدٌ خَطَاءٌ ، إِنَّمَا مَرَّ فَجَلَسَ مَعَهُمْ ، قَالَ : فَيَقُولُ : وَلَهُ غَفَرْتُ ، هُمُ الْقَوْمُ ، لَا يَشْقَى بِهِمْ جَلِيسُهُمْ) .

= يحيى القلوب الميتة ، فيحيا قلب هذا ، وان لم يقصد الحضور للذكر . وفضل الله عظيم وفي ذلك تنويه بفضل مجالس الذكر والعبادة وحضورها ، وهى تشمل جميع أنواع العبادات من دراسة علم ومذاكرته وقراءة قرآن وذكر وتهليل وغيرها ، فهى مجالس النور والحياة . والله أعلم .

حديث فضل الذكر من صحيح الترمذی

باب ما جاء (إن لله ملائكة سياحين في الأرض) ج ٢ ص ٢٨٠
(٣) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَأَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا - قَالَا :
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - : إِنَّ لِلَّهِ مَلَائِكَةً سَيَّاحِينَ فِي
الْأَرْضِ ، فَضَّلَا عَنْ كُتَابِ النَّاسِ ، فَإِذَا وَجَدُوا أَقْوَامًا يَذْكُرُونَ اللَّهَ ،
تَنَادَوْا : هَلُمُّوا إِلَى بُغْيَتِكُمْ ، فَيَجِئُوثُمْ فَيَحْفُوثُ بِهِمْ إِلَى سَمَاءِ الدُّنْيَا ،
فَيَقُولُ اللَّهُ : عَلَى أَيِّ شَيْءٍ تَرَكْتُمْ عِبَادِي يَصْنَعُونَ ؟ فَيَقُولُونَ :
تَرَكْنَاهُمْ يَحْمَدُونَكَ وَيُمَجِّدُونَكَ وَيَذْكُرُونَكَ قَالَ : فَيَقُولُ : فَهَلْ
رَأَوْنِي ؟ فَيَقُولُونَ : لَا ، قَالَ : فَكَيْفَ لَوْ رَأَوْنِي ؟ قَالَ : فَيَقُولُونَ :
لَوْ رَأَوْكَ لَكَانُوا أَشَدَّ لَكَ تَحْمِيدًا ، وَأَشَدَّ تَمَجِيدًا ، وَأَشَدَّ لَكَ ذِكْرًا ،
قَالَ : فَيَقُولُ : وَأَيُّ شَيْءٍ يَطْلُبُونَ ؟ قَالَ : فَيَقُولُونَ : يَطْلُبُونَ الْجَنَّةَ ،
قَالَ : فَيَقُولُ : وَهَلْ رَأَوْهَا ؟ قَالَ : فَيَقُولُونَ : لَا ، قَالَ : فَيَقُولُ :
فَكَيْفَ لَوْ رَأَوْهَا ؟ قَالَ : فَيَقُولُونَ : لَوْ رَأَوْهَا كَانُوا أَشَدَّ لَهَا طَلَبًا ،
وَأَشَدَّ عَلَيْهَا حِرْصًا ، قَالَ : فَيَقُولُ : مِنْ أَيِّ شَيْءٍ يَتَعَوَّذُونَ ؟ قَالُوا :
يَتَعَوَّذُونَ مِنَ النَّارِ ، قَالَ : فَيَقُولُ : وَهَلْ رَأَوْهَا ؟ فَيَقُولُونَ : لَا ،
فَيَقُولُ : فَكَيْفَ لَوْ رَأَوْهَا ؟ فَيَقُولُونَ : لَوْ رَأَوْهَا كَانُوا أَشَدَّ مِنْهَا
هَرَبًا ، وَأَشَدَّ مِنْهَا خَوْفًا ، وَأَشَدَّ مِنْهَا تَعَوُّذًا ، قَالَ : فَيَقُولُ : فَإِنِّي
أَشْهَدُكُمْ أَنِّي قَدْ غَفَرْتُ لَهُمْ ، فَيَقُولُونَ : إِنَّ فِيهِمْ فُلَانًا الْخَطَاءَ لَمْ
يُرِدْهُمْ ، إِنَّمَا جَاءَ لِحَاجَةٍ ، فَيَقُولُ : هُمْ الْقَوْمُ لَا يَشْقَى لَهُمْ
جَلِيسٌ .

قال الترمذی : حديث حسن صحيح

حديث (إذا قال العبد : لا إله إلا الله يقول الله : صدق عبدي)
أخرجه ابن ماجه في سننه - باب - (فضل لا إله إلا الله) ج ٢ ص ٢١٩
(٤) عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ ، عَنْ الْأَعْرَضِيِّ أَبِي مُسْلِمٍ ، أَنَّهُ شَهِدَ عَلَى
أَبِي هُرَيْرَةَ وَأَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا - أَنَّهُمَا شَهِدَا عَلَى
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - قَالَ : إِذَا قَالَ الْعَبْدُ : لَا إِلَهَ إِلَّا
اللَّهُ ، وَاللَّهُ أَكْبَرُ ، قَالَ : يَقُولُ اللَّهُ - عَزَّ وَجَلَّ - : صَدَقَ عَبْدِي ،
لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا ، وَأَنَا اللَّهُ أَكْبَرُ ، وَإِذَا قَالَ الْعَبْدُ : لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ
وَحْدَهُ ، قَالَ : صَدَقَ عَبْدِي ، لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا وَحْدِي ، وَإِذَا قَالَ :
لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ ، قَالَ : صَدَقَ عَبْدِي ، لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا
وَلَا شَرِيكَ لِي ، وَإِذَا قَالَ : لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، لَهُ الْمُلْكُ ، وَلَهُ الْحَمْدُ ،
قَالَ : صَدَقَ عَبْدِي ، لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا ، لِي الْمُلْكُ ، وَلِي الْحَمْدُ ، وَإِذَا
قَالَ : لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ ، قَالَ : صَدَقَ عَبْدِي ،
لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا ، وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِي .
قَالَ أَبُو إِسْحَاقَ : ثُمَّ قَالَ الْأَعْرَضِيُّ شَيْئًا لَمْ أَفْهَمْهُ ، قَالَ : فَقُلْتُ
لِأَبِي جَعْفَرٍ : مَا قَالَ ؟ فَقَالَ :

(مَنْ رَزَقَهُنَّ عِنْدَ مَوْتِهِ لَمْ تَمَسَّهُ النَّارُ) (١)

(حديث فضل الحامدين)

أخرجه النسائي في سننه ، من باب - فضل الحامدين - ج ٢ ص ٢٢٠
(٥) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا - أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى

شرح الحديثين

(١) أولا حديث فضل (لا اله الا الله) المعنى أن أبا هريرة وأبا سعيد الخدري

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - حَدَّثَهُمْ أَنَّ عَبْدًا مِنْ عِبَادِ اللَّهِ قَالَ : يَا رَبُّ ، لَكَ
الْحَمْدُ ، كَمَا يَنْبَغِي لِجَلَالِ وَجْهِكَ وَلِعَظِيمِ سُلْطَانِكَ ، فَعَضَلْتُ بِالْمَلَكَيْنِ ،
فَلَمْ يَذَرِيَا كَيْفَ يَكْتُبَانِيهَا ، فَصَعِدَا إِلَى السَّمَاءِ ، وَقَالَا : يَا رَبَّنَا ، إِنَّ
عَبْدَكَ قَالَ مَقَالَةً ، لَا نَذَرِي كَيْفَ نَكْتُبُهَا ؟ قَالَ اللَّهُ - عَزَّ وَجَلَّ -
وَهُوَ أَعْلَمُ بِمَا قَالَ عَبْدُهُ - بِمَاذَا قَالَ عَبْدِي ؟ قَالَ يَا رَبُّ ، إِنَّهُ قَالَ :
يَا رَبُّ لَكَ الْحَمْدُ كَمَا يَنْبَغِي لِجَلَالِ وَجْهِكَ وَعَظِيمِ سُلْطَانِكَ ، فَقَالَ
اللَّهُ - عَزَّ وَجَلَّ لَهُمَا : اكْتُبَاهَا كَمَا قَالَ عَبْدِي ، حَتَّى يَلْقَانِي فَأَجْزِيَهُ
بِهِ (١) .

رضى الله عنهما أخبرا عن رسول الله ﷺ بهذا الحديث الذى قاله عن الله سبحانه وتعالى
والحال أنهما على يقين مما سمعا منه وبما أخبرا به ، وهى شهادة حق منهما ليس فيها
شك ولا توهم ، ويتحلمان عاقبة اثمها أن كانت على خلاف الواقع ، فالكلام لتأكيد الخبر .
ومعنى الحديث أن الله تبارك وتعالى يرضى عما يقوله العبد من أنواع الذكر الموجود في
الحديث ، ويصدقها فيما يقول .

وثمره تصديقه رضاه عنه وإثابته على ما يقول بحسن الجزاء ، وعظيم المثوبة .
والمراد بقوله : (من رزقهن عند موته ، لم تمسه النار) أن العبد إذا لم يزل معتقدا لما
كان يقوله من هذا الذكر ، حتى أنه رزقهن عند موته ، قولا واعتقادا ، فبذلك ينجيهِ الله
تعالى من النار ، لأنه كثيرا ما كان يقول :

(لا اله الا الله) والله أكبر ، لا اله الا الله وحده لا شريك له ، لا اله الا الله ، له الملك وله
الحمد ، لا اله الا الله ، ولا حول ولا قوة الا بالله) فهذا جملة الذكر ينبغى الاكثار منه والله
أعلم .

(١) ثانيا (فضل الحامدين) (أن عبدا من عباد الله قال : يا رب لك الحمد كما ينبغى
لجلال وجهك ولعظيم سلطانك ، فعضلت بالملكين ، فلم يذريا كيف يكتبانها) .
أى اشتدت على الملكين هذه الكلمة فلم يعلما مقدار ما يكتب لها من الثواب ليكتباها
لقائلها ، لأن أجرها عظيم لا يعلمه الا الله تعالى ، ولم يطلعهما على مقداره .
قال في القاموس : عضل به الامر : اشتد به الامر كأعضل . اهـ فالمعنى اشتدت هذه الكلمة
عليهما . هـ .

حديث كثرة قول النبي صلى الله عليه وسلم
(سبحان الله وبحمده ، أستغفر الله ، وأتوب إليه)

من صحيح مسلم - كتاب الصلاة - باب ما يقال في الركوع والسجود
ج ٣ ص ١٢٨ هامش القسطلاني .

(٦) حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ مُثَنَّى ، حَدَّثَنِي عَبْدُ الْأَعْلَى ، حَدَّثَنَا دَاوُدُ ،
عَنْ عَامِرٍ ، عَنْ مَسْرُوقٍ ، عَنْ عَائِشَةَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا - قَالَتْ :
كَانَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - يُكثِرُ مِنْ قَوْلِ : سُبْحَانَ اللَّهِ
وَبِحَمْدِهِ أَسْتَغْفِرُ اللَّهَ وَأَتُوبُ إِلَيْهِ ، فَقُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، أَرَأَيْكَ تُكثِرُ
مِنْ قَوْلِ سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ ، أَسْتَغْفِرُ اللَّهَ ، وَأَتُوبُ إِلَيْهِ ، فَقَالَ :
خَبَّرَنِي رَبِّي - عَزَّ وَجَلَّ - أَنِّي سَأَرَى عَلَامَةً فِي أُمِّي ، فَإِذَا رَأَيْتُهَا
أَكْثَرْتُ مِنْ قَوْلِ : سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ ، أَسْتَغْفِرُ اللَّهَ ، وَأَتُوبُ إِلَيْهِ ،
فَقَدْ رَأَيْتُهَا ، (إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ ، وَرَأَيْتَ النَّاسَ يَدْخُلُونَ
فِي دِينِ اللَّهِ أَفْوَاجًا . فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَاسْتَغْفِرْهُ إِنَّهُ كَانَ تَوَّابًا) .
وفي رواية لمسلم عنها زيادة : (اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي ، يَتَأَوَّلُ الْقُرْآنَ) (١)

(١) لفظ الرواية الثانية لمسلم (كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكثر أن يقول في
ركوعه وسجوده : سبحانك اللهم ربنا وبحمده ، اللهم اغفر لي ، يتأول القرآن) .
قال النووي رحمه الله : معنى يتأول القرآن - يعمل ما أمر به في قول الله : (فسبح بحمد
ربك واستغفره انه كان توابا) - وكان صلى الله عليه وسلم يقول هذا الكلام البديع في
الجزالة ، المستوفى ما أمره الله به في الآية ، وكان يأتي به في الركوع والسجود لأن حالة
الصلاة فيهما أفضل من غيرها ، فكان يختارهما لأداء هذا الواجب الذي أمر به ليكون
أكمل ، والخضوع لله فيهما يكون أوضح وأظهر من غيرهما .
ومعنى سبحان الله : براءة وتنزيها لله من كل نقص وكل صفة للحادث (وبحمده) أى
وبحمدك سبحتك أى بتوفيقك وهدايتك وفضلك على سبحتك ، لا بحولى وقوتى .
ففيه شكر الله على نعمه والاعتراف بها - والاستغفار منه صلى الله عليه وسلم وهو
مغفور له من باب العبودية والافتقار الى الله . والله أعلم . هـ - نووى .

حديث (فيمن يموت وهو يشهد أن لا إله إلا الله)

أخرجه الترمذى فى جامعه - باب (فيمن يموت وهو يشهد أن لا إله إلا الله)
(٧) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عمرو بن العاصِ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا - قَالَ :
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - : إِنَّ اللَّهَ سَيَخْلُصُ رَجُلًا مِنْ
أُمَّتِي عَلَى رُغُوسِ الْخَلَائِقِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، فَيَنْشُرُ لَهُ تِسْعَةً وَتِسْعِينَ سَجَلًا ،
كُلُّ سَجَلٍ مِثْلُ مَدِّ الْبَصْرِ ، ثُمَّ يَقُولُ : أَتُنْكِرُ مِنْ هَذَا شَيْئًا ؟ أَظْلَمَكَ
كَتَبَتِ الْحَافِظُونَ ؟ فَيَقُولُ : لَا ، يَا رَبِّ ، فَيَقُولُ : أَفَلَاكَ عُذْرٌ ؟
فَيَقُولُ : لَا ، يَا رَبِّ ، فَيَقُولُ : بَلَى ، إِنَّ لَكَ حَسَنَةً ، فَإِنَّهُ لَا ظُلْمَ
عَلَيْكَ الْيَوْمَ فَتُخْرَجُ بِطَاقَةٍ ، فِيهَا أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، وَأَشْهَدُ
أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ ، فَيَقُولُ : احْضُرْ وَزَنِّكَ ، فَيَقُولُ : يَا رَبِّ ،
مَا هَذِهِ الْبِطَاقَةُ مَعَ هَذِهِ السَّجَلَاتِ ؟ فَقَالَ : إِنَّكَ لَا تُظْلَمُ ، قَالَ :
فَتُوضَعُ السَّجَلَاتُ فِي كِفَّةٍ ، وَالْبِطَاقَةُ فِي كِفَّةٍ ، فَطَاشَتِ السَّجَلَاتُ ،
وَتَقَلَّتِ الْبِطَاقَةُ ، فَلَا يَثْقُلُ مَعَ اسْمِ اللَّهِ أَحَدٌ .

(وقال أبو عيسى الترمذى : حديث حسن غريب) .

(٨) وأخرج هذا الحديث ابن ماجه فى سننه ، عن عبد الله بن
عمرو بن العاص رضى الله عنهما أيضاً - من باب (ما يرجى من
رحمة الله يوم القيامة) .

والفاظه مثل ألفاظ الترمذى - إلا أنه زاد فيه :
(أَلَاكَ عَنْ ذَلِكَ حَسَنَةٌ ؟ فِيهَا بُ الرَّجُلُ ، فَيَقُولُ : لَا ، فَيَقُولُ :
بَلَى ، إِنَّ لَكَ حَسَنَاتٍ ، وَإِنَّهُ لَا ظُلْمَ عَلَيْكَ الْيَوْمَ (الخ) .

حديث (أشهدكم أني قد غفرت لعبدي ما بين طرفي الصحيفة)
أخرجه الإمام الترمذی فی جامعه

(من أبواب الجنائز) ج ١ ص ١٨٣ . قال بسنده :

(٩) عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - مَا مِنْ حَافِظَيْنِ رَفَعَا إِلَى اللَّهِ مَا حَفِظَا مِنْ لَيْلٍ أَوْ نَهَارٍ ، فَيَجِدُ اللَّهُ فِي أَوَّلِ الصَّحِيفَةِ ، وَفِي آخِرِ الصَّحِيفَةِ خَيْرًا ، إِلَّا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : أَشْهَدُكُمْ أَنِّي قَدْ غَفَرْتُ لِعَبْدِي مَا بَيْنَ طَرَفِي الصَّحِيفَةِ .

(حديث في فضل ذكر الله ، والخوف منه تعالى)

أخرجه أبو عيسى الترمذی ج ٢ ص ٩٨
(١٠) عَنْ أَنَسٍ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - عَنِ النَّبِيِّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - قَالَ : يَقُولُ اللَّهُ : أَخْرِجُوا مِنَ النَّارِ مَنْ ذَكَرَنِي يَوْمًا ، أَوْ خَافَنِي فِي مَقَامٍ .

قال أبو عيسى الترمذی : حديث حسن غريب .

(حديث في تفرغ القلب لعبادة الله والتوكل عليه)

أخرجه الترمذی فی جامعه بسنده قال :
(١١) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - عَنِ النَّبِيِّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - قَالَ : إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ : يَا ابْنَ آدَمَ ، تَفَرَّغْ لِعِبَادَتِي ، أَمَلًا صَدْرَكَ غِنًى ، وَأَسَدًا فَقْرَكَ ، وَإِلَّا تَفَعَّلَ مَلَأْتُ يَدَيْكَ شُغْلًا ، وَلَمْ أَسُدَّ فَقْرَكَ .

قال أبو عيسى الترمذی رحمه الله : حديث حسن غريب

حديث قول الله تعالى : (انظروا إلى عبدى هذا ،
يؤذن ويقيم الصلاة يخاف منى)

(أخرجه النسائي في سننه -باب (الأذان لمن يصلى وحده) ج ٢ ص ٢٠
(١٢) عَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - قَالَ : سَمِعْتُ رَسُولَ
اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - يَقُولُ : يَعْجَبُ رَبُّكَ مِنْ رَاعِي غَنَمٍ ، فِي
رَأْسِ شَظِيَّةِ الْجَبَلِ ، يُؤذِّنُ بِالصَّلَاةِ وَيُصَلِّيُ فَيَقُولُ اللَّهُ - عَزَّ وَجَلَّ - :
انْظُرُوا إِلَى عَبْدِي هَذَا ، يُؤذِّنُ وَيُقِيمُ الصَّلَاةَ ، يَخَافُ مِنِّي ، قَدْ
غَفَرْتُ لِعَبْدِي ، وَأَدْخَلْتُهُ الْجَنَّةَ) .

حديث : (خلقت عبادى كلهم خنفاء)

من صحيح الإمام مسلم

(باب الصفات التى يعرف بها فى الدنيا أهل الجنة وأهل النار) ج ١٠
ص ٣١٤ وما بعدها .

(١٣) حَدَّثَنَا أَبُو غَسَّانَ الْمَسْمَعِيُّ ، وَابْنُ مَثْنَى ، قَالَا : حَدَّثَنَا مُعَاذُ
ابْنُ هِشَامٍ ، حَدَّثَنِي أَبِي ، عَنْ قَتَادَةَ ، عَنْ مُطَرِّفِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
الشَّخِيرِ ، عَنْ عِيَاضِ بْنِ خَمَّارٍ الْمُجَاشِعِيِّ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - أَنَّ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - قَالَ : ذَاتَ يَوْمٍ فِي خُطْبَتِهِ : أَلَا
إِنَّ رَبِّي أَمَرَنِي أَنْ أُعَلِّمَكُم مَّا جَهِلْتُمْ مِمَّا عَلَّمَنِي يَوْمَى هَذَا : كُلُّ مَالٍ
نَحَلْتُهُ عَبْدًا حَلَالٌ ، وَإِنِّي خَلَقْتُ عِبَادِي خُنَفَاءَ كُلَّهُمْ ، وَإِنَّهُمْ أَتَتْهُمْ
الشَّيَاطِينُ ، فَاجْتَالَتْهُمْ عَنْ دِينِهِمْ ، وَحَرَّمْتُ عَلَيْهِمْ مَا أَحَلَلْتُ لَهُمْ ،

وَأَمَرْتَهُمْ أَنْ يُشْرِكُوا بِي مَا لَمْ أَنْزِلْ بِهِ سُلْطَانًا ، وَإِنَّ اللَّهَ نَظَرَ إِلَى
أَهْلِ الْأَرْضِ ، فَمَقَّتَهُمْ : عَرَبَهُمْ وَعَجَمَهُمْ ، إِلَّا بَقَايَا مِنْ أَهْلِ
الْكِتَابِ ، وَقَالَ : إِنَّمَا بَعَثْتُكَ لِابْتِلَايِكَ وَابْتِلَايَ بكَ ، وَأَنْزَلْتُ عَلَيْكَ
كِتَابًا لَا يَغْسِلُهُ الْمَاءُ ، تَقْرُوهُ نَائِمًا وَيَقُظَانِ ، وَإِنَّ اللَّهَ أَمَرَنِي أَنْ أَحْرِقَ
قُرَيْشًا ، فَقُلْتُ : رَبِّ ، إِذَا يَثْلُغُوا رَأْسِي ، فَيَدْعُوهُ خُبْرَةٌ قَالَ :
اسْتَخْرِجْهُمْ كَمَا اسْتَخْرِجُوكَ ، وَاغْزُهُمْ نُغْرَكَ ، وَأَنْفِقْ فَسَيُنْفِقُ عَلَيْكَ ،
وَابْعَثْ جَيْشًا نَبَعْتُ خَمْسَةَ مِثْلَهُ ، وَقَاتِلْ بِمَنْ أَطَاعَكَ مَنْ عَصَاكَ ،
قَالَ : وَأَهْلُ الْجَنَّةِ ثَلَاثَةٌ : ذُو سُلْطَانٍ مُقْسِطٌ . مُتَصَدِّقٌ ، مُوَفَّقٌ ،
وَرَجُلٌ رَحِيمٌ ، رَقِيقُ الْقَلْبِ لِكُلِّ ذِي قُرْبَى وَمُسْلِمٍ ، وَعَفِيفٌ
مُتَعَفِّفٌ ذُو عِيَالٍ - قَالَ : وَأَهْلُ النَّارِ خَمْسَةٌ : الضَّعِيفُ الَّذِي لَا زَبَرَ
لَهُ ، الَّذِينَ هُمْ فِيكُمْ تَبَعًا ، لَا يَبْتَغُونَ أَهْلًا وَلَا مَالًا ، وَالْخَائِنُ الَّذِي
لَا يَخْفَى لَهُ طَمَعٌ وَإِنْ دَقَّ إِلَّا خَانَهُ ، وَرَجُلٌ لَا يُصْبِحُ وَلَا يُمَسِي ،
إِلَّا وَهُوَ يُخَادِعُكَ عَنْ أَهْلِكَ وَمَالِكَ ، وَذَكَرَ الْبُخْلَ - أَوِ الْكَذِبَ ،
وَالشَّنْطِيرُ الْفَحَّاشُ .

ولم يذكر أبو غسان في حديثه : (وَأَنْفِقْ فَسَيُنْفِقُ عَلَيْكَ) .

(١٤) وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُثَنَّى الْعَنْزِيُّ ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي
عَدَى ، عَنْ سَعِيدٍ ، عَنْ قَتَادَةَ بِهِذَا الْإِسْنَادِ ، وَلَمْ يَذْكُرْ فِي حَدِيثِهِ :
(كُلُّ مَالٍ نَحَلْتُهُ عَبْدًا حَلَالٌ) .

وأخرجه الإمام مسلم برواية أخرى قال : حدثني عبد الرحمن ، عن
بشر العلوي حدثنا يحيى بن سعيد ، عن هشام صاحب الدستوائى ،

حدثنا قتادة ، عن مطرف ، عن عياض بن خمار ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خطب ذات يوم ، - وساق الحديث .

(١٥) وَحَدَّثَنِي أَبُو عَمَّارٍ حُسَيْنُ بْنُ حُرَيْثٍ ، حَدَّثَنَا الْفَضْلُ بْنُ مُوسَى ، عَنْ الْحُسَيْنِ ، عَنْ مُطَرِّفٍ . - حَدَّثَنِي قَتَادَةُ ، عَنْ مُطَرِّفِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الشَّخِيرِ ، عَنْ عِيَاضِ بْنِ خَمَّارٍ ، أَخِي بَنِي مُجَاشِعٍ ، قَالَ : قَامَ فِينَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَاتَ يَوْمٍ خَطِيبًا ، فَقَالَ : إِنَّ رَبِّي أَمَرَنِي - وساق الحديث ، بمثل حديث هشام عن قتادة ، وزاد فيه :

شرح الحديث - من شرح النووى على صحيح مسلم

قال النووى - رحمه الله تعالى - : قوله صلى الله عليه وسلم : (ان ربي أمرني أن أعلمكم ما جهلتم ، مما علمني يومى هذا ، كل مال نحلته عبدا حلال) .
معنى (نحلته) أعطيته ، وفي الكلام حذف ، أى قال الله تعالى : كل مال أعطيته عبدا من عبادى فهو حلال .

والمراد : انكار ما حرموا على أنفسهم ، من السائبة والوصيلة ، والبحيرة والحامى وغير ذلك ، وأنها لم تصر حراما بتحريمهم ، - وكل مال ملكه العبد ، فهو له حلال ، حتى يتعلق به حق .

وقوله تعالى : (وانى خلقت عبادى حنفاء كلهم) أى مسلمين ، وقيل : طاهرين من المعاصى .

وقيل : مستقيمين منيبيين لقبول الهداية .

وقوله تعالى : (وانهم أتتهم الشياطين ، فاجتالتهن عن دينهم) .

قال النووى - رحمه الله : هكذا هو فى نسخ بلادنا - فاجتالتهن - بالجيم ، وكذا نقله القاضى من رواية الأكثرين .

وعن رواية الحافظ أبى على الغسانى - فاخاتلتهن - بالخاء المعجمة ، قال : والأول أصح

(وَأَنَّ اللَّهَ أَوْحَىٰ إِلَيَّ أَنْ تَوَاضَعُوا ، حَتَّى لَا يَفْخَرَ أَحَدٌ عَلَىٰ أَحَدٍ ، وَلَا يَبْغَىٰ أَحَدٌ عَلَىٰ أَحَدٍ) - وقال في حديثه :

وأوضح ، أى استخفوهم فذهبوا بهم ، وأزالوهم عما كانوا عليه ، وجالوا معهم بالباطل كذا فسرهُ الهروي وآخرون وقال شمر : اجتال الرجل الشيء ذهب به ، واجتال أموالهم ، ساقها وذهب بها .

قال القاضى ومعنى : فاختلوهم - بالخاء على رواية من رواه ، أى يحبسونهم عن دينهم ، ويصدونهم عنه .

وقوله صلى الله عليه وسلم : (وان الله تعالى نظر الى أهل الأرض ، فمقتهم : عربهم وعجمهم ، الا بقايا من أهل الكتاب) .

المقت : أشد البغض ، والمراد بهذا المقت وجوده بالنظر لحالهم الأولى وما كانوا عليه ، قبل بعثه رسول الله صلى الله عليه وسلم .

والمراد ببقايا أهل الكتاب : الباقيون على التمسك بدينهم الحق ، من غير تبديل . وقوله سبحانه وتعالى : (انما بعثتك لأبتيك وأبتي بك) .

معناه : لأمتحك بما يظهر منك ، من قيامك بما أمرتك به ، من تبليغ الرسالة ، وغير ذلك من الجهاد فى الله حق جهاده ، والصبر فى الله تعالى ، وغير ذلك . وأبتي بك من أرسلتك اليهم : فمنهم من يظهر ايمانه ، ويخلص فى طاعاته ، ومنهم من يتخلف ، وينابذ بالعداوة والكفر ، ومنهم من ينافق .

والمراد : أن يمتحنهم ليصير ذلك واقعا بارزا ، فان الله تعالى انما يعاقب العباد على ما وقع منهم ، لا على ما يعلمه قبل وقوعه منهم .

والافهو سبحانه وتعالى عالم بجميع الأشياء قبل وقوعها . وهذا نحو قوله تعالى : (ولنبلونكم حتى نعلم المجاهدين منكم والصابرين) أى نعلمهم فاعلين ذلك متصفين به ، فنجزهم بما فعلوا .

وقوله تعالى : (وأنزلت عليك كتابا لا يغسله الماء ، تقرؤه نائما ويقظان) أما قوله : (لا يغسله الماء) فمعناه : أنه محفوظ فى الصدور ، لا يتطرق اليه الذهاب ، بل يبقى على مر الزمان يتناقله الخلف عن السلف . أما قوله : (تقرؤه نائما ويقظان) فقال العلماء : معناه يكون محفوظا لك فى حالتى النوم واليقظة . - وقيل : تقرؤه فى يسر وسهولة .

وقوله : (فقلت : يارب) اذا يثلغوا رأسى ، فيدعوه خبزة) يثلغوا - بالثاء المثناة ، أى يشدخوه ويشجوه ، كما يشدخ الخبز ، أى يكسر .

(وَهُمْ فِيكُمْ تَبَعًا لَا يَبْغُونَ أَهْلًا وَلَا مَالًا) - فقلت : فيكون ذلك
يَا أَبَا عَبْدِ اللَّهِ ؟ قَالَ : نَعَمْ ، وَاللَّهِ لَقَدْ أَدْرَكْتُهُمْ فِي الْجَاهِلِيَّةِ ، وَإِنَّ
الرَّجُلَ لَيَرَعَى عَلَى الْحَيِّ ، مَا بِهِ إِلَّا وَلِيدَتُهُمْ يَطُوهَا) .

وقوله صلى الله عليه وسلم : (وأهل الجنة ثلاث : (١) ذو سلطان مقسط متصدق موفق
(٢) ورجل رحيم ، رقيق القلب لكل ذي قربى ومسلم) - مسلم بالجبر معطوف على ذى
قربى (٣) وعفيف متعفف ذو عيال) .

وقوله صلى الله عليه وسلم : (الضعيف الذى لا زبر له) بفتح الزاى واسكان الباء
الموحدة ، أى لا عقل له يزبره ، ويمنعه عما لا ينبغى .
وقيل : هو الذى لا مال له . وقيل : هو الذى ليس عنده ما يعتمد عليه .

- وييغون - بالباء الموحدة والغين المعجمة ، أى لا يطلبون أهلاً ولا مالا ، ولعل المراد منه
أنهم كسالى لا يسعون الى تحصيل مال ولا ولد - (وهم فيكم تبعا) أتباع للرؤساء ،
لا رأى لهم فى الدين وغيره .
وقوله صلى الله عليه وسلم :

(والخائن الذى لا يخفى له طمع وان دق ، الا خانه) معنى - لا يخفى - لا يظهر . قال
أهل اللغة : يقال : خفيت الشئ - اذا أظهرته ، وأخفيته - اذا سترته وكتمته . هذا هو
المشهور وقيل : هما لغتان جميعا .

وقوله : (وذكر البخل - أو الكذب) هكذا هو فى أكثر النسخ - أو الكذب - بأوفى
بعضها - والكذب - بالتواو - والأول هو المشهور فى نسخ بلادنا .

وقال القاضى : روايتنا عن جميع شيوخنا بالتواو - الا ابن أبى جعفر عن الطبرى - فبأو
وقال بعض الشيوخ : ولعله الصواب ، وبه تكون المذكورات خمسة . وأما الشنظير -
فبكسر الشين والظاء المعجمتين ، واسكان النون بينهما ، وفسره فى الحديث بأنه
الفحاش ، وهو السئء الخلق .

وقوله : (فيكون ذلك يا أبا عبد الله ؟ قال : نعم ، والله لقد أدركتهم فى الجاهلية ، وإن
الرجل ليرعى على الحى ، ما به الا وليدتهم ، يطوها) .

أبو عبد الله هو مطرف بن عبد الله ، والقائل هو قتادة .

وقوله : (لقد أدركتهم فى الجاهلية) لعله يريد أواخر أمرهم ، وأثار الجاهلية فيهم
لا تزال باقية لم تتغير بالاسلام .

والا فمطرف بن عبد الله صغير عن ادراك زمن الجاهلية حقيقة هو يعقل . أهـ من شرح
النوى . والله أعلم .

حديث : (يسبّ ابن آدم الدهر)

من البخارى فى كتاب التفسير - (سورة الجاثية) ج ٦ ص ١٣٣ .

(١٦) حَدَّثَنَا الْحُمَيْدِيُّ ، حَدَّثَنَا سُفْيَانُ ، حَدَّثَنَا الزُّهْرِيُّ ، عَنْ سَعِيدِ ابْنِ الْمُسَيَّبِ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : قَالَ اللَّهُ - عَزَّ وَجَلَّ - : يُؤْذِنِي ابْنُ آدَمَ ، يَسُبُّ الدَّهْرَ ، وَأَنَا الدَّهْرُ ، بِيَدِي الْأَمْرُ ، أَقْلَبُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ).

وأخرجه البخارى أيضاً ، فى باب (لا تسبوا الدهر) ج ٨ ص ٤١ من كتاب الأدب .

(١٧) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - : قَالَ اللَّهُ : (يَسُبُّ بَنُو آدَمَ الدَّهْرَ ، وَأَنَا الدَّهْرُ ، بِيَدِي اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ) .

وأخرجه البخارى أيضاً فى كتاب التوحيد - باب قول الله تعالى : (يريدون أن يبدلوا كلام الله) باللفظ المذكور هنا ، منقولاً من كتاب التفسير .

وأخرج هذا الحديث مسلم وأبو داود فى الأدب . والنسائى فى التفسير . وفى رواية لمسلم بلفظ :

(١٨) (يُؤْذِنِي ابْنُ آدَمَ ، يَقُولُ : يَا خَيْبَةَ الدَّهْرِ ، فَإِنِّي أَنَا الدَّهْرُ ، أَقْلَبُ لَيْلَهُ وَنَهَارَهُ) .

وبقية روايات مسلم كروايات البخارى هنا ، فلا داعى لذكرها .

شرح حديث : (يسب ابن آدم الدهر)

من شرح القسطلانى - فى مواضعه الثلاثة : ج ٩ ص ١٠٦ - ج ١٠ ص ٤٣٤ .
قوله : (يؤذنى ابن آدم) أى يخاطبنى الخطاب الذى يؤذى سامعه المخاطب به ، وبذلك يتعرض من يقول ذلك للأذى من المخاطب السامع له ، والله تعالى منزه عن أن يصل إليه من الغير أذى ، فالمراد : أن من يقول هذا القول ، يعرض نفسه للأذى من الله تعالى .
وقوله : (يسب الدهر) أى يقول إذا أصابه مكروه :

(تبا لك يا دهر) .

(وأنا الدهر) أى أنا خالق الدهر ، وخالق الحوادث التى تكون فيه . ولذا قال : (بيدى الأمر) أى الأمر الذى ينسبونه الى الدهر ، ويسبونه من أجله ، أنا الذى أوجدته بقدرتى ، وليس للدهر تأثير فى شىء أبداً (أقلب الليل والنهار) .
أى أنا الذى أصرف الحوادث التى تكون فى الليل والنهار .
وعند أحمد بسند صحيح ، عن أبى هريرة - رضى الله عنه :
(لا تسبوا الدهر ، فإن الله تعالى قال : أنا الدهر : الأيام والليالى الى ، أجدها وأبليها ، وآتى بملوك بعد ملوك) .

أى فإذا سب ابن آدم الدهر على أنه فاعل لهذه الأمور ، عاد النسب الى الله تعالى ، لأنه الفاعل الحقيقى ، والدهر انما هو ظرف لمواقع هذه الأمور .
فالمعنى : أنا مصرف الدهر ، فحذف اختصارا للفظ واتساعا للمعنى .

وجاء الحديث لتصحيح العقيدة ، وحسن الأدب فى اللفظ ، فقد كان الناس يزعمون أن مرور الأيام والليالى هو المؤثر فى هلاك الأنفس ، ويضيفون كل حادث الى الدهر .
وأشعارهم ناطقة بشكوى الزمان .

وكانوا يقولون : (يا بؤس الدهر ، ويا خيبة الدهر) .

والله سبحانه وتعالى - هو وحده الفاعل لجميع الحوادث ، والزمان ظرف لها ، فجاء النهى عن سب الدهر لذلك . والله أعلم . أ . هـ .

حديث (كَذَّبَنِي ابْنُ آدَمَ ، وَلَمْ يَكُنْ لَهُ ذَلِكَ)

أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي كِتَابِ التَّفْسِيرِ - مِنْ سُورَةِ الْإِحْلَاصِ ج ٦ ص ١٦٠
(١٩) حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ ، حَدَّثَنَا شُعَيْبٌ ، حَدَّثَنَا أَبُو الزِّنَادِ ، عَنْ
الْأَعْرَجِ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - عَنِ النَّبِيِّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ - قَالَ : قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : كَذَّبَنِي ابْنُ آدَمَ ، وَلَمْ يَكُنْ لَهُ ذَلِكَ ،
وَشَتَمَنِي وَلَمْ يَكُنْ لَهُ ذَلِكَ ، فَأَمَّا تَكْذِيبُهُ لِإِيَّايَ ، فَقَوْلُهُ : لَنْ
يُعِيدَنِي كَمَا بَدَأَنِي ، وَلَيْسَ أَوَّلُ الْخَلْقِ بِأَهْوَنَ عَلَيَّ مِنْ إِعَادَتِهِ ، وَأَمَّا
شَتْمُهُ لِإِيَّايَ ، فَقَوْلُهُ : اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا وَأَنَا الْأَحَدُ الصَّمَدُ ، لَمْ أَلِدْ
وَلَمْ أُولَدْ ، وَلَمْ يَكُنْ لِي كُفُوءًا أَحَدٌ .

(٢٠) وَفِي رَوَايَةٍ عَنْهُ : (أَمَّا تَكْذِيبُهُ لِإِيَّايَ ، أَنْ يَقُولَ : إِنِّي لَنْ
أُعِيدَهُ كَمَا بَدَأْتُهُ ، وَأَمَّا شَتْمُهُ لِإِيَّايَ ، أَنْ يَقُولَ : اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا ،
وَأَنَا الصَّمَدُ ، لَمْ أَلِدْ ، وَلَمْ أُولَدْ ، وَلَمْ يَكُنْ لِي كُفُوءًا أَحَدٌ) .

وَأَخْرَجَهُ النَّسَائِيُّ فِي سَنَنِهِ - بَابُ أَرْوَاحِ الْمُؤْمِنِينَ - ج ٤ ص ١١٢

فَقَالَ بَعْدَ السَّنَدِ .

(٢١) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - عَنِ رَسُولِ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - قَالَ : قَالَ اللَّهُ - عَزَّ وَجَلَّ - : كَذَّبَنِي ابْنُ آدَمَ ، وَلَمْ

شرح الحديث مأخوذ من شرح القسطلاني

(أبو اليمان) هو الحكم بن نافع (شعيب) هو ابن أبي حمزة (أبو الزناد) عبد الله بن
زكوان (الأعرج) عبد الرحمن بن هرمز ، عن أبي هريرة رضى الله عنه ، عن النبي صلى الله
عليه وسلم قال : قال الله تعالى (كذبني ابن آدم) بتشديد الذال المعجمة ، أى بعض بنى
آدم ، وهم من أنكر البعث ، أو المراد جنس ابن آدم (ولم يكن له ذلك) أى لم يكن له

يَكُنْ يَنْبَغِي لَهُ أَنْ يُكَذِّبَنِي ، وَشَتَمَنِي ابْنُ آدَمَ ، وَلَمْ يَكُنْ يَنْبَغِي لَهُ أَنْ يَشْتُمَنِي ، أَمَّا تَكْذِيبُهُ إِيَّايَ فَقَوْلُهُ : إِنِّي لَا أُعِيدُهُ كَمَا بَدَأْتُهُ ، وَلَيْسَ آخِرُ الْخَلْقِ بِأَعَزُّ عَلَيَّ مِنْ أَوَّلِهِ ، وَأَمَّا شَتْمُهُ إِيَّايَ فَقَوْلُهُ : اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا ، وَأَنَا اللَّهُ الْأَحَدُ الصَّمَدُ - لَمْ أَلِدْ وَلَمْ أُولَدْ ، وَلَمْ يَكُنْ لِي كُفُوًا أَحَدٌ .

ذلك التكذيب ، أى لا يحق له أن يكذب (وشتمنى ولم يكن له ذلك) الشتم .
(فأما تكذيبه إيايَ فقوله : لن يعيدنى كما بدأنى ، وليس أول الخلق بأهون على من أعادته) أى بل فى العادة أن الاعادة أهون من البدء ، وإن كان كلاهما بالنسبة إلى الله سواء ، فإنما أمره إذا أراد شيئاً أن يقول له كن فيكون .
(وأما شتمه إيايَ ، فقوله : اتخذ الله ولداً) وإنما كان ذلك شتما لما فيه من التنقيص ، لأن الولد إنما يكون عن والد يحمله ، ثم يضعه ، ويستلزم ذلك سبق نكاح ، والناكح يستدعى باعثاً على ذلك ، والله تعالى منزّه عن ذلك .
(وأنا الأحد الصمد) صمد - فعل بمعنى مفعول ، أى مصمود إليه ومقصود من كل الخلق
(لم ألد ولم أولد) لأنه تعالى لما كان واجب الوجود لذاته ، كان قديماً موجوداً قبل كل موجود ، ولما كان كل مولود محدثاً - أى له أول - انتفت الولدية .
ولما كان الله لا يشبه أحد من خلقه ولا يجانسه ، حتى لا يكون له من جنسه صاحبة ، فيتوالد ، انتفت الوالدية .
(ولم يكن له كفواً أحد) أى مكافئاً ومماثلاً .
قال الشيخ عز الدين بن عبد السلام - رحمه الله تعالى - : السلوب الواجبة لله تعالى على قسمين : - أحدهما سلب نقيصه ، كالسنة والنوم والموت - وسلب للمشاركة فى الكمال ، كسلب الشريك .
وأما قوله : (لم يلد ولم يولد) فإنه سلب للنقص ، إذ الولد والوالد لا يكونان إلا من جسمين ، وهما من الأغيار ، والأغيار نقص يتنزّه الله تعالى عنه .
وان كانا يدلان بالالتزام على أن الولد مثل الوالد ، فبذلك يعودان إلى سلب المشاركة فى الكمال . ا هـ .
ثم قال أبو عبد الله البخارى - رحمه الله تعالى :

حديث (أصبح من عبادى مؤمن بى وكافر)

أخرجه البخارى - من أبواب الاستسقاء - باب - قول الله تعالى :
(وَتَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنْكُمْ تُكَذِّبُونَ) .

(٢٢) حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ ، قَالَ : حَدَّثَنِي مَالِكٌ ، عَنْ صَالِحِ بْنِ كَيْسَانَ ، عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عُتْبَةَ بْنِ مَسْعُودٍ ، عَنْ زَيْدِ بْنِ خَالِدِ الْجُهَنِيِّ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - قَالَ : صَلَّى لَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - صَلَاةَ الصُّبْحِ بِالْحُدَيْبِيَّةِ ، عَلَى إِثْرِ سَمَاءَ كَانَتْ مِنَ اللَّيْلَةِ ، فَلَمَّا انْصَرَفَ

(قوله : الله الصمد) والعرب تسمى أشرافها الصمد .

قال أبو وائل شقيق بن سلمة : هو السيد الذى انتهى سؤده .

وقال ابن عباس رضى الله عنهما : هو الذى تصمد اليه الخلائق فى حوائجهم ومسائلهم ، وهو من صمد اذا قصد ، وهو الموصوف به على الاطلاق ، فانه مستغن عن خلقه وعن غيره مطلقا ، وكل ما عداه محتاج اليه ، فى جميع جهاته .

وقال الحسن وقتادة : هو الباقي بعد خلقه .

وعن الحسن : (الصمد : الحى القيوم ، الذى لا زوال له) .

وعن الضحاك والسدى : (الذى لا جوف له) أى فلا يكون محتاجا .

وعن عبد الله بن يزيد : (الصمد نور يتلأل) .

وكل هذه الأوصاف صحيحة فى صفاته تعالى .

ثم قال القسطلانى عن الغزالى فى فتوح الغيب ما يأتى .

فقوله : (الله أحد) دليل على اثبات ذاته المقدسة ، المنزهة ، والصمدية تقتضى نفى الحاجة - عن الله تعالى ، وتقتضى احتياج غيره اليه .

(ولم يلد .. الى آخر السورة) .

تسلب ما يوصف به غيره ، عنه تعالى .

ولا طريق فى معرفته تعالى أوضح من سلب صفات المخلوقين عنه تعالى . انتهى ملخصا والله أعلم .

النَّبِيُّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - أَقْبَلَ عَلَى النَّاسِ فَقَالَ لَهُمْ : هَلْ تَذَرُونَنِي مَآذَا قَالَ رَبُّكُمْ ؟ قَالُوا : اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ ، قَالَ : أَصْبَحَ مِنْ عِبَادِي مُؤْمِنٌ بِي وَكَافِرٌ ، فَأَمَّا مَنْ قَالَ : مُطِرْنَا بِفَضْلِ اللَّهِ وَرَحْمَتِهِ ، فَذَلِكَ مُؤْمِنٌ بِي ، كَافِرٌ بِالْكَوْكَبِ ، وَأَمَّا مَنْ قَالَ : مُطِرْنَا بِنَوْءِ كَذَا وَكَذَا ، فَذَلِكَ كَافِرٌ بِي ، مُؤْمِنٌ بِالْكَوْكَبِ .

وأخرج البخارى - رحمه الله تعالى - هذا الحديث فى كتاب التوحيد - باب - (يريدون أن يبدأوا كلام الله) ج ٩ ص ١٤٥ (بسنده) .

(٢٣) عَنْ زَيْدِ بْنِ خَالِدٍ الْجُهَنِيِّ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - قَالَ : مُطِرَ النَّبِيُّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - فَقَالَ : قَالَ اللَّهُ : أَصْبَحَ مِنْ عِبَادِي كَافِرٌ بِي ، وَمُؤْمِنٌ بِي .

(٢٤) وَأَخْرَجَهُ الْإِمَامُ مَالِكٌ - رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى - فِي الْمَوْطَأِ ، عَنْ زَيْدِ ابْنِ خَالِدِ الْجُهَنِيِّ أَيْضاً بِلَفْظِ كَلْفِظِ الْبُخَارِيِّ الْمَذْكُورِ هُنَا أَوَّلًا ، مِنْ بَابِ الْاسْتِسْقَاءِ . ج ١ مِنْ الْمَوْطَأِ هَامِشِ الْمَصَابِيحِ ص ٩١ .

وَأَخْرَجَهُ النَّسَائِيُّ فِي سَنَنِهِ - بَابُ كِرَاهِيَةِ الْاسْتِمْطَارِ بِالْكَوَاكِبِ بِرَوَايَتَيْنِ : إِحْدَاهُمَا عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ، وَالثَّانِيَةُ عَنْ زَيْدِ بْنِ خَالِدِ الْجُهَنِيِّ ، وَرَوَايَةُ أَبِي هُرَيْرَةَ مُخْتَصِرَةٌ عَنْ رَوَايَةِ زَيْدِ بْنِ خَالِدٍ وَهِيَ هَذِهِ :

(٢٥) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - : قَالَ اللَّهُ - عَزَّ وَجَلَّ - : مَا أَنْعَمْتُ عَلَى عِبَادِي مِنْ نِعْمَةٍ ، إِلَّا أَصْبَحَ فَرِيقٌ مِنْهُمْ بِهَا كَافِرِينَ ، يَقُولُونَ : الْكُوكَبُ ، وَبِالْكُوكَبِ .

وأما رواية زيد بن خالد الجهني . فهي باللفظ الآتي :

(٢٦) عَنْ زَيْدِ بْنِ خَالِدٍ الْجُهَنِيِّ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - قَالَ : مُطِرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - فَقَالَ - أَلَمْ تَسْمَعُوا مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ اللَّيْلَةَ ؟ قَالَ : مَا أَنْعَمْتُ عَلَى عِبَادِي مِنْ نِعْمَةٍ ، إِلَّا أَصْبَحَ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ بِهَا

شرح الحديث من القسطلاني ج ٢ ص ٢٥٧

(اسماعيل) هو ابن أبي أويس (مالك) هو ابن أنس امام دار الهجرة ، (عن زيد بن خالد الجهني ، أنه قال : صلى لنا) أى صلى لأجلنا ، وهو من باب المجاز ، لأن الصلاة لله وحده ، لا لغيره ، أو اللام بمعنى الباء .
(رسول الله ﷺ صلاة الصبح بالحديبية) الحديبية مخففة الياء وعليه المحققون ، ومشددة عند الأكثرين من المحدثين ، سميت بشجرة حدياء ، كانت بيعة الرضوان تحتها .
(على اثر سماء) بكسر الهمزة ، وسكون المثناة على المشهور ، أى عقب مطر ، وأطلق عليه سماء ، لكونه ينزل من جهتها ، وكل جهة علو تسمى سماء .
(كانت من الليلة) بالافراد ، وللأصلي والكشميهنى - من الليل . (فلما انصرف النبي ﷺ) أى من صلاته أو من مكانه . (أقبل على الناس) بوجهه الكريم (فقال) لهم : (هل تدرون ماذا قال ربكم ؟) لفظه لفظ الاستفهام ، ومعناه التنبيه .
وللنسائي من رواية سفيان عن صالح : (ألم تسمعوا ما قال ربكم الليلة ؟ قالوا : الله ورسوله أعلم) قال أى رسول الله ﷺ : قال أى الله (أصبح من عبادى مؤمن بى ، وكافر) أى كفر اشراك ، لمقابلته للإيمان - أو كفر نعمة ، بدلالة ما فى مسلم : قال الله ، ما أنعمت على عبادى من نعمة ، الا أصبح فريق منهم بها كافرين) .
والإضافة فى عبادى للملك ، لا للتشريف .

كَافِرِينَ ، يَقُولُونَ : مُطَرْنَا بِنُوءٍ كَذَا ، وَكَذَا ، فَأَمَّا مَنْ آمَنَ بِي ،
وَحَمِدَنِي عَلَى سُقْيَايَ ، فَذَاكَ الَّذِي آمَنَ بِي ، وَكَفَرَ بِالْكُوكَبِ ،

(فأما من قال : مطرنا بفضل الله ورحمته ، فذلك مؤمن بي ، كافر بالكوكب) - وللحموى
وابن عساكر وأبى الوقت : مؤمن بي ، وكافر بالكوكب) .
(وأما من قال : مطرنا بنوء كذا ، وكذا) بفتح النون ، وسكون الواو وبالهَمْزَة ، أى
بكوكب كذا ، معتقدا ما كان عليه بعض أهل الشرك ، من إضافة المطر الى النوء ، وأن المطر
كان من أجل أن الكوكب - ناء - أى سقط وغاب ، أو نهض وطلع ، وأنه هو الذى هاجه .
(فذلك كافر بي) لأن النوء وقت ، والوقت مخلوق ، ولا يملك لنفسه ولا لغيره شيئا .
(مؤمن بالكوكب) .

ومن قال : مطرنا فى وقت كذا ، فلا يكون كفرا .
قال الامام الشافعى - رحمه الله - : وغيره من الكلام أحب الى . يعنى حسما للمادة .
فمن زعم أن المطر يحصل عند سقوط الثريا مثلا فانما هو اعلام للوقت والفصول ،
فلا محذور فيه ، وليس من وقت ولا زمن الا وهو معروف بنوع من مرافق العباد يكون فيه
دون غيره .

وحكى عن أبى هريرة أنه كان يقول : مطرنا بنوء الله تعالى ، وفى رواية (مطرنا بنوء
الفتح) - ثم يتلو : (ما يفتح الله للناس من رحمة فلا ممسك لها) .
وقال ابن العربى : انخل الإمام مالك - رحمه الله - هذا الحديث فى أبواب الاستسقاء
لوجين أحدهما أن العرب كانت تنتظر السقيا فى الأنواء ، فقطع النبى ﷺ هذه العلاقة بين
القلوب والكوكب .

الوجه الثانى : أن الناس أصابهم القحط فى زمن عمر بن الخطاب رضى الله عنه فقال
للعباس - رضى الله عنه - : كم بقى من أنواء الثريا ؟ فقال له العباس : زعموا يا أمير
المؤمنين انها تعترض فى الأفق سبعا ، فما مرت حتى نزل المطر . - فانظروا الى عمر
والعباس ، وقد ذكرا الثريا ونواها ، وتوكفا ذلك فى وقتها .
ثم قال : ان من انتظر المطر من الأنواء على أنها فاعلة له من دون الله فهو كافر ، ومن
اعتقد أنها فاعلة بما جعل الله فيها فهو كافر ، لأنه لا يصح الخلق والامر الا لله تعالى ، -
كما قال تعالى : (إلا له الخلق والأمر) .

ومن انتظرها وتوكف المطر منها على أنها عادة أجراها الله تعالى فلا شيء عليه ، لأن الله

وَمَنْ قَالَ : مُطِرْنَا بِنَوْءٍ كَذَا ، وَكَذَا ، فَذَاكَ الَّذِي كَفَرَ بِي ، وَآمَنَ بِالْكُوكَبِ .

حديث (ومن أظلم ممن ذهب يخلق كخلقي)

أخرجه البخاري في كتاب التوحيد

(باب) قول الله : «والله خلقكم وما تعملون» ج ٩ ص ١٦٢

(٢٧) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ ، حَدَّثَنَا ابْنُ فَضِيلٍ ، عَنْ عُمَارَةَ ، عَنْ أَبِي زُرْعَةَ ، سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - قَالَ : سَمِعْتُ النَّبِيَّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - يَقُولُ : قَالَ اللَّهُ - عَزَّ وَجَلَّ - : وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذَهَبَ يَخْلُقُ كَخَلْقِي ؟ فَلْيَخْلُقُوا ذَرَّةً ، أَوْ لِيَخْلُقُوا حَبَّةً ، أَوْ شَعِيرَةً

تعالى قد أجرى العوائد في السحاب والرياح والأمطار لمعان ، ترتبت في الخلقة ، وجاءت على نسق في العادة . ا هـ .

وقوله : (بنوء كذا وكذا) كذا وكذا كلمة مركبة من كاف التشبيه ، وذا للإشارة مكنيا بها عن العدد وتكون كذلك مكنيا بها عن غير عدد كما في الحديث القائل : (انه يقال للعبد يوم القيامة : أتذكر يوم كذا وكذا ، فعلت كذا وكذا) وتكون أيضا كلمتين باقيتين على أصلهما : من كاف التشبيه ، وذا للإشارة .

كقوله : رأيت زيدا فاضلا ، ورأيت عمرا كذا - وتدخل عليها ها التنبيه ، كقوله تعالى : (اهكذا عرشك) فهذه الثلاثة الأوجه المعروفة في ذلك . ا هـ قسطلاني .

وقوله في رواية النسائي : (ما أنعمت على عبادي من نعمة الا أصبح طائفة من عبادي بها كافرين) ظاهر هذه العبارة العموم في كل نعمة ينعم الله بها على عباده : سواء كان المطر ، أو غيره ، ولما كان الأهم من النعم هو الماء ، فحين يكفرون برزق الماء ، الذي هو أصل الأرزاق ، فقد كفروا بكل نعمة ، أنعم الله بها على عباده ، لذلك جاء التخصيص بقوله : (يقولون : مطرنا .. الخ) والافكل نعمة من الله يكثر الكافرون بها ، ويقبل الشاكرون .

اللهم وفقنا لشكر نعمتك . آمين .

وأخرجه البخارى أيضاً فى كتاب اللباس - باب - نقض الصور)

فقال :

(٢٨) حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ ، حَدَّثَنَا عُمَارَةُ ، قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو زُرْعَةَ ، قَالَ : دَخَلْتُ مَعَ أَبِي هُرَيْرَةَ دَارًا بِالْمَدِينَةِ ، فَرَأَى فِي أَغْلَاهَا مُصَوَّرًا يُصَوِّرُ ، قَالَ : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - يَقُولُ : (أَيْ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى) : وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذَهَبَ يَخْلُقُ كَخَلْقِي ؟ فَلْيَخْلُقُوا حَبَةً ، وَلْيَخْلُقُوا ذَرَّةً) .

ثُمَّ دَعَا بِتَوْرٍ مِنْ مَاءٍ ، فَغَسَلَ يَدَيْهِ حَتَّى بَلَغَ إِبْطَهُ ، فَقُلْتُ : يَا أَبَا هُرَيْرَةَ ، شَيْءٌ سَمِعْتَهُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ؟ قَالَ : مُنْتَهَى الْحَلِيَّةِ .

(٢٩) وأخرجه مسلم فى صحيحه بلفظ : (دَخَلْتُ مَعَ أَبِي هُرَيْرَةَ فِي دَارِ مَرْوَانَ فَرَأَى فِيهَا تَصَاوِيرَ ، فَقَالَ : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ : قَالَ اللَّهُ - عَزَّ وَجَلَّ - وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذَهَبَ يَخْلُقُ خَلْقًا كَخَلْقِي ؟ فَلْيَخْلُقُوا ذَرَّةً ، أَوْ لِيَخْلُقُوا شَعِيرَةً) .

شرح الحديث من القسطلانى ج ١٠ ص ٤٧٧

(محمد بن العلاء) الهمدانى ، أبو كريب ، الكوفى (ابن فضيل) هو محمد بن فضيل بضم الفاء ، وفتح الضاد المعجمة ، ابن غزوان ، الضبى مولاهم الحافظ أبو عبد الرحمن (عمارة) بضم العين وتخفيف الميم ، ابن القعقاع (عن أبى زرعة) هرم بكسر الراء ، ابن عمرو ، بن جرير ، البجلي . (سمع أبا هريرة رضى الله عنه ، قال : سمعت النبى ﷺ يقول : قال الله عز وجل : (ومن أظلم ممن ذهب) أى قصد (يخلق كخلقى ؟) أى لا أحد أظلم ممن قصد أن يصنع ويقدر كخلقى .

وهذا التشبيه لاعموم له ، يعنى كخلقى فى فعل الصورة ، لامن كل الوجوه .

واستشكل التعبير بأظلم ، لأن الكافر أظلم قطعاً أى من المصور . وأجيب بأنه إذا صور الصنم للعبادة كان كافراً ، فهو هو ، أويزيد عذابه على سائر الكفار ، لزيادة قبح كفره (فليخلقوا ذرة) بفتح الذال نملة صغيرة ، أو الهباء .
(أو ليخلقوا حبة) بفتح الحاء ، أى حبة منتفعا بها كالحنطة (أو شعيرة) هو من باب عطف الخاص على العام ، أو هو شك من الراوى .
والمراد : تعجزهم وتعذيبهم تارة بطلب خلق الحيوان ، وأخرى يخلق غير الحيوان .

شرح الحديث الثانى من القسطلانى ج ٨ ص ٥٣٧

(موسى بن اسماعيل) المنقرى بكسر الميم ، وسكون النون ، وفتح القاف ، أبو سلمة التبوذكى ، بفتح التاء ، وضم الموحدة ، وسكون الواو ، وفتح الذال (حدثنا عبد الواحد) ابن زياد (حدثنا عمارة ، قال : حدثنا أبو زرعة ، قال : دخلت مع أبى هريرة) رضى الله عنه (داراً بالمدينة) لمروان بن الحكم كما فى مسلم (فرأى فى أعلاها) أى فى سقف الدار رجلاً (مصوراً) بكسر الواو المشددة (يصور) بلفظ المضارع (قال) أى أبو هريرة : (سمعت رسول الله ﷺ يقول) أى قال الله تعالى : (ومن أظلم ممن ذهب) أى قصد (يخلق كخلقى) فى مسلم : خلقاً كخلقى ، أى فعل الصورة وحدها ، لامن كل الوجوه ، إذ لا قدرة لأحد على خلق مثل خلقه تعالى ، فالتشبيه فى الصورة وحدها ، وظاهره يتناول ماله ظل وماليس له ظل ، فلذا أنكر أبو هريرة رضى الله عنه ما نقش فى سقف الدار .
(فليخلقوا) أى فليوجدوا (حبة) من قمح ، زاد ابن فضيل : وليخلقوا شعيرة ، وهو قرينة تدل على أن المراد هنا حبة من قمح (وليخلقوا ذرة) بفتح الذال المعجمة ، وتشديد الراء ، نملة صغيرة .

والمراد تعجزهم تارة بتكليفهم خلق حيوان ، وهو أشد ، وتارة بتكليفهم بخلق غير حيوان ، وهو أهون ، ومع ذلك لا قدرة لهم عليه .
(ثم دعا أبو هريرة بتور) بباء مكسورة ، فتاء فوقية مفتوحة ، وواو ساكنة ، فراء : انا كطست (من ماء) أى فيه ماء ، فتوضاً منه (فغسل يديه) بالتثنية (حتى بلغ أبطه) بالافراد .

زاد الاسماعيلى : وغسل رجليه حتى بلغ ركبتيه . قال أبو زرعة : فقلت : (يا أبا هريرة) هل تبليغ الماء الى الأبط (شئ سمعته من رسول الله ﷺ ؟) على تقدير الاستفهام (قال أبو هريرة) تبليغ الماء الى الأبط (منتهى الحلية) أى فى الجنة .
والحلية : التحجيل من أثر الوضوء ، أو من التحلية المذكورة فى قوله تعالى : « يحلون فيها من أساور من ذهب » هـ والله أعلم .

(أحاديث تتعلق بالتصوير) :

وهذه أحاديث تتعلق بالتصوير من حيث الصنع ، ومن حيث الاستعمال سأذكرها تكميلاً للفائدة ، وإن لم يكن بعضها من الأحاديث القدسية .

ولما كانت هذه الأحاديث مأخوذة من صحيح البخارى ومسلم ، اقتصرنا فيها على ذكر الصحابى فقط ، اعتماداً على صحة السند من هذين الصحيحين . وقد ذكرتها مع الشرح خارجة عن العدد المذكور للأحاديث القدسية ، وهما هى ذى الأحاديث ، من البخارى .

أحاديث البخارى من كتاب اللباس

(باب التصاوير) عن ابن عباس رضى الله عنهما ، عن أبى طلحة رضى الله عنه قال النبى ﷺ : (لا تدخل الملائكة بيتاً فيه كلب ، ولا تصاوير) .

ثم ذكر البخارى تعليقا عن الليث الى ابن عباس سمع أبا طلحة ، قال : (سمعت النبى ﷺ بذلك) .

(باب عذاب المصورين) - عن مسلم الهمدانى ، قال : كنا مع مسروق فى دار يسار ابن نمير ، فرأى فى صفته تماثيل : فقال سمعت عبد الله قال سمعت النبى ﷺ يقول (ان أشد الناس عذاباً عند الله يوم القيامة المصورون) .

وعن نافع أن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما ، أخبره أن رسول الله ﷺ قال : (ان الذين يصنعون هذه الصور يعذبون يوم القيامة ، يقال لهم : أحيوا ما خلقتم) . (باب نقض الصور) .

عن عمران بن حطان ، أن عائشة رضى الله عنها حدثته أن النبى ﷺ لم يترك فى بيته شيئاً فيه تصاليب الا نقضه) .

ولأبى ذر عن الكشميهنى : (فيه تصاوير الا نقضه) . حدثنا أبو زرعة ، قال : دخلت مع أبى هريرة داراً بالمدينة ، فرأى فى أعلاها مصوراً يصور ، قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : (أى قال الله تعالى) ومن أظلم ممن ذهب يخلق كخلقى ، فليخلقوا أجنة وليخلقوا ذرة) .

(باب ما وطئ من التصاوير)

قال سفيان : سمعت عبد الرحمن بن القاسم - وما بالمدينة يومئذ أفضل منه - قال : سمعت أبى (هو القاسم بن محمد بن أبى بكر) قال : سمعت عائشة - رضى الله عنها - تقول : قدم رسول الله ﷺ من سفر ، وقد سترت بقرام لى على باب سهوة لى ، فيها تماثيل ، فلما رآه رسول الله ﷺ هتكه ، وقال : (أشد الناس عذاباً يوم القيامة ، الذين يضاھون بخلق الله) قالت : (فجعلناه وسادة ، أو وسادتين) .

وعن عائشة رضى الله عنها ، قالت : قدم النبى ﷺ من سفر ، وعلقت درنوكة (هو ستر له خمل) فيه تماثيل ، فأمرنى أن أنزعه فنزعته وكنت اغتسل أنا والنبى ﷺ من اناء واحد) .

(باب من كره القعود على الصور)

عن عائشة رضى الله عنها ، انها اشترت نمرقة (وسادة صغيرة) - فيها تصاوير ، فقام النبي ﷺ بالباب ، فلم يدخل ، فقلت : أتوب الى الله مما أذنبت ، قال : ما هذه النمرقة ؟ قلت : لتجلس عليها وتوسدها ، قال : ان أصحاب هذه الصور يعذبون يوم القيامة ، يقال لهم : (أحيوا ما خلقتم ، وان الملائكة لا تدخل بيتا فيه الصور) . وعن زيد بن خالد الجهني - رضى الله عنه - عن أبي طلحة الأنصاري رضى الله عنه ، صاحب رسول الله ﷺ - قال : ان رسول الله ﷺ قال (ان الملائكة لا تدخل بيتا فيه الصورة) - قال بسر : ثم اشتكى زيد - أي ابن خالد - فعدناه ، فاذا على بابه ستر فيه صورة ، فقلت لعبيد الله - أي ابن الأسود الخولاني - ربيب ميمونة زوج النبي ﷺ : ألم يخبرنا زيد عن الصور يوم الأول ؟ فقال عبيد الله : ألم تسمعه حين قال (الا رقما في ثوب ؟) .

ب³ من البخارى (باب كراهية الصلاة في التماوير)

عن انس رضى الله عنه ، قال : كان قرام لعائشة (وهو الستر ، فيه نقوش) سترت به جانب بيتها ، فقال لها النبي ﷺ : (أميطى عنى) ، (أي قرامك) فإنه لا تزال تصاويره تعرض لى فى صلاتى) .

ومنه أيضا (باب لا تدخل الملائكة بيتا فيه صورة)

عن عبد الله بن عمر - رضى الله عنهما - قال : وعد للنبي ﷺ جبريل ، فراث (أي أبطأ) عليه ، حتى اشتد على النبي ﷺ ، فخرج النبي ﷺ فلقبه ، فشكا اليه ما وجد فقال له - أي جبريل - : (انا لا ندخل بيتا فيه صورة ، ولا كلب)

(باب من لم يدخل بيتا فيه صورة)

عن القاسم بن محمد ، عن عائشة - رضى الله عنها - زوج النبي ﷺ ، أخبرته أنها اشترت نمرقة فيها تصاوير ، فلما رآها رسول الله ﷺ قام على الباب ، فعرفت الكراهية في وجهه ، قالت : يا رسول الله ، أتوب اليه ، والى رسوله ، ماذا أذنبت ؟ قال ما بال هذه النمرقة ؟ فقالت : اشتريتها لتقعد عليها وتوسدها ، فقال رسول الله ﷺ : (ان أصحاب هذه الصور يعذبون يوم القيامة ، ويقال لهم : أحيوا ما خلقتم ، وقال : ان البيت الذى فيه الصور لا تدخله الملائكة) .

ومنه (باب من صور صورة كلف أن ينفخ فيها الروح وليس بنافخ)

(حدثنا سعيد ، قال : سمعت النضر بن أنس بن مالك ، يحدث عن قتادة ، قال - أي النضر - كنت عند ابن عباس - رضى الله عنهما ، وهم يسألونه ، ولا يذكر النبي ﷺ ، حتى سئل ، فقال - وعند مسلم : فجعل يفتى ، ولا يقول : قال رسول الله ﷺ حتى سأل رجل

فقال : انى رجل أصور هذه الصور فقال له ابن عباس : ادنه فدنا الرجل فقال ابن عباس رضى الله عنهما : سمعت محمدا ﷺ يقول : (من صور صورة في الدنيا ، كلف يوم القيامة أن ينفخ فيها الروح ، وليس بنافخ) . ا هـ - من البخارى .

أحاديث مسلم

في روايات مسلم لهذا الحديث الأخير زيادة عن رواية البخارى ، نذكرها تنميما للفائدة وهى بعد السند ما يأتى :

(جاء رجل الى ابن عباس - رضى الله عنهما - فقال : انى رجل أصور هذه الصور ، فأفتنى فيها ، فقال له : ابن منى ، فدنا منه ، ثم قال : ابن منى ، فدنا حتى وضع يده على رأسه ، قال : أنبتك بما سمعت من رسول الله - ﷺ ، سمعت رسول الله ﷺ يقول : (كل مصور في النار ، يجعل له بكل صورة صورها - نفسا ، فتعذبه في جهنم) وقال : ان كنت لابد فاعلها فاصنع الشجر ، ولا نفس له . ا هـ -

وأخرجه مسلم - رحمه الله - بروايات عديدة ، لا تخرج كثيرا عما ذكرنا . وكذلك أخرج مسلم - رحمه الله - جميع الأحاديث ، التى أخرجها البخارى - رحمه الله - ولم يختلف عنه كثيرا غير حديث : ففيه زيادة يحسن ذكرها وهى : عن زيد بن خالد الجهنى ، عن أبى طلحة الأنصارى - رضى الله عنهما ، قال سمعت رسول الله - ﷺ يقول :

(لا تدخل الملائكة بيتا ، فيه كلب ولا تماثيل ، قال : فأتيت عائشة رضى الله عنها فقلت : ان هذا يخبرنى أن النبى ﷺ قال : لا تدخل الملائكة بيتا ، فيه كلب ولا تماثيل ، فهل سمعت رسول الله - ﷺ ذكر ذلك ؟ - فقالت : لا ، سأحدثكم ما رأيته فعل ، رأيته خرج في غزاته ، فأخذت نمطا ، فسترته على الباب ، فلما قدم فرأى النمط ، عرفت الكراهية في وجهه ، فجذبه حتى هتكه - أوقفه ، وقال : ان الله لم يأمرنا أن نكسو الحجارة والطين ، وقالت : فقطعنا منه وسادتين ، وحشوتهما ليفا ، فلم يعب ذلك على) . ا هـ -

وكل أحاديث البخارى أخرجها مسلم كما مر .

(ما يتعلق بذلك من الأحكام)

أولا - المختار : ان الملائكة الذين لا يدخلون بيتا فيه كلب ، ولا تماثيل هم الملائكة الذين ينزلون بالرحمة ، والذين يستغفرون للعبد .

أما الحفظة والكتابة فانهم لا يفارقون العباد في حال من الأحوال . كما قاله الخطابى وغيره .

والمراد بالبيت الذى لا يدخلون فيه : هو المكان الذى يستقر فيه الانسان : سواء كان بيتا أو خيمة أو غيرهما .

واستثنى الخطابي وغيره الكلاب التى أذن الشارع فى اتخاذها ، وهى التى للصيد أو للزراع أو للماشية .

ثانيا - التصاوير المحرمة : هى التى تكون تشبه الحيوان ، ما لم تقطع رأسه وما لم يمتن - وقيل : هو عام فى كل الصور .

وسبب الامتناع كونها معصية فاحشة ، إذ فيها مضاهاة لخلق الله تعالى ، وبعضها يكون فى صورة ما يعبد من دون الله تعالى .

وقيد فى الحديث بقوله : (ومن أظلم من ذهب يخلق كخلقى) أى يصورون أشكال الحيوانات ، فيحكونها بتخطيط ، أو تشكيل عالين بالحرمة ، قاصدين التشبه بخلق الله تعالى ، لأنهم يكفرون بذلك ، فلا يبعد دخولهم مدخل آل فرعون ، أما من لم يقصد ذلك فإنه يكون عاصيا به فقط .

وقال النووى - رحمه الله : قال العلماء تصوير الحيوان حرام شديد التحريم وهو من الكبائر ، لأنه متوعد عليه بهذا الوعيد الشديد ، وسواء صنعه لما يمتن أم لغيره ، وأما تصوير ما ليس فيه صورة حيوان ، فليس بحرام . اهـ .

قالوا : وهذا كله فى غير لعب البنات ، وأما فى لعب البنات فليس بحرام مطلقا . ثم قال القسطلانى : والحاصل مما سبق كراهة الصور المنقوشة على سقف أو وسادة ، وأنه يجوز كل ما يكون ممتن ، كفرش ونسيج سجاد ، وكذا مقطوع الرأس لأن المنسوب المرتفع يشبه الأصنام .

وقوله : (كلف أن ينفخ فيها الروح . الخ) هذا يقتضى تخليده فى النار ، وهذا فى حق الذى يصور التماثيل للعبادة ، ، أما غيره فهو عاص إذا لم يستحله ، ويكون الحديث للزجر فقط . والله أعلم .

والتصوير الشمسى غير داخل فى التصوير المحرم ، لأنه ظل للشخص المصور ، والله أعلم .

بسم الله الرحمن الرحيم
الكلام على التصوير وما يتعلق به من الأحكام

نقول - وبالله التوفيق - قد وردت أحاديث تفيد النهى عن التصوير عامة ، وأحاديث استثنى فيها الرقم في الثوب ، وأحاديث تجيزها إذا كانت ممتهنة ، وأحاديث تدل على أن النهى عنها ، لأن النظر اليها يذهب بالخشوع في العبادة - وأحاديث تدل على أن عرض الصورة إذا كان للتعريف بصاحب الصورة فهو جائز وغير ممنوع منه - كما في حديث عرض جبريل عليه السلام صورة عائشة رضى الله عنها في المنام على النبي ﷺ فان المقصود من ذلك العرض انما هو تعريف النبي ﷺ بشخصية من اختارها الله تعالى لتكون زوجا له .

فللجمع بين هذه الأحاديث - يحمل التحريم الشديد على من قصد بالتصوير مضاهاة خلق الله تعالى ، أو صورها لعبادتها وتعظيمها ، ويشير الى ذلك قوله ﷺ : (ومن أظلم ممن ذهب يخلق كخلقى) أى قصد ذلك ، وقوله : (المصورون الذين يضاهون خلق الله) - فهذا العمل حرام لذاته ، لأنه اما شرك ، أو قريب من الشرك .

وأما التصوير للصالحين والعظماء ليقندى بهم في أعمالهم - فذلك مقصد حسن في ذاته ولكنها تحرم للخوف من تعظيمها وعبادتها كما كان شأن الأصنام في أولها وفي نهايتها - ولا سيما إذا وضعت في أمكنة العبادة كالمساجد ، ولا يظن أن ذلك بعيد ، فقد يتناول الزمان ويكثر الجهل ، فيفتح الشيطان بذلك بابا من الشر على الناس ، وقد قال النبي ﷺ : (لتتبعن سنن من قبلكم شبرا بشبر ، وذراعا بذراع حتى لو سلكوا جحر ضب لسلكنموه)

وذلك كله في الصور التي لها جرم تعيش به ، فلو قطع رأسها ، أو خرق بطنها وجوف تجويفا واسعا ، فلا تحرم - وكذلك الصور التي هي أرقام على الثياب ونحوها - إذا كانت بحالة امتهان - وأما لو كانت بحالة تعظيم فتكون مكروهة ، حيث لا يبلغ تعظيمها مبلغ تعظيم العبادة ، وإلا حرمت .

وأما التصوير لقصد التعريف بشخصية المصور ، كصور البطاقات ونحوها ، وكصور المشبهين وجواسيس الأعداء للنجاة من شرهم وكصور الحيوانات الضارة والنافعة للانتفاع بخواصها - فذلك كله - مع ما فيها من قصد التعريف والعلم بشخصية المصور - مما تدعو اليه الحاجة ، فهذه مطلوبة ، وقد تشد اليه الحاجة فتتزل منزلة الضرورة ، فيكون واجبا ، لأنها وسيلة إلى العلم ، فتعطى حكم العلم المطلوب : الوجوب أو الاستحباب - ومن الأمور المباحة تصوير الآباء والاجداد لتحفظ صورهم للأبناء والأحفاد ليعرفوا هيتهم ، وذلك بشرط أن لا يعرضها الآباء على أبنائهم عرض تعظيم ، بل يكون مجرد التعريف بهم فقط .

ويؤخذ من قوله ﷺ لعائشة : (أميطى عنا قرامك ، فانه لا تزال تصاويره تعرض لى فى صلاتى) ولا شك أنها كانت أرقاما - فيؤخذ من ذلك أن صور الأرقام إذا أدت إلى محذور ، كالصور الخليعة ، التى يثير النظر إليها الشهوة لا سيما عند الشبان ، فتكون حراما لذلك - ومثل ذلك عرض الأفلام ، فهى فى ذاتها يقصد منها التعريف بالمعروض فى ذلك الفيلم ، فإن كان يستفاد منه تربية النشء خلقيا أو علميا ، أو كان عرضا لموقعة حربية ، أو تمثل خروجاً من ضيق يقع فيه الشخص - فذلك كله مطلوب كطلب العلم لذلك - وأما إذا كان فيها أحوال الجنس ، وإثارة الغرائز ، أو كان عرضها بصورة خليعة أو أوضاع شائنة كما يوجد فى الاعلانات المعلقة فى الميادين ، فذلك حرام قولاً واحداً ، لأن فيها ضياع الأخلاق والحث على الفساد - وكذلك تحرم الأفلام التى تكون وسيلة لتعليم عمل الجريمة ، القتل والسرقة والخيانة ، والوصول إلى العشق والزنا ، لأنها تفتح باب الفساد بالإيحاء إلى الغافل ، وتعليم الجاهل أسباب الوصول إليها ، والحيل التى بها ينجو من الوقوع تحت دائرة العقاب - فضلاً عما فيها من انحلال المجتمع ، وانصرافه إلى الضار وتركه النافع .

هذا ..

وقد استثنى علماءنا من الصور والتماثيل لعب الأطفال فهى مباحة ، لبعدها عن جميع المقاصد التى تحرم بها الصور . ١ هـ .
هذا بالاختصار آخر ما وصل إليه الجهد فى هذا الموضوع . والله أعلم ، وهو الهادى إلى أقوم سبيل وهو حسبنا ونعم الوكيل .

حديث : (إِنْ أَمَّتْكَ لَا يَزَالُونَ يَقُولُونَ : مَا كَذَا ؟ مَا كَذَا ؟
حتى يقولوا : هذا الله ... الخ) .

أخرجه الإمام مسلم - رحمه الله تعالى - في كتاب الإيمان - بابُ
(الوسوسة في الإيمان) .

(٣٠) حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَامِرٍ بْنُ زُرَّارَةَ الْحَضْرَمِيُّ ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ
ابْنُ فُضَيْلٍ ، عَنِ الْمُخْتَارِ بْنِ فُلْفُلٍ ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ - رَضِيَ
اللهُ عَنْهُ - عَنْ رَسُولِ اللهِ - صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - قَالَ : قَالَ اللهُ -
عَزَّ وَجَلَّ - : إِنْ أَمَّتْكَ لَا يَزَالُونَ يَقُولُونَ : مَا كَذَا ؟ مَا كَذَا ؟ حَتَّى
يَقُولُوا : هَذَا اللهُ ، خَلَقَ الْخَلْقَ ، فَمَنْ خَلَقَ اللهُ ؟) .

(٣١) وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ ، أَنبَأَنَا جَرِيرٌ (ح) (١) وَحَدَّثَنَا
أَبُو بَكْرِ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ ، حَدَّثَنَا حُسَيْنُ بْنُ عَلِيٍّ ، عَنْ زَائِدَةَ ، كِلَاهُمَا
عَنِ الْمُخْتَارِ ، عَنْ أَنَسٍ - رَضِيَ اللهُ عَنْهُ - عَنِ النَّبِيِّ - صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ - بِهَذَا الْحَدِيثِ) .

غير أن إسحاق لم يذكر قال : قَالَ اللهُ - عزَّ وجلَّ : (إِنْ أَمَّتْكَ) .

وكذلك أخرجه مسلم بروايات كثيرة ، ليس في واحدة منها -
(قال الله تعالى) : - فمنها ما رواه بسنده إلى أبي هريرة :

(٣٢) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - رَضِيَ اللهُ عَنْهُ - قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللهِ -
صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - : لَا يَزَالُ النَّاسُ يَتَسَاءَلُونَ ، حَتَّى يُقَالَ :
هَذَا - خَلَقَ اللهُ الْخَلْقَ ، فَمَنْ خَلَقَ اللهُ ؟ فَمَنْ وَجَدَ مِنْ ذَلِكَ شَيْئًا
فَلْيَقُلْ : آمَنْتُ بِاللَّهِ)

(١) رمز تحويل السند .

(٣٣) ومنها : عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ، قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - : يَأْتِي الشَّيْطَانُ أَحَدَكُمْ ، فَيَقُولُ : مَنْ خَلَقَ كَذَا ، وَكَذَا ، حَتَّى يَقُولَ لَهُ : مَنْ خَلَقَ رَبِّكَ ؟ فَإِذَا بَلَغَ ذَلِكَ فَلْيَسْتَعِذْ بِاللَّهِ ، وَلْيَنْتَه) .

وكذا أخرجه مسلم بروايات عن أبي هريرة مثل الرواية الأولى ، وكلها ليس فيها : (قال الله ... الخ) .

(شرح الحديث من النووى على مسلم من باب بيان الوسوسة في الايمان)
قال رحمه الله : (فيه أبو هريرة - رضى الله عنه - قال : جاء ناس من أصحاب النبى ﷺ ، فسألوه : انا نجد في أنفسنا ما يتعاظم أحدنا أن يتكلم به ، قال : (وقد وجدتموه ؟) قالوا : نعم ، قال : (ذاك صريح الايمان) .
وفي الرواية الأخرى : (سئل النبى ﷺ عن الوسوسة ، فقال) (تلك محض الايمان) .
وفي الحديث الآخر : (لا يزال الناس يتساءلون : حتى يقال : هذا ، خلق الله الخلق ، فمن خلق الله ؟ أن وجد من ذلك شيئا ، فليقل : أمنت بالله) .

وفي الرواية الأخرى : (فليقل) أمنت بالله (ورسله) .
وفي الرواية الأخرى : (يأتى الشيطان أحدكم ، فيقول : من خلق كذا وكذا ؟ - حتى يقول له : من خلق ربك ؟ - فإذا بلغ ذلك فليستعذ بالله ولينته) .
قال النووى رحمه الله :

أما معانى الأحاديث وفقهاها : فقوله ﷺ : ذلك صريح الايمان ، ومحض الايمان - معناه استعظامكم الكلام به ، هو صريح الايمان ، فان استعظام هذا ، وشدة الخوف منه ومن النطق به - فضلا عن اعتقاده - انما يكون ممن استكمل الايمان ، استكمالا محققا .
وقيل : معناه أن الشيطان انما يوسوس لمن آيس من اغوائه ، فينكد عليه بالوسوسة لعجزه عن اغوائه .

وأما الكافر فيأتيه من حيث شاء ، ولا يقتصر في حقه على الوسوسة ، بل يتلاعب به كيف أراد . - فعلى هذا يكون معنى الحديث ، أن سبب الوسوسة هو محض الايمان ، أو الوسوسة علامة محض الايمان وهذا القول ، هو اختيار القاضى عياض .
وأما قوله ﷺ : (فمن وجد من ذلك شيئا ، فليقل : أمنت بالله) - وفي الرواية الأخرى ، فليستعذ بالله ، ولينته) . فمعناه الاعراض عن هذا الخاطر الباطل ، والالتجاء إلى الله تعالى في اذهابه .

حديث : (إن الله تعالى قال : من ذا الذي يتألى عليّ ، أن لا أغفر لفلان) .

أخرجه الإمام مسلم في صحيحه ، - ياب النهي عن تقنيط الإنسان من رحمة الله تعالى) .

(٣٤) حَدَّثَنَا سُؤَيْدُ بْنُ سَعِيدٍ ، عَنْ مُعْتَمِرِ بْنِ سُلَيْمَانَ عَنْ أَبِيهِ ، حَدَّثَنَا أَبُو عِمْرَانَ الْجَوْنِيُّ ، عَنْ جُنْدُبٍ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - أَنَّ رَسُولَ

قال الامام المازرى - رحمه الله - : ظاهر الحديث أنه ﷺ أمرهم أن يدفعوا الخواطر بالاعراض عنها ، والرد لها من غير استدلال ولا نظر في ابطالها .
قال : والذي يقال في هذا المعنى : أن الخواطر على قسمين : فأما التي ليست بمستقرة ولا اجتلبتها شبهة طرأت ، فهي التي تدفع بالاعراض عنها ، وعلى هذا يحمل الحديث ، وعلى مثلها ينطلق اسم الوسوسة ، فكأنه لما كان أمرا طارئا بغير أصل - رفع بغير نظر في دليل ، إذ لا أصل له ينظر فيه .

وأما الخواطر المستقرة التي أوجبتها الشبهة ، فانها لا تدفع إلا بالاستدلال ، والنظر في ابطالها . والله أعلم .

وأما قوله ﷺ : (فليستعذ بالله ، ولينته) فمعناه : إذا عرض له هذا الوسواس فليلجأ إلى الله تعالى ، في دفع شره عنه ، وليعرض عن الفكر في ذلك ، وليعلم أن هذا الخاطر من وسوسة الشيطان ، وهو انما يسعى بالفساد ، والاغواء ، فليعرض عن الاصفاء إلى وسوسة الشيطان ، وليبادر إلى قطعها بالاشتغال بغيرها . والله أعلم . أهـ من النووى .

شرح حديث مسلم من شرح النووى لصحيح مسلم

قال الامام النووى - رحمه الله تعالى - :
قوله ﷺ : (ان رجلا قال : والله لا يغفر الله لفلان ، وان الله تعالى قال : من ذا الذي يتألى على أن لا اغفر لفلان ، فاني قد غفرت لفلان ، وأحببت عملك) .

معنى (يتألى) يحلف ، والآلية اليمين . قال في القاموس : والآلوة - ويثلاث ، والآلية والآليا : اليمين ، وانتلى وتآلى أقسم . أهـ .

قال النووى : وفيه دلالة لمذهب أهل السنة ، في غفران الذنوب بلا توبة ، إذا شاء الله غفرانها .

الله - صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - حَدَّثَ أَنَّ رَجُلًا قَالَ : وَاللَّهِ لَا يَغْفِرُ اللهُ
لِفُلَانٍ ، وَإِنَّ اللهَ تَعَالَى قَالَ : مَنْ ذَا الَّذِي يَتَأَلَّى عَلَى أَنْ لَا أَعْفِرَ
لِفُلَانٍ ، فَإِنِّي قَدْ غَفَرْتُ لِفُلَانٍ ، وَأَخْبَطْتُ عَمَلَكَ ، أَوْ كَمَا قَالَ)
وأخرج نظير هذا الحديث أبو داود في سننه - (باب في النهي عن البغى)
ج ٤ ص ٢١٥ بلفظ أطول ، ومعه قصة ، وهاهو ذا بسنده ،

قال :

(٣٥) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الصَّبَّاحِ بْنِ سُفْيَانَ ، أَنبَأَنَا عَلَى بْنُ ثَابِتٍ ،
عَنْ عِكْرِمَةَ بْنِ عَمَّارٍ ، قَالَ : حَدَّثَنِي ضَمْضَمُ بْنُ جَوْسٍ ، قَالَ : قَالَ
أَبُو هُرَيْرَةَ - رَضِيَ اللهُ عَنْهُ - : سَمِعْتُ رَسُولَ اللهِ - صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ - يَقُولُ : كَانَ رَجُلَانِ فِي بَنِي إِسْرَائِيلَ مُتَوَاحِشَيْنِ ، فَكَانَ
أَحَدُهُمَا يُذْنِبُ ، وَالْآخَرُ مُجْتَهِدٌ فِي الْعِبَادَةِ ، فَكَانَ لَا يَزَالُ الْمُجْتَهِدُ
يَرَى الْآخَرَ عَلَى الذَّنْبِ ، فَيَقُولُ لَهُ : أَقْصِرْ ، فَقَالَ : خَلْنِي وَرَبِّي ،

واحتجت المعتزلة بالحديث في احباط الأعمال بالمعاصي الكبائر ، ومذهب أهل السنة أنها
لا تحبط إلا بالكفر ، ويتأول حبوط عمل هذا على أنه أسقطت حسناته في مقابلة سيئاته ،
وسمى احباطا مجازا ، ويحتمل أنه جرى منه أمر آخر ، أوجب الكفر ، ويحتمل أن هذا في
شرع من قبلنا ، وكان هذا حكمهم . ١ . هـ نووى .

(شرح حديث أبي داود)

(كان رجلان في بني إسرائيل متواحيين) أى اتخذ كل واحد منهما الآخر - أخا له في الله
تعالى ، يتناصحان لعمل الخير ، لذلك كان المجتهد في العبادة ينكر على الآخر الذنب ،
ويقول له : أقصر ، أى كف عن فعل الذنوب وتب إلى الله تعالى ، (فقال له) المذنب : (خلني
وربى) أى اتركنى وما يفعل ربى بى ، فانى أعتقد أن الله تعالى غفور رحيم ، يغفر الذنوب
جميعا ، ورحمته وسعت كل شيء .

وفيه إشارة إلى أنه كان حسن الظن بالله تعالى ، راجيا منه أن يغفر له ذنوبه ، إذا تاب
منها ، وندم عليها ، واستغفر ربه منها ، ولذا قال : (خلني وربى) أى فان ظنى بالله

أَبْعَثَ عَلَى رَقِيبًا ؟ فَقَالَ : وَاللَّهِ لَا يَغْفِرُ اللَّهُ لَكَ ، أَوْ لَا يُدْخِلُكَ
اللَّهُ الْجَنَّةَ ، فَقَبِضْ أَرْوَاحَهُمَا ، فَاجْتَمَعَا عِنْدَ رَبِّ الْعَالَمِينَ ، فَقَالَ
(أَيُّ اللَّهِ) لِهَذَا الْمُجْتَهِدِ : أَكُنْتَ عَالِمًا بِي ؟ - أَوْ كُنْتَ عَلَى مَا
فِي يَدَي قَادِرًا؟ وَقَالَ لِلْمُذْنِبِ : اذْهَبْ فَادْخُلِ الْجَنَّةَ بِرَحْمَتِي ،
وَقَالَ لِلْآخِرِ : اذْهَبُوا بِهِ إِلَى النَّارِ) .

قال أبو هريرة والذي نفسى بيده لَتَكَلَّمَ بكلمة أَوْبَقَتْ دُنْيَاهُ
وآخِرَتَهُ .

وبمغفرته عظيم ، ثم قال له (أبعث) أى أرسلت (على رقيبا) من جهة الله تعالى ، وقد
قال الله تعالى لنبيه محمد ﷺ : (وما أنت عليهم بوكيل) .
فالرقيب على العباد هو الله تعالى وحده ، وهذا منه حسن في العقيدة . تستأهل وتستندر
مغفرة الله تعالى لمن اتصف بها .

(فقال) له المجتهد في العبادة : (والله لا يغفر الله لك) أو قال له : (والله لا يدخلك الله
الجنة) وهذه الكلمة كما قال أبو هريرة رضى الله عنه هى التى أوبقت وأهلكت دنياه
وآخِرته .

أوبقت دنياه ، فأحبطت أعماله الصالحة التى كان يجتهد فيها ، لكفره بذلك ، قال تعالى :
(ومن يكفر بالآيمان فقد حبط عمله وهو فى الآخرة من الخاسرين) وأوبقت آخرته ، فلم
تبق لأعماله ثوابا ، ولا أجرا .

لذلك استحق أن يقال فيه : (اذهبوا به إلى النار) .
ويحتمل كما قال النووى أن المراد اذهبوا به إلى النار مخلدا ، إذا كان قد صدر منه -
ولو بقلبه - ما يكون كفرا .

ويحتمل أن المراد اذهبوا به إلى النار يعذب فيه عذاب عصاة المؤمنين تطهيراً لهم من
ذنوبهم التى ارتكبوها ، لأن هذا اقترن اثماً عظيماً ، وهو حكمه جازماً بأن الله تعالى لن
يغفر لأخيه العاصى ، ولا يدخله الجنة .

والله تعالى يقول : (أهم يقسمون رحمة ربك)؟ والمغفرة والعذاب الوارد الوعد والوعيد
بهما ، تحت مشيئة الله وحده ، ليس لمخلوق أن يجزم بحصول أحدهما لمخلوق : لنفسه
أولغيره ، والا كان تحكمهما منه فى إرادة الله وعلى أفعاله تعالى .

فالمذنب الراجى لمغفرة الله أدخله الله الجنة ، والطائع الذى تألى على الله دخل النار .
نعوذ بالله تعالى من الزلل فى القول والعقيدة والعمل - آمين .

حديث (مَنْ هَمَّ بِحَسَنَةٍ أَوْ بَسِئَةٍ)

أخرجه البخارى فى كتاب الرقاق - ج ٨ ص ١٠٣ .

(٣٦) حَدَّثَنَا أَبُو مَعْمَرٍ ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ ، حَدَّثَنَا جَعْدُ أَبُو عُمَانَ ، حَدَّثَنَا أَبُو رَجَاءٍ الْعَطَارِدِيُّ ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا - عَنِ النَّبِيِّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - فِيَمَا يَرَوَى عَنْ رَبِّهِ - عَزَّ وَجَلَّ - قَالَ : قَالَ : إِنَّ اللَّهَ كَتَبَ الْحَسَنَاتِ وَالسَّيِّئَاتِ ، ثُمَّ بَيَّنَ ذَلِكَ ، فَمَنْ هَمَّ بِحَسَنَةٍ فَلَمْ يَعْمَلْهَا كَتَبَهَا اللَّهُ لَهُ عِنْدَهُ حَسَنَةً كَامِلَةً ، فَإِنْ هُوَ هَمَّ بِهَا فَعَمِلَهَا ، كَتَبَهَا اللَّهُ لَهُ عِنْدَهُ عَشْرَ حَسَنَاتٍ . إِلَى سَبْعِمِائَةٍ ضِعْفٍ إِلَى أَضْعَافٍ كَثِيرَةٍ . وَمَنْ هَمَّ بِسَيِّئَةٍ فَلَمْ يَعْمَلْهَا ، كَتَبَهَا اللَّهُ لَهُ عِنْدَهُ حَسَنَةً كَامِلَةً ، فَإِنْ هُوَ هَمَّ بِهَا فَعَمِلَهَا ، كَتَبَهَا اللَّهُ سَيِّئَةً وَاحِدَةً .

وأخرجه البخارى أيضاً فى كتاب التوحيد - من باب - (يريدون أن يبدلوا كلام الله) ج ٩ ص ١٤٤ .

(٣٧) فقال بسنده إلى أبى هريرة رضى الله عنه - أن رسول الله - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - قَالَ : يَقُولُ اللَّهُ : إِذَا أَرَادَ عَبْدِي أَنْ يَعْمَلَ سَيِّئَةً ، فَلَا تَكْتُبُوهَا عَلَيْهِ حَتَّى يَعْمَلَهَا ، فَإِنْ عَمِلَهَا فَانْكُتُبُوهَا بِمِثْلِهَا ،

وَأَنْ تَرَكَهَا مِنْ أَجْلِ فَاكْتُبُوهَا لَهُ حَسَنَةً ، وَإِذَا أَرَادَ عَبْدِي أَنْ يَعْمَلَ حَسَنَةً فَلَمْ يَعْمَلْهَا فَاكْتُبُوهَا لَهُ حَسَنَةً فَإِنْ عَمِلَهَا فَاكْتُبُوهَا لَهُ بِعَشْرِ أَمْثَالِهَا ، إِلَى سَبْعِمِائَةٍ ضِعْفٍ) - وزاد في بعض الروايات : (إِلَى أَضْعَافٍ كَثِيرَةٍ) .

وأخرج الحديث مسلم في صحيحه بسنده إلى أبي هريرة - من باب - (تجاوز الله تعالى عن حديث النفس والخواطر بالقلب

وبيان حكم الهم بالحسنة والسيئة) ج ٨ هامش القسطلاني ص ٤٨٦ .

(٣٨) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - قَالَ اللَّهُ - عَزَّ وَجَلَّ - : إِذَا هَمَّ عَبْدِي بِسَيِّئَةٍ فَلَا تَكْتُبُوهَا عَلَيْهِ ، فَإِنْ عَمِلَهَا فَاكْتُبُوهَا سَيِّئَةً وَإِذَا هَمَّ بِحَسَنَةٍ فَلَمْ يَعْمَلْهَا ، فَاكْتُبُوهَا حَسَنَةً ، فَإِنْ عَمِلَهَا فَاكْتُبُوهَا عَشْرًا) .

وفي رواية ثانية لمسلم ، قال بسنده إلى أبي هريرة :

(٣٩) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، عَنْ رَسُولِ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - قَالَ : قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ : إِذَا هَمَّ عَبْدِي بِحَسَنَةٍ وَلَمْ يَعْمَلْهَا ، كَتَبْتُهَا لَهُ حَسَنَةً ، فَإِنْ عَمِلَهَا كَتَبْتُهَا لَهُ عَشْرَ حَسَنَاتٍ ، إِلَى سَبْعِمِائَةٍ ضِعْفٍ ، وَإِذَا هَمَّ بِسَيِّئَةٍ وَلَمْ يَعْمَلْهَا ، لَمْ أَكْتُبْهَا عَلَيْهِ . فَإِنْ عَمِلَهَا كَتَبْتُهَا سَيِّئَةً وَاحِدَةً) .

وفي رواية لمسلم ، قال بعد السند ؛

(٤٠) حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، فَذَكَرَ أَحَادِيثَ ، مِنْهَا ؛ :
قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ .
إِذَا تَحَدَّثَ عَبْدِي بِأَنْ يَعْمَلَ حَسَنَةً ، فَأَنَا أَكْتُبُهَا لَهُ - حَسَنَةً ، مَا لَمْ
يَعْمَلْ ، فَإِذَا عَمِلَهَا فَأَنَا أَكْتُبُهَا لَهُ بِعَشْرِ أَمْثَالِهَا وَإِذَا تَحَدَّثَ بِأَنْ
يَعْمَلَ سَيِّئَةً ، فَأَنَا أَغْفِرُهَا لَهُ مَا لَمْ يَعْمَلْهَا ، فَإِذَا عَمِلَهَا فَأَنَا
أَكْتُبُهَا لَهُ بِمِثْلِهَا ، وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : قَالَتِ
الْمَلَائِكَةُ : رَبِّ ، ذَاكَ عَبْدُكَ يُرِيدُ أَنْ يَعْمَلَ سَيِّئَةً - وَهُوَ أَبْصَرُ
بِهِ - فَقَالَ : ارْقُبُوهُ ، فَإِنْ عَمِلَهَا ، فَارْقُبُوهَا لَهُ بِمِثْلِهَا ، وَإِنْ
تَرَكَهَا فَارْقُبُوهَا لَهُ حَسَنَةً ، إِنَّمَا تَرَكَهَا مِنْ جَرَأَى .

(٤١) وفي صحيح مسلم بسنده قال : وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - : إِذَا أَحْسَنَ أَحَدُكُمْ إِسْلَامَهُ ، فَكُلُّ حَسَنَةٍ يَعْمَلُهَا ،
تُكْتَبُ بِعَشْرِ أَمْثَالِهَا ، إِلَى سَبْعِمِائَةِ ضِعْفٍ ، وَكُلُّ سَيِّئَةٍ يَعْمَلُهَا
تُكْتَبُ لَهُ بِمِثْلِهَا حَتَّى يَلْقَى اللَّهَ تَعَالَى .

وفي رواية أخرى ، أخرجها مسلم بسنده إلى ابن عباس رضي الله
عنهما . فقال :

(٤٢) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا - عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - فِيمَا يَرَوِي عَنْ رَبِّهِ - عَزَّ وَجَلَّ - قَالَ : إِنَّ اللَّهَ كَتَبَ
الْحَسَنَاتِ وَالسَّيِّئَاتِ ، ثُمَّ بَيَّنَ ذَلِكَ ، فَمَنْ هَمَّ بِحَسَنَةٍ فَلَمْ يَعْمَلْهَا ،

كَتَبَهَا اللَّهُ عِنْدَهُ حَسَنَةً كَامِلَةً ، فَإِنْ هُمْ بِهَا فَعَمِلَهَا ، كَتَبَهَا اللَّهُ عِنْدَهُ عَشْرَ حَسَنَاتٍ ، إِلَى سَبْعِمِائَةٍ ضِعْفٍ ، إِلَى أَضْعَافٍ كَثِيرَةٍ ، وَإِنْ هُمْ بِسَيِّئَةٍ فَلَمْ يَعْمَلْهَا ، كَتَبَهَا اللَّهُ عِنْدَهُ حَسَنَةً كَامِلَةً ، فَإِنْ هُمْ بِهَا فَعَمِلَهَا ، كَتَبَهَا اللَّهُ سَيِّئَةً وَاحِدَةً .

وزاد في رواية أخرى : (أَوْ مَحَاها اللَّهُ ، وَلَا يَهْلِكُ عَلَى اللَّهِ إِلَّا هَالِكٌ) .

وأخرج هذا الحديث الترمذى في صحيحه - باب سورة الأنعام -

ج ٢ ص ١٨٠ .

(٤٣) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - قَالَ : قَالَ اللَّهُ - عَزَّ وَجَلَّ - وَقَوْلُهُ : الْحَقُّ - إِذَا هُمْ عَبْدِي بِحَسَنَةٍ ، فَاكْتُبُوهَا لَهُ حَسَنَةً ، فَإِنْ عَمِلَهَا فَاكْتُبُوهَا لَهُ بِعَشْرِ أَمْثَالِهَا ، وَإِذَا هُمْ بِسَيِّئَةٍ ، فَلَا تَكْتُبُوهَا ، فَإِنْ عَمِلَهَا فَاكْتُبُوهَا بِمِثْلِهَا ، فَإِنْ تَرَكَهَا - وَرُبَّمَا قَالَ : لَمْ يَعْمَلْ بِهَا ، فَاكْتُبُوهَا لَهُ حَسَنَةً ، ثُمَّ قَرَأَ : (مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا) .

(قال أبو عيسى الترمذى - رحمه الله تعالى : حديث حسن صحيح)

وأخرج الحديث أيضاً النسائى فى القنوت ، والرقائق كما فى

القسطلانى .

وأخرجه أيضاً ابن ماجه فى سننه ، عن أبى ذرٍّ - رضى الله عنه . فقال :

(٤٤) عَنْ أَبِي ذَرٍّ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - يَقُولُ اللَّهُ - تَبَارَكَ وَتَعَالَى - : مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ

عَشْرُ أَمْثَالِهَا أَوْ أَزِيدُ ، وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا ،
أَوْ أَغْفِرُ ، وَمَنْ تَقَرَّبَ مِنِّي شِبْرًا تَقَرَّبْتُ إِلَيْهِ ذِرَاعًا . وَمَنْ تَقَرَّبَ
مِنِّي ذِرَاعًا تَقَرَّبْتُ مِنْهُ بَاعًا ، وَمَنْ أَتَانِي يَمْشِي أَتَيْتُهُ هَرْوَلَةً ، وَمَنْ
لَقِيَنِي بِقُرَابِ الْأَرْضِ خَطِيئَةً ، ثُمَّ لَا يُشْرِكُ بِي شَيْئًا ، لَقِيْتُهُ بِمِثْلِهَا
مَغْفِرَةً .

شرح حديث (من هم بحسنة .. الخ)

من شرح الامام النووي لصحيح مسلم ج ١ هامش القسطلاني ص ٤٩١
قال النووي رحمه الله تعالى :

(وأما قوله : وَإِذَا هُمْ عَبْدِي بِسَيِّئَةٍ فَلَا تَكْتُبُوهَا عَلَيْهِ مَا لَمْ يَعْمَلْهَا .. الخ) - وفي
الحديث الآخر في الحسنة (إلى سبعمئة ضعف) . - وفي الآخرة في السيئة : (انما تركها
من جرائ) .

فقال المازري - رحمه الله - : مذهب القاضي أبي بكر بن الطيب أن من عزم على المعصية
بقلبه ، ووطن نفسه عليها ، أثم في اعتقاده وعزمه .
ويحمل ما وقع في هذه الأحاديث وأمثالها ، على أن ذلك فيمن لم يوطن نفسه على فعل
المعصية ، وإنما مر ذلك بفكره من غير استقرار ويسمى ذلك هما ، ويفرق بين الهم
والعزم .

هذا مذهب القاضي أبي بكر - رحمه الله تعالى -

وخالفه كثير من الفقهاء والمحدثين ، وأخذوا بظاهر الحديث .

قال القاضي عياض - رحمه الله - عامة السلف وأهل العلم من الفقهاء والمحدثين على
ما ذهب اليه القاضي أبو بكر ، للأحاديث الدالة على المؤاخذة بأعمال القلوب ، لكنهم
قالوا : إن هذا العزم يكتب سيئة ، وليست هي السيئة التي هم بها ، لكونه لم يعملها ،
وقطعه عنها قاطع غير خوف الله تعالى ، والانابة اليه لكن نفس الاصرار والعزم معصية ،
فيكتب معصية ، فإذا عملها كتبت معصية ثانية ، فان تركها خشية لله تعالى ، كتبت حسنة ،
كما في الحديث ، فانما قال : (فانما تركها من جرائ) فصار تركه لها لخوف الله تعالى ،
ومجاهدته نفسه الأمانة بالسوء في ذلك ، وعصيانه هواه حسنة
وأما الهم الذي لا يكتب فهي الخواطر التي لا توطن النفس عليها ، ولا يصحبها عقد ،
ولانية ولا عزم .

ونذكر بعض المتكلمين خلافا فيما إذا تركها لغير خوف الله تعالى ، بل لخوف الناس ، هل تكتب حسنة أو لا تكتب حسنة ؟ .

قال : لا ، لأنه إنما حمّله على تركها الحياء . - وهذا ضعيف لا وجه له .

قال النووي : هذا آخر كلام القاضي ، وهو ظاهر حسن ، لا مزيد عليه .

وقد تظاهرت النصوص على المؤاخذه بعزم القلب المستقر ، ومن ذلك قوله تعالى « ان الذين يحبون أن تشيع الفاحشة في الذين آمنوا لهم عذاب أليم في الدنيا والآخرة » الآية .

وقوله تعالى : « اجتنبوا كثيرا من الظن أن بعض الظن اثم » والآيات في هذا كثيرة .

وقد تظاهرت نصوص الشرع ، وإجماع الأمة على تحريم الحسد ، واحتقار المسلمين ، وإرادة المكروه بهم ، وغير ذلك من أعمال القلوب وعزمها . والله أعلم .

وقال النووي - رحمه الله تعالى : معنى قوله : (أحسن إسلامه) أنه أسلم إسلاما حقيقيا ، وليس كإسلام المنافقين .

وأما قوله ﷺ : (ولا يهلك على الله إلا هالك) - فقال ان القاضي عياض - رحمه الله : قد

اتسعت رحمة الله تعالى بعباده وكرمه بهم ، فجعل السيئة حسنة إذا لم يعملها ، وإذا

عملها جعلها سيئة واحدة ، وجعل الحسنة إذا لم يعملها حسنة ، وإذا عملها جعلها عشرا ،

إلى سبعمائة ضعف .

فمن حرم هذا الفضل ، وكثرت سيئاته حتى غلبت على حسناته ، مع أن السيئة أفراد ،

والحسنات مضاعفة ، فهو الهالك المحروم لأنه لم يهتم بفعل الحسنات ، ولم يتورع عن

السيئات حتى كثرت وزادت على سيئاته . أ هـ .

قال الامام أبو جعفر الطحاوي - رحمه الله تعالى - : في هذه الأحاديث دليل على أن

الحفظة يكتبون أعمال القلوب وعقدها - أي عزمها المصمم - خلافا لمن قال : أنها لا تكتب

إلا الأعمال الظاهرة . والله أعلم .

وأما قوله ﷺ : (إلى سبعمائة ضعف ، إلى أضعاف كثيرة) ففيه تصريح بالمذهب

الصحيح المختار عند العلماء ، أن التضعيف لا يقف على سبعمائة ضعف .

وحكى أبو الحسن أفضى القضاة الماوردي أن التضعيف لا يتجاوز سبعمائة ضعف وهو

غلط لهذا الحديث . والله أعلم .

ثم قال الامام النووي - رحمه الله تعالى :

وفي أحاديث الباب بيان ما أكرم الله تعالى به هذه الأمة - زادها الله شرفا - وبيان

ما خففه الله عنهم مما كان على غيرهم من الأصر - وهو الثقل والمشاق .

وبيان ما كانت الصحابة رضي الله عنهم - عليه من المسارعة إلى الانقياد لأحكام

الشرع .

قال أبو إسحاق الزجاج : هذا الدعاء ، الذي في خواتيم البقرة من قوله تعالى : (ربنا لا تؤاخذنا إن نسينا أو أخطأنا . . إلى آخر السورة) أخبر الله به النبي ﷺ والمؤمنين ، وجعله في كتابه ، ليكون دعاء من يأتي بعد النبي ﷺ والصحابة - رضى الله عنهم . فهو من الدعاء الذي ينبغي أن يحفظ ويدعى به كثيرا . أ هـ .

ويشير بذلك إلى حديث : (ان الله تجاوز لأمتي عما حدثت به أنفسها ، ما لم يتكلموا أو يعملوا به) . - أ هـ من شرح النووي .

(من شرح القسطلاني ج ٩ ص ٢٨٠ وما بعدها)

(عن ابن عباس - رضى الله عنهما عن النبي ﷺ - فيما يرويه عن ربه - عز وجل) أى مما تلقاه بلا واسطة ، أو بواسطة الملك وهو الراجح .

(أنه ﷺ قال : قال ان الله عز وجل كتب الحسنات والسيئات) أى قدرهما في علمه ، أى وقدر لهما الجزاء على وفق الواقع الذى أخبر به النبي ﷺ - أو أمر الحفظة أن تكتب ذلك . (ثم بين ذلك) أى فصل الذى أجمله ، وبين كيف يكون الجزاء على كل منهما (فمن هم بحسنة) زاد في سنن أحمد وصححه ابن حبان : (فمن هم بحسنة ، يعلم الله أنه قد أشعر بها قلبه ، وحرص عليها) . (فلم يعملها ، كتبها الله) أى قدرها له - أو أمر الملائكة الحفظة الكرام الكاتبين بكتابتها (له عنده) تعالى (حسنة كاملة) . فلا يتوهم نقصها ، لكونها نشأت عن الهم فقط ، دون عمل لها . ولا تضعيف فيها ، لأن التضعيف مختص بالحسنة التى عملها .

قال الله تعالى : « من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها » والمجىء بها : هو العمل . والعندية للشرف .

ويحتمل أن يكتبها الله بمجرد الهم ، وإن لم يعزم عليها زيادة في الفضل .

وقيل : إنما تكتب الحسنة بمجرد الارادة ، لأن ارادة الخير سبب إلى العمل . واردة الخير خير ، لأن الخير من عمل القلب .

وقوله : (فلم يعملها) ظاهرة حصول الحسنة بمجرد الترك : سواء كان لمانع أم لا ، ويتجه أن يتفاوت عظم الحسنة بحسب المانع ، فإن كان خارجيا ، وقصد الشخص الذى هم مستمر ، فهي عظيمة القدر ، وإن كان من قبل الذى هم ، فهي دون ذلك .

فإن قصد الاعراض عنها جملة ، فالظاهر أن لا تكتب له حسنة أصلا ، لاسيما أن عمل بخلافها ، كأن هم أن يتصدق بدينهم فصرفه بعينه في معصية .

(فإن هو هم بها) أى بالحسنة (فعملها كتبها الله له عنده) تعالى اعتناء بصاحبها ، وتشريفا له (عشر حسنات) وهذا أقل ما وعد به من الأضعاف (إلى سبعمئة ضعف ، إلى أضعاف كثيرة) بحسب الزيادة في الاخلاص وصدق العزم ، وحضور القلب ، وكثرة النفع ،

(ومن هم بسيئة فلم يعملها) خوفا من الله تعالى - كما في حديث أبي هريرة - (كتبها الله له عنده حسنة كاملة) غير ناقصة، ولا مضاعفة.

وذهب القاضى الباقلانى وغيره إلى أن من عزم على المعصية بقلبه، ووطن نفسه عليها أنه يأثم، وحمل الأحاديث الواردة في العفو عن من هم بسيئة ولم يعملها، على الخاطر الذى يمر بالقلب ولا يستقر.

قال الماوردى: وخالفه كثير من الفقهاء والمحدثين والمتكلمين، ونقل ذلك عن نص الشافعى رحمه الله تعالى، ويدل له حديث أبى هريرة عند مسلم، بلفظ: (فأنا أغفرها له ما لم يعملها) فإن الظاهر أن العمل هنا هو عمل الجارحة بالمعصية التى هم بها. وتعقبه القاضى عياض بأن عامة السلف على ما قاله ابن الباقلانى، لا تفاقهم على المؤاخذه بأعمال القلوب، لكنهم قالوا: إن العزم على السيئة يكتب سيئة مجردة، لا السيئة التى هم بها، كمن يأمر بتحصيل معصية، ثم لا يفعلها بعد حصولها، فإنه يأثم بالأمر المذكور، ولا بالمعصية.

وقد تظاهرت نصوص الشريعة بالمؤاخذه على عزم القلب المستقر، كقوله تعالى: (إن الذين يحبون أن تشيع الفاحشة في الذين آمنوا لهم عذاب أليم). الآية.

والحاصل أن كثيرا من العلماء على المؤاخذه بالعزم المصمم:

وافترق هؤلاء: فمنهم من قال: يعاقب عليه في الدنيا بنحو الهموم والغموم والإحزان. ومنهم من قال: يعاقب عليه يوم القيامة، لكن بالكتاب، لا بالعقاب. واستثنى قوم ممن قال بعدم المؤاخذه بالهم ما وقع بحرم مكة ولو لم يصمم لقوله تعالى: (ومن يرد فيه بالحاد بظلم نذقه من عذاب أليم) لأن الحرم يجب اعتقاد تعظيمه، فمن هم بالمعصية فيه خالف الواجب بانتهاك حرمة. فصارت المعصية في الحرم أشد من المعصية في غيره. ومن هم بالمعصية قاصدا الاستخفاف بالحرم عصى، ومن هم بمعصية الله قاصدا الاستخفاف بالله كفر، وإنما المعفو عنه ألهم بالمعصية مع الذهول عن قصد الاستخفاف. ١ هـ - ملخصا من الفتح -.

(فإن هم هو بها) أى بالسيئة (فعملها كتبها الله له) أى للذى عملها (سيئة واحدة) أى من غير تضعيف.

ولمسلم من حديث أبى زر: (فجزاؤه بمثلها - أو يغفر له).

وله من حديث ابن عباس: (أو يمحقها) أى يمحقها بالفضل، أو بالتوبة أو بالاستغفار، أو بعمل الحسنات التى تكفر السيئة لقوله تعالى: «ان الحسنات يذهبن السيئات» وقوله: (أن تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه. نكفر عنكم سيئاتكم وندخلكم مدخلا كريما).

واستثنى بعضهم وقوع المعصية في حرم مكة ، لتعظيمها ، كما تقدم في الهم بالمعصية .
والجمهور على التعميم في الأزمنة ، أى في أن فعل السيئة يكتب سيئة واحدة ، دون
تضعيف .

لكن قد تتفاوت بالعظم ، في الأزمنة أو الأمكنة وغيرهما .
وفي الحديث بيان سعة فضل الله تعالى على هذه الأمة المحمدية حيث تضاعف الحسنات
التي عملها العبد ، ولا تضاعف السيئة وحيث تكتب الحسنة التي هم بها حسنة كاملة وان
لم يعملها ، ولا تكتب السيئة إلا إذا عملها . ولولا ذلك لكاد أن لا يدخل أحد الجنة ، لأن عمل
العباد للسيئات أكثر من عملهم للحسنات . والله أعلم . ١ هـ .

من البخارى فى كتاب التوحيد - باب - (ويحذركم الله نفسه) .
وقوله جل ذكره : (تعلم ما فى نفسى ولا أعلم ما فى نفسك) ج ٩
ص ١٢٠ - قسطلانى ج ١٠ ص ٣٨١ .

(٤٥) حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ حَفْصٍ ، حَدَّثَنَا أَبِي ، حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ ،
سَمِعْتُ أَبَا صَالِحٍ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - قَالَ : قَالَ
النَّبِيُّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى : (أَنَا عِنْدَ ظَنِّ عَبْدِي
بِي ، وَأَنَا مَعَهُ إِذَا ذَكَرَنِي ، فَإِنْ ذَكَرَنِي فِي نَفْسِهِ ، ذَكَرْتُهُ فِي
نَفْسِي ، وَإِنْ ذَكَرَنِي فِي مَلَأٍ ذَكَرْتُهُ فِي مَلَأٍ خَيْرٍ مِنْهُمْ ، وَإِنْ تَقَرَّبَ
إِلَيَّ بِشِيرٍ ، تَقَرَّبْتُ إِلَيْهِ ذِرَاعًا ، وَإِنْ تَقَرَّبَ إِلَيَّ ذِرَاعًا ، تَقَرَّبْتُ إِلَيْهِ
بَاعًا ، وَإِنْ أَتَانِي يَمْشِي ، أَتَيْتُهُ هَرْوَلَةً) .

وذكره البخارى أيضاً فى كتاب التوحيد مختصراً .

وأخرجه مسلم فى صحيحه ، بثلاث طرق عن أبي هريرة رضى الله
عنه .

(٤٦) الأولى قريبة من اللفظ . مما ذكر البخارى هنا ، ولم يختلف
إلا فى قوله : (وَأَنَا مَعَهُ حِينَ يَذْكُرُنِي ، إِنْ ذَكَرَنِي فِي نَفْسِهِ ، ذَكَرْتُهُ
فِي نَفْسِي ، وَإِنْ ذَكَرَنِي فِي مَلَأٍ ، ذَكَرْتُهُ فِي مَلَأٍ خَيْرٍ مِنْهُمْ) .

(٤٧) والرواية الثانية لم يذكر فيها : (وَإِنْ تَقَرَّبَ إِلَيَّ ذِرَاعًا ،
تَقَرَّبْتُ مِنْهُ بَاعًا) .

والرواية الثالثة فيها : (هذا ما حدثنا أبو هريرة عن رسول الله -

صلى الله عليه وسلم - فذكر أحاديث ، منها :

(وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - : إِنَّ اللَّهَ قَالَ : إِذَا

تَلَقَّانِي عَبْدِي بِشَبْرٍ ، تَلَقَّيْتُهُ بِذِرَاعٍ ، وَإِذَا تَلَقَّانِي بِذِرَاعٍ ، تَلَقَّيْتُهُ بِبَاعٍ ، وَإِذَا تَلَقَّانِي بِبَاعٍ ، جِئْتُهُ بِأَسْرَعَ مِنْهُ) .

صحيح مسلم من هامش القسطلاني - ج ١٠ ص ٠٠٠ وما بعدها

وأخرجه الترمذی - رحمه الله تعالى في جامعه - باب - حسن الظن

بالله عز وجل ولفظه :

(٤٨) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ -

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - : إِنَّ اللَّهَ يَقُولُ : أَنَا عِنْدَ ظَنِّ عَبْدِي بِي ، وَأَنَا مَعَهُ إِذَا دَعَانِي) .

قال الترمذی : حديث حسن صحيح .

(٤٩) وفي رواية للترمذی (عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - قَالَ :

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - : يَقُولُ اللَّهُ سُبْحَانَهُ : أَنَا عِنْدَ

ظَنِّ عَبْدِي بِي ، وَأَنَا مَعَهُ حِينَ يَذْكُرُنِي ، فَإِنْ ذَكَرَنِي فِي نَفْسِهِ ، ذَكَرْتُهُ

فِي نَفْسِي ، وَإِنْ ذَكَرَنِي فِي مَلَأٍ ، ذَكَرْتُهُ فِي مَلَأٍ خَيْرٍ مِنْهُمْ ، وَإِنْ

اقْتَرَبَ إِلَيَّ شِبْرًا ، اقْتَرَبْتُ مِنْهُ ذِرَاعًا ، وَإِنْ اقْتَرَبَ إِلَيَّ ذِرَاعًا

اقْتَرَبْتُ إِلَيْهِ بَاعًا ، وَإِنْ أَتَانِي يَمْنًى ، أَتَيْتُهُ هَرَوَلَةً) .

قال الترمذی رحمه الله : حديث حسن صحيح .

وأخرجه ابن ماجه في سننه - باب - (فضل الذكر) ج ٢ ص ٢١٨ فقال :
(٥٠) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - عَنِ النَّبِيِّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - قَالَ : إِنَّ اللَّهَ - عَزَّ وَجَلَّ - يَقُولُ : أَنَا مَعَ عَبْدِي إِذَا هُوَ ذَكَرَنِي ، وَتَحَرَّكَتْ بِي شَفَتَاهُ .

وأخرجه ابن ماجه أيضاً في فضل العمل ج ٢ ص ٢٢٣ فقال :
(٥١) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - : يَقُولُ اللَّهُ سُبْحَانَهُ : أَنَا عِنْدَ ظَنِّ عَبْدِي بِي ، وَأَنَا مَعَهُ حِينَ يَذْكُرُنِي ، فَإِنْ ذَكَرَنِي فِي نَفْسِهِ ، ذَكَرْتُهُ فِي نَفْسِي ، وَإِنْ ذَكَرَنِي فِي مَلَأٍ ، ذَكَرْتُهُ فِي مَلَأٍ خَيْرٍ مِنْهُ ، وَإِنْ اقْتَرَبَ إِلَيَّ شَيْئاً ، اقْتَرَبْتُ إِلَيْهِ ذِرَاعاً ، وَإِنْ أَتَانِي يَمْشِي ، أَتَيْتُهُ هَرَوَكَةً .

شرح الحديث من القسطلاني ج ١٠ ص ٣٨١

يقول الله - تعالى - : (أنا عند ظن عبدي بي) أى ان ظن أنى أقبل أعماله الصالحة ، وأثيبه عليها ، وأغفر له ان تاب ، فله ذلك منى ، وان ظن أنى لا أفعل به ذلك ، فسيكون له ذلك .

وفيه اشارة إلى ترجيح جانب الرجاء ، على جانب الخوف .

وقيد بعض أهل التحقيق ذلك بالاحتضر ، وأما قبل ذلك فأقوال ثلاثة :

أصحها الاعتدال ، فينبغى للمرء أن يجتهد بقيام وظائف العبادة ، موقناً بأن الله تعالى يقبله ، ويغفر له ، لأنه وعده بذلك ، وهو لا يخلف الميعاد ، فان اعتقد أو ظن ذلك ، فهو آيس من رحمة الله ، وهو من الكبائر ، ومن مات على ذلك وكل إلى ظنه .

وأما ظن المغفرة مع الاصرار على المعصية ، فذلك محض الجهل والغرور ، أ . هـ بيبعض تصرف .

(وأنا معه إذا ذكرنى) وهى معية خصوصية ، أى معه برحمتى وتوفيقى وهدايتى ، ورعايتى وعنايتى ، فهى غير المعية المعلومة من قوله تعالى : « وهو معكم أينما كنتم » فإن معناها المعية بالعلم والاحاطة .

(فإن ذكرنى) بالتنزيه والتقديس سرا (فى نفسه) وقلبه وضميره ذكرته بالثواب (فى نفسى) أى لم يطلع عليه غيرى (وان ذكرنى فى ملا) هو بفتح الميم واللام مهموزا - أى فى جماعة جهرا (ذكرته) بالثواب وبالثناء عليه (فى ملا خير منهم) وهم الملا الأعلى . ولا يلزم منه تفضيل الملائكة على بنى آدم ، لاحتمال أن يكون المراد بالملا الذين هم خير من الذاكرين - الأنبياء والشهداء ، فلم ينحصر فى ذلك الملائكة .

وأىضا فإن الخيرية انما حصلت بالذاكر والملا معا ، فالجانب الذى معه رب العزة خير من الجانب الذى ليس فيه بلا ارتياب ، فالخيرية حصلت بالنسبة للمجموع . وهذا قاله الحافظ ابن حجر مبتكرا ، لكن قال : إنه سبقه إلى معناه ابن الزملى ، فى الجزء الذى جمعه فى الرقيق الأعلى (هذا) .

أقول - (وأنا العبد الضعيف) - : قد قال ذلك هؤلاء الأئمة الأعلام . ولكن لم يظهر لى أن الأفضلية انما حصلت بالذاكر والملا معا ، بعد أن قال فى الحديث : (ذكرته فى ملا خير منهم - وقال فى رواية مسلم : (ذكرته فى ملاهم خير منهم - ففيه تصريح بوصف نفس الملا بأنهم خير منهم فالوصف بالخيرية لنفس الملا ، وبعيد فى عرف الخطاب أن يراد بذلك الذاكر والملا معا . والله أعلم .

(وان تقرب إلى بشير) وفى نسخة - (شبرا) - باسقاط الخافض وبالنصب - أى مقدار شبر (تقربت إليه ذراعا ، وان تقرب إلى ذراعا) أى بقدر ذراع (تقربت إليه) وفى نسخة - منه - (بأع) أى مقدار باع .

وهو طول ذراعى الانسان وعضديه ، وعرض صدره (وان أتانى يمشى) وفى رواية - ومن أتانى يمشى (أتيته هرولة) أى اسراعا ، يعنى من تقرب إلى بطاعة قليلة ، جازيته بمثوبة كثيرة ، وكلما زاد فى الطاعة ، زدت فى المثوبة ، وان كان إتيانه بالطاعة على التانى ، فاتيانى بالثواب له على السرعة .

والتقرب والهرولة مجاز ، على سبيل المشاكلة ، أو الاستعارة ، أو قصد ارادة لوازمها ، والا فهذه الاطلاقات ، وأشباهاها ، لا يجوز اطلاقها على الله تعالى ، إلا على المجاز ، لاستحالتها على الله تعالى .

وفى الحديث جواز اطلاق النفس على الذات ، فإطلاقه فى الكتاب والسنة اذن شرعى فيه . أو يقال : هو بطريق المشاكلة ، لكن يعكر على هذا الثانى قوله تعالى : «ويحذركم الله نفسه» أى ففيها اطلاق النفس دون مشاكلة . أ هـ قسطلانى .

من شرح الامام النووى لصحيح مسلم

قوله - عز وجل : (أنا عند ظن عبدي بى) قال القاضى : قيل : معناه : عند ظنه بالغفران له ، إذا استغفر ، والقبول إذا تاب ، والاجابة إذا دعا ، والكفاية إذا طلب الكفاية . وقيل : المراد به الرجاء وتأميل العفو ، وهذا أصح .

وقوله تعالى : (وأنا معه حين يذكرني) أى معه بالرحمة والتوفيق ، والهداية والرعاية والاعانة .

وأما قوله تعالى : « وهو معكم أينما كنتم » فمعناه أنه معكم بالعلم والاحاطة .
وقوله تعالى : (ان ذكرني في نفسه ، ذكرته في نفسي) .
قال المازري : النفس تطلق في اللغة على معان : منها الدم ، ونفس الحيوان ، وهما مستحيلان في حق الله تعالى .

ومنها الذات ، والله تعالى ذات حقيقة ، وهو المراد بقوله : (في نفسي) . ومنها الغيب ، وهو أحد الأقوال في قوله تعالى : « تعلم ما في نفسي ولا أعلم ما في نفسك » أى تعلم ما في غيبي ، ولا أعلم ما في غيبك ، فيجوز أن يكون أيضا مرادا في الحديث ، أى إذا ذكر الله خاليا ، أثابه الله وجازاه عما عمل بما لما لم يطلع عليه أحد من الخلق .
وقوله : (وان ذكرني في ملا ، ذكرته في ملا خير منهم) .

مذهب أصحابنا وغيرهم أن الانبياء أفضل من الملائكة ، لقوله تعالى : في بنى اسرائيل : (وفضلناهم على العالمين) - ويتأول هذا الحديث على أن الذاكرين يكون غالبا طائفة لا نبى فيهم ، فإذا ذكره الله تعالى في خلائق من الملائكة ، كانوا خيرا من تلك الطائفة الذين ذكر الله فيهم .

قوله : (وان تقرب منى شبرا ، تقربت منه باعا . الخ) في أحاديث الصفات مرات . ومعناه : من تقرب إلى بطاعتي ، تقربت إليه برحمتي ، وبالتوفيق والاعانة وان زاد في الطاعة ، زدته توفيقا وإعانة ، فإن أتاني يمشى وأسرع في طاعتي ، أتيته هرولة ، أى صبيت عليه الرحمة ، وسبقته بها ، ولم أحوجه إلى المشى الكثير للوصول إلى المقصود .
والمراد أن جزاءه يكون تضعيفه على حسب تقربه الينا بالطاعة .
وقوله في رواية : (وإذا تلقاني بباع ، جئته أتيته) .

هكذا هو في أكثر النسخ : جئته أتيته - وفي بعضها : (جئته بأسرع) فقط ، وفي بعضها : (أتيته) وهاتان ظاهرتان ، والأول صحيح أيضا ، وتكون الثانية للتأكيد ، وهو حسن .
ا . ه - نووى .

حديث : (أعددت لعبادي الصالحين مالا عين رأت .. الخ)

من صحيح البخارى - باب - (صفة أهل الجنة) ج ٤ ص ١١٨

(٥٢) حَدَّثَنَا الْحُمَيْدِيُّ ، حَدَّثَنَا سُفْيَانُ ، حَدَّثَنَا أَبُو الزُّنَادِ ، عَنْ
الْأَعْرَجِ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ -
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - : قَالَ اللَّهُ : أَعَدَدْتُ لِعِبَادِي الصَّالِحِينَ مَا لَا عَيْنٌ
رَأَتْ ، وَلَا أُذُنٌ سَمِعَتْ ، وَلَا خَطَرَ عَلَى قَلْبِ بَشَرٍ ، فَاقْرَأُوا إِنَّ
شِئْتُمْ : (فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُمْ مِّنْ قُرَّةٍ أَعْيُنٍ) .

وأخرجه البخارى أيضاً فى كتاب التفسير ج ٦ ص ١١٥ .

(من سورة تنزيل السجدة) .

(٥٣) حَدَّثَنَا ، عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ ، حَدَّثَنَا سُفْيَانُ ، عَنْ أَبِي الزُّنَادِ ،
عَنِ الْأَعْرَجِ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - عَنْ رَسُولِ اللَّهِ -
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - قَالَ : قَالَ اللَّهُ - تَبَارَكَ وَتَعَالَى - : أَعَدَدْتُ
لِعِبَادِي الصَّالِحِينَ ، مَا لَا عَيْنٌ رَأَتْ ، وَلَا أُذُنٌ سَمِعَتْ ، وَلَا خَطَرَ
عَلَى قَلْبِ بَشَرٍ ، قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ : فَاقْرَأُوا إِنَّ شِئْتُمْ : (فَلَا تَعْلَمُ
نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُمْ مِّنْ قُرَّةٍ أَعْيُنٍ) .

وأخرجه البخارى أيضاً فى الباب نفسه - ج ٦ ص ١١٦ بالفظ :

(٥٤) حَدَّثَنِي إِسْحَاقُ بْنُ نَصْرِ ، حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ ، عَنْ الْأَعْمَشِ ،
حَدَّثَنَا أَبُو صَالِحٍ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - عَنِ النَّبِيِّ -

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - قَالَ : يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى - أَعَدَدْتُ لِعِبَادِي الصَّالِحِينَ مَا لَا عَيْنٌ رَأَتْ ، وَلَا أُذُنٌ سَمِعَتْ ، وَلَا خَطَرَ عَلَى قَلْبِ بَشَرٍ ، ذُخْرًا بَلَّهَ مَا أَطْلَعْتُمْ عَلَيْهِ ، ثُمَّ قَرَأَ : (فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُمْ مِنْ قُرَّةِ أَعْيُنٍ جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ) .

(٥٥) وفي رواية للبخارى : (مِنْ بَلَّهَ مَا أَطْلَعْتُهُمْ عَلَيْهِ) .

وكذلك أخرجه البخارى فى كتاب التوحيد - ج ٩ ص ١٤٤ كالرواية الأولى هنا .

وأخرجه الإمام مسلم فى صحيحه - من (كتاب الجنة وصفة نعيمها وأهلها) - ج ١٠ ص ٢٨٢ هامش القسطلانى بروايات متعددة .

(٥٦) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - عَنِ النَّبِيِّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - قَالَ : قَالَ اللَّهُ - عَزَّ وَجَلَّ - أَعَدَدْتُ لِعِبَادِي الصَّالِحِينَ مَا لَا عَيْنٌ رَأَتْ ، وَلَا أُذُنٌ سَمِعَتْ ، وَلَا خَطَرَ عَلَى قَلْبِ بَشَرٍ ، مُضْدَاقُ ذَلِكَ فِي كِتَابِ اللَّهِ : (فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُمْ مِنْ قُرَّةِ أَعْيُنٍ جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ) .

(٥٧) وزاد فى رواية ثانية . بعد قوله : «ولا خطر على قلب بشر» .
(ذُخْرًا ، بَلَّهَ مَا أَطْلَعَكُمُ اللَّهُ عَلَيْهِ) .

(٥٨) وفي رواية ثالثة : (ذُخْرًا بَلَّهَ مَا أَطْلَعَكُمُ اللَّهُ عَلَيْهِ) ثُمَّ قَرَأَ : (فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُمْ مِنْ قُرَّةِ أَعْيُنٍ) .

(٥٩) وفي رواية رابعة زيادة : (ثُمَّ اقْتَرَأَ هَذِهِ الْآيَةَ : «تَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ خَوْفًا وَطَمَعًا ، وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُمْ مِنْ قُرَّةِ أَعْيُنٍ جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ») .

وأخرجه الإمام الترمذی - باب - (سورة الواقعة) ج ٢ ص ٢٢٥
بلفظ :

(٦٠) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - يَقُولُ اللَّهُ : أَعَدَدْتُ لِعِبَادِي الصَّالِحِينَ مَا لَا عَيْنٌ رَأَتْ وَلَا أُذُنٌ سَمِعَتْ ، وَلَا خَطَرَ عَلَى قَلْبِ بَشَرٍ ، وَاقْرَأُوا إِنْ شِئْتُمْ : (فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُمْ مِنْ قُرَّةِ أَعْيُنٍ جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ) - وَفِي الْجَنَّةِ شَجَرَةٌ يَسِيرُ الرَّائِبُ فِي ظِلِّهَا مِائَةَ عَامٍ لَا يَقْطَعُهَا ، وَاقْرَأُوا إِنْ شِئْتُمْ : (وَظِلُّهُ مَمْدُودٌ) وَمَوْضِعُ سَوْطٍ فِي الْجَنَّةِ خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا ، وَاقْرَأُوا إِنْ شِئْتُمْ : (فَمَنْ زُحِرَ عَنِ النَّارِ وَأُدْخِلَ الْجَنَّةَ فَقَدْ فَازَ وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا لَمَتَاعُ الْغُرُورِ) .

قال أبو عيسى الترمذی : حديث حسن صحيح .

وأخرجه ابن ماجه في سننه - باب صفة الجنة ج ٢ ص ٣٠٥ .

(٦١) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - يَقُولُ اللَّهُ - عَزَّ وَجَلَّ - : أَعَدَدْتُ لِعِبَادِي الصَّالِحِينَ مَا لَا عَيْنٌ رَأَتْ ، وَلَا أُذُنٌ سَمِعَتْ ، وَلَا خَطَرَ عَلَى قَلْبِ

بَشَرٍ ، قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ : (وَمِنْ بَلِّهِ مَا أَطْلَعَكُمُ اللَّهُ عَلَيْهِ) - اقْرَأُوا
إِنْ شِئْتُمْ : (فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُمْ مِنْ قُرَّةِ أَعْيُنٍ جَزَاءُ بِمَا
كَانُوا يَعْمَلُونَ)

شرح حديث (أعدت لعبادي الصالحين)

أولاً - قال الامام النووى - رحمه الله تعالى - فى شرح مسلم ج ١٠ ص ٢٨٣ هامش
القسطلانى :

قوله : (نخرأ بله ما أطلعكم الله عليه) وفى بعض النسخ (ما أطلعكم عليه) وفى بعضها
(ما أطلعكم عليه) - هكذا هو فى رواية أبى بكر بن أبى شيبه (نخرأ) فى جميع النسخ .
ثم قال : (فأما بله) فبفتح الباء الموحدة ، واسكان اللام . . ومعناها : دع عنك ما أطلعكم
عليه ، فالذى لم يطلعكم عليه أعظم ، وكأنه أضرب عنه استقلالا له فى جنب ما لم يطلع
عليه . .

وقيل : معناها غير - وقيل : معناها كيف - أ هـ .

ثم قال النووى : قوله : (ان فى الجنة لشجرة يسير الراكب . . الخ) . وفى رواية (يسير
الراكب الجواد المضر السريع مائة عام ، لا يقطعها) . قال العلماء : والمراد بظلمها كنفها ،
وهو ما يستتر أغصانها . والمضر بفتح الضاد ، والميم المشددة - وباسكان الضاد وفتح
الميم هو الذى ضمير ليشتد جريه . أ . هـ المراد منه .
ثانياً -

قال القسطلانى فى شرح الحديث من كتاب التفسير - (تنزيل السجدة) ج ٧ ص ٢٩١
(أعدت لعبادى الصالحين ما لا عين رأت) قال فى شرح المشكاة : - ما هنا إما موصولة ،
أو موصوفة ، - وعين نكرة وقعت فى سياق النفى ، فأفاد الاستغراق ، والمعنى : ما رأت
العيون كلهن ، ولا عين واحدة منهن .

ثم قال : (ولا خطر على قلب بشر) خص البشر هنا ، دون القرينتين السابقتين ، لأنهم
الذين ينتفعون بما أعد لهم ، ويهتمون لشأنه ببالهم فيخطر به ، بخلاف الملائكة ، ثم قرأ
الآية : (فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين . الآية) .
والحديث كالتفصيل لهذه الآية ، لأنها نفت العلم ، وهو (أى الحديث) نفى طرق حصوله .

وقوله : (نخرأ) بضم الذال ، وسكون الخاء المعجمتين . قال فى الصحاح فى فصل الذال
المعجمة : نخرت الشيء أنخره نخرأ ، وكذلك أنخرته وهو افتعلت .
وقال الكرماني : ونخرأ منصوب متعلق بأعدت ، وقال فى الفتح : أى جعلت ذلك له
مدخوراً . أ هـ .

وقوله : (بله ما أطلعتم عليه) بضم الهمزة وكسر اللام . ولأبى ذر : (ما أطلعتم عليه) بفتح الهمزة واللام ، وزيادة هاء بعد التاء .

وقوله : (بله) بفتح الباء الموحدة ، وسكون اللام ، وفتح الهاء ، وللأربعة (من بله) بزيادة (من) الجارة وجر - بله - بها ، كذا في الفرع المعتمد المقابل على أصل اليونينية ، المحرر بحضرة امام العربية أبى عبد الله بن مالك ، وكذا رأيته في أصل اليونيني المذكور . - وحينئذ فينظر في قول الصاغاني : اتفق جميع النسخ على - من بله - والصواب اسقاط كلمة - من - ، وقول ابن التين : ان - بله - ضبط مع - من - بالفتح والكسر هو حكاية ما وجده فلا يمنع ما ذكرته من الفتح مع عدم الجار - والكسر مع ثبوته . فأما الفتح فقال الجوهري : (وبله - كلمة مبنية على الفتح ، مثل كيف ، ومعناها : دع - وأنشد قول كعب ابن مالك ، يصف السيوف :

تذر الجماجم ضاحيا هاماتها بله الأكف كأنها لم تخلق

قال في المغنى : وقد روى بالأوجه الثلاثة . قال شارحه : ومعنى - بله الأكف - على رواية النصب : دع الأكف ، فأمرها سهل ، وعلى رواية أَلَجَر : كترك الأكف منفصلة ، وعلى الرفع فكيف الأكف ، التى يوصل اليها بسهولة .

أما وجه الفتح مع ثبوت - من - فقال الرضى : إذا كانت - بله - بمعنى كيف - جاز أن تدخله - من - ، حكى أبو زيد : ان فلانا لا يطيق حمل الفهر ، فمن بله أن يأتى بالصخرة أى كيف ومن أين ، قال في المصابيح : وعليه تتخرج الرواية فتكون بمعنى - كيف - التى يقصد بها الاستبعاد - وما - مصدرية وهى مع صلتها في محل رفع ، والخبر من بله ، والضمير المجرور بعلى - عائد على الذخر ، أى كيف ومن أين اطلعكم على ما اخبرته لعبادى الصالحين ، فإنه أمر عظيم ، قلما تتسع له عقول البشر ، ولا يمكنها إدراكه ولا الاحاطة به ، قال : وهذا أحسن ما يقال في هذا المحل . أ هـ ثم قال : وأما الجر . فوجه بأن - بله - بمعنى غير والكسرة التى على الهاء حينئذ - اعرابية .

قال في الفتح : وهو (أى كون - بله - بمعنى غير - أوضح التوجيهات لخصوص سياق حديث الباب ، حيث وقع فيه .

(ولا خطر على قلب بشر ، نخرأ من بله ما أطلعتم عليه) وذلك بين لمن تأمله . أ هـ ثم قال : وقال أبو السعادات في نهايته :

بله - اسم من أسماء الأفعال ، بمعنى دع واترك ، تقول : بله زيدا ، وقد توضع موضع المصدر ، وتضاف ، فتقول : بله زيد ، أى ترك زيد ، وقوله : (ما أطلعتم عليه) يحتمل أن يكون منصوب المحل ، ومجروره على التقديرين ، والمعنى : دع ما أطلعتم عليه من نعيم الجنة وعرفتموه من لذاتها . أ هـ

زاد الخطابى : فانه سهل يسير في جنب ما اخبرته لهم . (ثم قرأ عليه الصلاة والسلام : (فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين جزاء بما كانوا يعملون) جزاء مفعول له ، أى أخفى الجزاء ، فان اخفاه لعلو شأنه - أو مصدر مؤكد لمعنى الجملة قبله ، أى جوزوا جزاء .

٦ - (ما جاء في نداء الله العباد ان يدعوه ويرجوه)

حديث : (يتنزل ربنا إلى سماء الدنيا)

أخرجه البخارى فى كتاب الدعوات - باب - (الدعاء فى نصف الليل) ج ٨ ص ٧١ .

(٦٢) حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ ، حَدَّثَنَا مَالِكٌ ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ ، عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ الْأَعْرَبِيِّ وَأَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - قَالَ : يَتَنَزَّلُ رَبُّنَا - تَبَارَكَ وَتَعَالَى - كُلَّ لَيْلَةٍ إِلَى سَمَاءِ الدُّنْيَا ، حِينَ يَبْقَى ثُلُثُ اللَّيْلِ الْآخِرِ ، فيقولُ : مَنْ يَدْعُونِي فَأَسْتَجِيبَ لَهُ ؟ مَنْ يَسْأَلُنِي فَأُعْطِيَهُ ؟ مَنْ يَسْتَغْفِرُنِي فَأَغْفِرَ لَهُ ؟) .

(٦٣) وأخرجه البخارى فى كتاب الصلاة فى آخره ، وأخرجه أيضاً فى كتاب التوحيد - باب - (يريدون أن يبدلوا كلام الله) ج ٩ ص ١٤٣ - بألفاظ قريبة مما ذكر هنا أو مثلها .

وأخرجه الإمام مالك فى الموطأ ، بمثل لفظ البخارى .

وأخرج الحديث مسلم فى صحيحه ، بروايات متعددة : الأولى .

(٦٤) مثل لفظ البخارى هنا ، إلا أنه قال : (يَنْزِلُ رَبُّنَا) كما فى

نسخة من البخارى .

(٦٥) والثانية - عن أَبِي هُرَيْرَةَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - عَنْ رَسُولِ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - قَالَ : يَنْزِلُ اللَّهُ إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا كُلَّ لَيْلَةٍ حِينَ يَمْضِي ثُلُثُ اللَّيْلِ الْأَوَّلِ ، فَيَقُولُ : أَنَا الْمَلِكُ ، أَنَا الْمَلِكُ ، مَنْ ذَا الَّذِي يَدْعُونِي فَاسْتَجِبَ لَهُ ؟ مَنْ ذَا الَّذِي يَسْأَلُنِي فَأُعْطِيَهُ ؟ مَنْ ذَا الَّذِي يَسْتَغْفِرُنِي فَأَغْفِرَ لَهُ ؟ فَلَا يَزَالُ كَذَلِكَ حَتَّى يُضِيَءَ الْفَجْرُ) .

(٦٦) والرواية الثالثة : (إِذَا مَضَى شَطْرُ اللَّيْلِ أَوْ ثُلُثَاهُ يَنْزِلُ اللَّهُ إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا ، فَيَقُولُ : هَلْ مِنْ سَائِلٍ يُعْطَى ؟ هَلْ مِنْ دَاعٍ يُسْتَجَابُ لَهُ ؟ هَلْ مِنْ مُسْتَغْفِرٍ يُغْفَرُ لَهُ ؟ حَتَّى يَنْفَجِرَ الصُّبْحُ) .

(٦٧) والرواية الرابعة : (يَنْزِلُ اللَّهُ تَعَالَى فِي السَّمَاءِ الدُّنْيَا فَيَقُولُ : مَنْ يَدْعُونِي فَاسْتَجِبَ لَهُ ؟ أَوْ يَسْأَلُنِي فَأُعْطِيَهُ ؟ ثُمَّ يَقُولُ : مَنْ يُقْرِضُ غَيْرَ عَدِيمٍ وَلَا ظَلُومٍ ؟) .

(٦٨) والرواية الخامسة زاد فيها : (ثُمَّ يَبْسُطُ يَدَيْهِ - تَبَارَكَ وَتَعَالَى يَقُولُ : مَنْ يُقْرِضُ غَيْرَ عَدُومٍ وَلَا ظَلُومٍ) .

(٦٩) والرواية السادسة : (إِنَّ اللَّهَ يُمَهِّلُ حَتَّى إِذَا ذَهَبَ ثُلُثُ اللَّيْلِ الْأَوَّلِ ، نَزَلَ إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا ، فَيَقُولُ : هَلْ مِنْ مُسْتَغْفِرٍ ؟ هَلْ مِنْ تَائِبٍ ؟ هَلْ مِنْ دَاعٍ ؟ حَتَّى يَنْفَجِرَ الْفَجْرُ) .

(٧٠) وأخرجه أبو داود في باب (أى الليل أفضل) بلفظ مثل
رواية البخارى ج١ ص ٣٦٤ . وأخرجه أيضاً في باب الرؤية ج٤
ص ١٨٣ .

وأخرجه الترمذى في باب (نزول الرب عز وجل إلى السماء كل
ليلة) ج١ ص ٩٠ ولفظه :

(٧١) (يَنْزِلُ اللَّهُ إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا ، حِينَ يَمْضَى ثُلُثُ اللَّيْلِ
الْأَوَّلُ ، فَيَقُولُ ، أَنَا الْمَلِكُ ، مَنْ ذَا الَّذِي يَدْعُونِي فَاسْتَجِيبَ لَهُ ؟
وَمَنْ ذَا الَّذِي يَسْأَلُنِي فَأُعْطِيَهُ ؟ مَنْ ذَا الَّذِي يَسْتَغْفِرُنِي فَأَغْفِرَ لَهُ ؟
فَلَا يَزَالُ كَذَلِكَ حَتَّى يُضِيَءَ الْفَجْرُ) .

(قال أبو عيسى الترمذى : حديث حسن صحيح) .

شرح الحديث من النووى على مسلم ج ٤ ص ٢٦ هامش القسطلانى
قال النووى - رحمه الله تعالى - : هذا الحديث من أحاديث الصفات وفيه مذهبان
مشهوران للعلماء ، سبق إيضاحهما في كتاب الايمان ، ومختصرهما - أن أحدهما وهو
مذهب جمهور السلف وبعض المتكلمين أنه يؤمن بأنها حق على ما يليق بالله تعالى ، وأن
ظواهرها المتعارف في حقنا غير مراد ، ولا يتكلم في تأويلها مع اعتقاد تنزيه الله تعالى عن
صفات المخلوق وعن الانتقال والحركات ، وسائر سمات الخلق .

والثانى : مذهب أكثر المتكلمين وجماعات من السلف ، وهو محكى هنا عن مالك
والأوزاعى - أنها تتأول على ما يليق بها بحسب مواطنها ، فعلى هذا تأولوا هذا الحديث
تأويلين :

أحدهما : تأويل مالك بن أنس رضى الله عنه وغيره ، معناه : تنزل رحمته وأمره ،
أو ملائكته ، كما يقال : فعل الشيطان كذا - إذا فعله أتباعه بأمره .

والثانى : أنه على الاستعارة ، ومعناه : الاقبال على الداعين بالاجابة واللفظ . والله
أعلم .

وقوله ﷺ : (حين يبقى ثلث الليل الآخر ، وفي الرواية الثانية : (حين يمضى ثلث الليل
الاول) وفي رواية (إذا مضى شطر الليل أو ثلثاه) .

قال القاضي عياض : رواية : (حين يبقى ثلث الليل الآخر) الصحيحة ، كذا قال شيوخ الحديث .

قال : ويحتمل أن يكون النزول بالمعنى المراد بعد الثلث الأول ، وقوله : (من يدعوني) يعنى أن الدعاء بعد الثلث الأخير . هذا كلام القاضي .

ثم قال النووي : قلت : ويحتمل أن يكون النبى - ﷺ - أعلم بأحد الأمرين في وقت فأخبر به ، ثم أعلم بالآخر في وقت آخر فأعلم به ، وسمع أبو هريرة - رضى الله عنه - الخبرين فنقلهما جميعا ، وسمع أبو سعيد الخدرى - رضى الله عنه - خبر الثلث الأول فقط ، فأخبر به مع أبى هريرة ، كما ذكره مسلم في الرواية الأخيرة ، وهذا ظاهر . وفيه رد لما أشار اليه القاضي من تضعيف رواية الثلث الأول ، وكيف يضعفها - وقد رواها مسلم في صحيحه ، باسناد لا مطعن فيه عن صحابيين : أبى سعيد وأبى هريرة ؟ والله أعلم .

وقوله سبحانه وتعالى : (أنا الملك ، أنا الملك) هكذا هو في الأصول والروايات مكرر ، للتوكيد والتعظيم .

وقوله ﷺ : (فلا يزال كذلك حتى يضىء الفجر) فيه دليل عن امتداد وقت الرحمة واللطف التام إلى إضاءة الفجر ، وفيه الحث على طلب الدعاء والاستغفار في جميع الوقت المذكور إلى إضاءة الفجر ، وفيه التنبيه على أن آخر الليل للصلاة والدعاء والاستغفار وغيرها من الطاعات أفضل من أوله . والله أعلم .

وقوله في بعض الروايات : (ينزل الله في السماء) وهو صحيح . - وقوله سبحانه وتعالى : (من يقرض غير عديم ولا ظلوم) وفي الرواية الأخرى (غير عدوم) هكذا في الأصول في الرواية الأولى (عديم) والثانية (عدوم) قال أهل اللغة : يقال : أعدم الرجل - إذا افتقر ، فهو معدم ، وعديم ، وعدوم والمعنى من يقرض الله الذى هو ليس عدوما ولا ظلوما .

والمراد بالقرض - والله أعلم - عمل الطاعة : سواء فيه الصدقة والصلاة والصوم والذكر وغيرها من الطاعات ، وسماه سبحانه وتعالى قرضا ملاطفة لعباده ، وتحريضا لهم على المبادرة إلى الطاعة ، فإن القرض إنما يكون ممن يعرفه المقترض ، وبينه وبينه مؤنسة ومحبة ، فحين يتعرض للقرض يبادر المطلوب منه بإجابته ، لفرحه بتأهيله للاقتراض منه ، وإدلاله عليه وذكره له ، وبالله التوفيق .

وقوله : (ثم يبسط يديه سبحانه وتعالى) هو إشارة إلى نشر رحمته وكثرة عطائه واجابته واسباغ نعمته . أهـ من النووي رحمه الله
شرح الحديث :

عنان السماء بفتح العين ، يطلق على السحاب ، وعلى نواحي السماء .
فقال في القاموس :

(حديث (يا ابن آدم إنك ما دعوتني ورجوتني غفرت لك)
أخرجه أبو عيسى الترمذی - رحمه الله - في جامعه - باب - (فضل التوبة
والاستغفار) .

(٧٢) عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - قَالَ : سَمِعْتُ رَسُولَ
اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - يَقُولُ : قَالَ اللَّهُ : يَا ابْنَ آدَمَ ، إِنَّكَ
مَا دَعَوْتَنِي وَرَجَوْتَنِي غَفَرْتُ لَكَ عَلَى مَا كَانَ فِيكَ وَلَا أَبَالِي ، يَا ابْنَ
آدَمَ ، لَوْ بَلَغَتْ ذُنُوبُكَ عَنَانَ السَّمَاءِ ثُمَّ اسْتَغْفَرْتَنِي ، غَفَرْتُ لَكَ

والعنان بالفتح : السحاب ، أو التي تمسك الماء ، واحدها (عنانه) بهاء . . ومن السماء
نواحيها ، وعنانها بالكسر : ما بدا لك منها إذا نظرتها ، ومن الدار جانبها . أ هـ - من
القاموس

وقراب الأرض : ما يقارب قدرها .

قال في القاموس : وقراب الشيء بالكسر ، وقرابه ، وقرابته بضمهما : ما قارب قدره . أ هـ - منه .

والمعنى : أن الله تعالى يقول : يا ابن آدم ، انك مادمت تدعوني لمغفرة ذنوبك وترجونني
لقبول دعائك - وذلك بأن تتوب من ذنوبك ، وتدعو الله تعالى مغفرة ذنوبك ، وترجو منه
قبول توبتك ، وتحسن الظن بربك ، وأنه يغفر ذنب التائبين - كما وعدهم بذلك - فإن الله
تعالى يغفر لك كل ذنوبك - مع ما كان فيك وقت فعل الذنب ، من الغفلة والنسيان -
ولا أبالي بأحد ، يسألني ويقول : لم غفرت لفلان ، لأنى لا أسأل عما أفعل ، قال تعالى :
« لا يسأل عما يفعل وهم يسألون » . وقد قلت في كتابي العزيز : « أن الحسنات يذهبن
السيئات » فقد أذنبت ثم رجعت إلى واستغفرتني ، والرجوع إلى والاستغفار من أكبر
الحسنات ، فهو يمحو السيئات ، كما قال النبي ﷺ : (وأتبع السيئة الحسنة تمحها) .
يا ابن آدم لو بلغت ذنوبك جوانب السماء في العلو والكبر والكثرة فملأت الفراغ الذي
بين السماء والأرض - ثم استغفرتني أى طلبت منى أن أغفرها لك ، وندمت عليها ، وتبت
منها ، فأنى أغفرها لك ، ولا أبالي من أحد يمنعني من ذلك ، لأنى أنا الفعال لما أشاء وأريد
وقد وعدت بذلك فضلا منى ورحمة - وأنا لا أخلف الميعاد .

يا ابن آدم انك لو أتيتني بما يقارب قدر الأرض خطايا وذنوبا ، وكان معك التوحيد - فلم
تشرك بى شيئا - لأتيتك بما يقارب قدر الأرض - أو ما يقارب قدر الخطايا والذنوب
مغفرة كى تتلاشى تلك الذنوب أمام مغفرتى في الميزان ، فلا يكون لك خطيئة تعذب عليها .

وَلَا أَبَالِي ، يَا ابْنَ آدَمَ ، إِنَّكَ لَوْ أَتَيْتَنِي بِقُرَابِ الْأَرْضِ خَطَايَا ،
ثُمَّ لَقَيْتَنِي لَا تُشْرِكُ بِي شَيْئًا - ، لَأَتَيْتُكَ بِقُرَابِهَا مَغْفِرَةً .
(قال الترمذى رحمه الله تعالى : حديث حسن غريب) .

(ما جاء فى ليلة النصف من شعبان)

أخرجه ابن ماجة فى سننه - باب ما جاء فى ليلة النصف من شعبان
ج ١ ص ٢١٧ .

(٧٣) عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - قَالَ : قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - : إِذَا كَانَ لَيْلَةُ النِّصْفِ مِنْ شَعْبَانَ ،
فَقُومُوا لَيْلَهَا ، وَصُومُوا نَهَارَهَا ، فَإِنَّ اللَّهَ يَنْزِلُ فِيهَا لِغُرُوبِ الشَّمْسِ ،
إِلَى سَمَاءِ الدُّنْيَا ، فَيَقُولُ : أَلَا مِنْ مُسْتَغْفِرٍ فَأَغْفِرَ لَهُ ؟ أَلَا مُسْتَرْزِقٌ ،
فَأَرْزُقَهُ ؟ أَلَا مُبْتَلًى فَأَعَافِيَهُ ؟ أَلَا كَذَا ؟ أَلَا كَذَا ؟ حَتَّى يَطْلُعَ الْفَجْرُ .

قال فى الزوائد : إسناده ضعيف ، لضعف ابن أبى بسرة ، واسمه
أبو بكر بن عبد الله بن محمد أبى بسرة .

قال فيه أحمد بن حنبل وابن معين : يضع الحديث . اهـ .

والحديث فيه رجاء عظيم ، وبشرى للتائبين ، وحث لهم على المسارعة بالتوبة وحسن
الرجاء ، والتمسك بالتوحيد .

والأفضل للمؤمن أن يغلب الخوف على الرجاء وقت شبابه وصحته ، ويغلب الرجاء عند
الكبر والمرض . والله أعلم

ثانياً - الحديث الثانى فيه بيان فضل ليلة النصف من شعبان ، وفضل الصلاة فيها ،
وصيام يومها - فصومه مستحب .

وفيه بيان فضل الله تعالى وسعة رحمته بعباده الذين يدعونه ، ويستغفرونه ويتوبون
إليه ، وأن هذه الليلة المباركة من مواسم الخير ، وفيها نفحات من نفحات الرحمة ،
فالأفضل للعبد المؤمن أن يتعرض لنفحات الله تعالى بالدعاء والاستغفار والتوبة من
الذنوب . وفقنا الله تعالى لما يرضيه أمين . والله أعلم .

حديث : (إذا أحب الله عبدا ، نادى جبريل الخ)
أخرجه البخارى فى كتاب بدء الخلق - باب ذكر الملائكة - ج ٤
ص ١١١

(٧٤) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلَامٍ ، أَخْبَرَنَا مَخْلَدٌ ، أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ ، قَالَ : أَخْبَرَنِي مُوسَى بْنُ عُقْبَةَ ، عَنْ نَافِعٍ ، قَالَ : قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - عَنِ النَّبِيِّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - قَالَ : وَتَابِعَهُ أَبُو عَاصِمٍ عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ ، قَالَ : أَخْبَرَنِي مُوسَى بْنُ عُقْبَةَ ، عَنْ نَافِعٍ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ، عَنِ النَّبِيِّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - قَالَ : إِذَا أَحَبَّ اللَّهُ الْعَبْدَ ، نَادَى جِبْرِيلُ : إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ فُلَانًا فَأَحْبِبْهُ ، فَيَحِبُّهُ جِبْرِيلُ ، فَيُنَادِي جِبْرِيلُ فِي أَهْلِ السَّمَاءِ : إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ فُلَانًا ، فَأَحْبِبُوهُ ، فَيَحِبُّهُ أَهْلُ السَّمَاءِ ، ثُمَّ يُوضَعُ لَهُ الْقَبُولُ فِي الْأَرْضِ .

وقد رواه البخارى أيضاً فى كتاب الأدب - باب المقت من الله ،
أى المحبة ج ٨ ص ١٤ .

(٧٥) بلفظ قريب من لفظه هنا - إلا أنه قال فيه : (ثُمَّ يُوضَعُ لَهُ الْقَبُولُ فِي أَهْلِ الْأَرْضِ) .

(٧٦) وأخرجه البخارى أيضاً فى كتاب التوحيد - باب : (كلام الرب مع جبريل ، ونداء الملائكة) ج ٩ ص ١٤٢ . بلفظ مثل ما هنا - وقال : (وَيُوضَعُ لَهُ الْقَبُولُ فِي أَهْلِ الْأَرْضِ) .

وهذه رواية مسلم لحديث : (إذا أحب الله عبدا) .

وأخرجه الإمام مسلم من كتاب البر والصلوة ج ١٠ ص ٦٣ هامش القسطلاني . باب : (إذا أحب الله عبدا حبه إلى عباده) .

(٧٧) حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ ، حَدَّثَنَا جَرِيرٌ ، عَنْ سُهَيْلِ بْنِ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - : إِنْ اللَّهُ إِذَا أَحَبَّ عَبْدًا دَعَا جِبْرِيلَ - عَلَيْهِ السَّلَامُ - فَقَالَ : إِنِّي أُحِبُّ فَلَانًا فَأَحِبَّهُ ، قَالَ : فَيُحِبُّهُ جِبْرِيلُ ، ثُمَّ يُنَادِي فِي السَّمَاءِ فَيَقُولُ : إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ فَلَانًا فَأَحِبُّوهُ ، فَيَحِبُّهُ أَهْلُ السَّمَاءِ ، قَالَ : ثُمَّ يُوضَعُ لَهُ الْقَبُولُ فِي الْأَرْضِ ، وَإِذَا أَبْغَضَ اللَّهُ عَبْدًا ، دَعَا جِبْرِيلَ ، فَيَقُولُ : إِنِّي أَبْغِضُ فَلَانًا فَأَبْغِضُوهُ ، فَيَبْغِضُوهُ جِبْرِيلُ - ثُمَّ يُنَادِي فِي أَهْلِ السَّمَاءِ : إِنَّ اللَّهَ يُبْغِضُ فَلَانًا ، فَأَبْغِضُوهُ ، قَالَ : فَيُبْغِضُونَهُ ، ثُمَّ تُوضَعُ لَهُ الْبَغْضَاءُ فِي الْأَرْضِ) .

وأخرجه الإمام مالك - رحمه الله - في الموطأ - ص ٢٠٩ هامش الجزء الثاني مصابيح السنة - باب - (ما جاء في المتحابين في الله) .

(٧٨) عَنْ مَالِكٍ ، عَنْ سُهَيْلِ بْنِ أَبِي صَالِحٍ ، عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ، رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - قَالَ : إِذَا أَحَبَّ اللَّهُ الْعَبْدَ ، قَالَ لِجِبْرِيلَ : قَدْ أَحْبَبْتُ فَلَانًا فَأَحِبَّهُ ، فَيَحِبُّهُ جِبْرِيلُ ثُمَّ يُنَادِي فِي أَهْلِ السَّمَاءِ : إِنَّ اللَّهَ قَدْ أَحَبَّ فَلَانًا ، فَأَحِبُّوهُ ، فَيَحِبُّهُ أَهْلُ السَّمَاءِ ، ثُمَّ يُوضَعُ لَهُ الْقَبُولُ فِي الْأَرْضِ ، وَإِذَا

أَبْغَضَ اللَّهُ الْعَبْدَ - قَالَ مَالِكٌ - لَا أَحْسِبُهُ إِلَّا أَنَّهُ قَالَ فِي الْبُغْضِ
مِثْلَ ذَلِكَ).

وأخرجه الترمذى - رحمه الله تعالى - باب سورة مريم - ج ٢ ص

١٩٨ .

(٧٩) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - قَالَ : إِذَا أَحَبَّ اللَّهُ عَبْدًا ، نَادَى جِبْرِيلَ : إِنِّي قَدْ
أَحْبَبْتُ فَلَانًا فَأَحِبَّهُ ، قَالَ : فَيُنَادِي فِي السَّمَاءِ ثُمَّ تَنْزِلُ لَهُ الْمَحَبَّةُ فِي
أَهْلِ الْأَرْضِ ، فَذَلِكَ قَوْلُ اللَّهِ : (إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ
سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمَنُ وُدًّا) - وَإِذَا أَبْغَضَ اللَّهُ عَبْدًا نَادَى جِبْرِيلَ : إِنِّي
قَدْ أَبْغَضْتُ فَلَانًا ، فَيُنَادِي فِي السَّمَاءِ ثُمَّ تَنْزِلُ لَهُ الْبُغْضَاءُ فِي الْأَرْضِ .
(قال أبو عيسى الترمذى - رحمه الله - حديث حسن صحيح)

شرح الحديث من شرح النووى على مسلم

قال النووى - رحمه الله - : قال العلماء : محبة الله تعالى لعبده - هى ارادته الخير له ،
وهدايته وانعامه عليه ورحمته . وبغضه : ارادته عقابه ، أو شقاوته ونحوه .

وحب جبريل والملائكة يحتمل وجهين :

أحدهما - استغفارهم له وثناؤهم عليه ، ودعاؤهم له .

والثانى - أن محبتهم على ظاهرها المعروف من المخلوقين ، وهو ميل القلب اليه ،
واشتياقه الى لقائه ، - وسبب حبهم اياه كونه مطيعا لله تعالى محبوبا له . ومعنى (يوضع
له القبول فى الارض) أى يلقى الحب فى قلوب الناس ، له ورضاهم عنه ، فتميل اليه
القلوب ، وترضى عنه ، وقد جاء : (فتوضع له المحبة) . اهـ من شرح النووى .

وعن سهيل بن أبى صالح ، قال : كنا بعرفة فمر عمر بن عبد العزيز ، وهو على الموسم
فقام الناس ينظرون اليه ، فقلت لأبى يا أبت ، يا أبت ، انى أرى الله تبارك وتعالى يحب
عمر بن عبد العزيز ، قال : وما ذاك ؟ قلت : لما له من الحب فى قلوب الناس قال : بأبيك أنت
سمعت أبا هريرة يحدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم ذكر مثل حديث جرير عن
سهيل المذكور هنا . اهـ من صحيح مسلم .

حديث (من عادى لى ولياً فقد آذنته بالحرب)

أخرجه البخارى - ج ٨ ص ١٠٥ - (باب التواضع) .

(٨٠) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عُثْمَانَ بْنِ كَرَامَةَ ، حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ مَخْلَدٍ ، حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ بِلَالٍ ، حَدَّثَنِي شَرِيكُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي نَمْرٍ عَنْ عَطَاءٍ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - قَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - : إِنَّ اللَّهَ - عَزَّ وَجَلَّ - قَالَ : مَنْ عَادَى لِي وَلِيًّا ، فَقَدْ آذَنْتُهُ بِالْحَرْبِ ، وَمَا تَقَرَّبَ إِلَيَّ عَبْدِي بِشَيْءٍ أَحَبَّ إِلَيَّ مِمَّا افْتَرَضْتُ عَلَيْهِ ، وَمَا يَزَالُ عَبْدِي يَتَقَرَّبُ إِلَيَّ بِالنَّوَافِلِ حَتَّى أُحِبَّهُ ، فَإِذَا أَحْبَبْتُهُ ، كُنْتُ سَمْعَهُ الَّذِي يَسْمَعُ بِهِ ، وَبَصَرَهُ الَّذِي يُبْصِرُ بِهِ ، وَيَدَهُ الَّتِي يَبْطِشُ بِهَا ، وَرِجْلَهُ الَّتِي يَمْشِي بِهَا ، وَإِنْ سَأَلَنِي لِأَعْطِيَنَّهُ ، وَلَكِنَّ اسْتَعَاذَنِي لِأُعِيدَنَّهُ ، وَمَا تَرَدَّدْتُ عَنْ شَيْءٍ أَنَا فَاعِلُهُ تَرَدَّدِي عَنْ نَفْسِ عَبْدِي الْمُؤْمِنِ ، يَكْرَهُ الْمَوْتَ ، وَأَنَا أَكْرَهُ مَسَاءَتَهُ) .

شرح الحديث من القسطلانى ج ٩ ص ٢٨٩

من باب التواضع

(محمد بن عثمان بن كرامة) بفتح الكاف ، وتخفيف الراء ، العجلى بكسر العين وسكون الجيم ، الكوفى (خالد بن مخلد) بفتح الميم وسكون الخاء المعجمة (القطنانى) الكوفى (سليمان بن بلال) أبو أيوب التميمى (شريك بن عبد الله بن أبي نمر) بفتح النون وكسر الميم ، القرشى (عطاء) بن يسار ، (من عادى لى وليا) فعلا بمعنى مفعول ، وهو ممن يتولى الله سبحانه وتعالى أمره ، قال تعالى : (وهو يتولى الصالحين) ولا يكله الى نفسه لحظة ، بل يتولى الحق رعايته .

أو هو فعيل مبالغة من الفاعل ، وهو الذى يتولى عبادة الله وطاعته ، فعباداته تجرى على التوالى من غير أن يتخللها عصيان ، وكلا الوصفين واجب ، حتى يكون الولى وليا ، بحسب قيامه بحقوق الله تعالى على الاستقصاء والاستبقاء ، ودوام حفظ الله إياه فى السراء والضراء

ومن شرط الولى أن يكون محفوظا ، كما أن من شرط النبى أن يكون معصوما ، فكل من كان للشرع عليه اعتراض ، فهو مغرور مخادع .

قال القشيري : والمراد بكون الولى محفوظا أن يحفظه الله تعالى من تماديه فى الزلل والخطأ ، فإن وقع فيهما يلهمه الله التوبة ، فيتوب منهما ، والا فهما لا يقدحان فى ولايته . وقوله : (لى) هو فى الأصل صفة لقوله : (وليا) - لكنه لما تقدم صار حالا وفى رواية أحمد : (من أذى لى وليا) .

(فقد أذنته) بمد الهمزة ، وفتح الذال المعجمة ، وسكون النون ، أى أعلمته (بالحرب) أى أعمل معه ما يعمل به العدو المحارب من الأيذاء ونحوه ، فالمراد لازمه . - وفيه تهديد شديد ، لأن من حاربه الله أهلكه .

قال الفاكهاني : وهو من المجاز البليغ ، لأن من كره من أحب الله ، خالف الله ، ومن خالف الله عانده ، ومن عانده أهلكه .

وإذا ثبت هذا فى جانب المعادة ، ثبت ضده فى جانب الموالاتة ، فمن وإلى أولياء الله أكرمه الله .

وفى رواية أبى ذر عن الكشميهنى (بحرب) دون الألف واللام . (وما تقرب الى عبدى) وفى رواية : (عبد) (بشئ أحب الى) بفتح أحب صفة لقوله : (بشئ) وبالرفع على تقدير - هو أحب الى ، (مما افترضت عليه) سواء كان عينا أو كفاية . وظاهر قوله : (افترضته) الاختصاص بما ابتدا الله فرضيته ، وهل يدخل ما أوجبه المكلف على نفسه - (وما يزال) بلفظ المضارع ، - ولأبى ذر عن الحموى والمستملى : (وما زال عبدى يتقرب الى بالنوافل) أى مع الفرائض كالصلاة والصيام (حتى أحبه ، فإذا أحببته كنت) ولأبى ذر : (حتى حبيبته ، فكنت سمعه الذى يسمع به ، وبصره الذى يبصر به ، ويده التى يبطش بها) بضم الطاء فى اليونينية ، وبكسرهما فى غيرها (ورجله التى يمشى بها) .

وزاد عبد الواحد بن ميمون ، عن عروة ، عن عائشة عند أحمد والبيهقى ، فى الزهد : (وفؤاده الذى يعقل به ، ولسانه الذى يتكلم به) .

وفى حديث أنس : (ومن أحببته كنت له سمعا وبصرا ، ومؤيدا) وهو مجاز وكناية عن نصره العبد وتأنيده واعانته ، حتى كأنه سبحانه ينزل نفسه من عبده منزلة الحواس التى يستعين بها .

ولذا وقع في رواية : (فبى يسمع ، وبى يبصر ، وبى يبطش ، وبى يمشى) قاله العوفي . -
أو أن سمعه بمعنى مسموعه ، لأن المصدر قد جاء بمعنى المفعول ، مثل - فلان أملى ،
بمعنى مأمولى .

والمعنى : أنه لا يسمع الا ذكرى ، ولا يلتذ الا بتلاوة كلامى وقراءة كتابى ، ولا يأنس
الا بمناجاتى ، ولا ينظر الا في عجائب ملكوتى ، ولا يمد يده الا فيما رضى ، ورجله كذلك .
قاله الفاكهاني .

وقال الاتحادية : انه على حقيقته ، وأن الحق عين العبد ، محتجين بمجىء جبريل عليه
السلام في صورة دحية الكلبي .

وللشيخ قطب الدين القسطلاني كتاب بديع في الرد على أصحاب هذه المقالة . - أثابه الله
تعالى . وعن أبى عثمان الجيرى أحد أئمة الصوفيه ، مما أسنده عنه البيهقي في الزهد ،
قال : معنى الحديث - كنت أسرع - بفتح العين - الى قضاء حوائجه من سمعه في
الاستماع ، ومن عينه في النظر ، ومن يده في اللمس ، ومن رجله في المشى .
(وان سألتني لأعطيته) ما سأل (ولئن استعاذني) بالنون في الفرع كأصله : وفي غيرهما
بالباء (لأعيزنه) أى مما يخاف .

وفي حديث أبى أمامة عند الطبراني والبيهقي في الزهد :
(واذا استنصر في نصرته) . - وفي حديث حذيفة عند الطبراني :
(ويكون من أوليائي وأصفيائي ، ويكون جارى مع النبيين والصديقين والشهداء في
الجنة) .

(وما ترددت عن شيء أنا فاعله ، ترددى عن نفس المؤمن) أى ما رددت رسلى في شيء أنا
فاعله ، كترديدى اياهم في نفس المؤمن أى في قبض نفسه ، كما في قصة موسى عليه السلام
وما كان من لطمه عين ملك الموت ، - وتردده اليه مرة بعد أخرى ، وأضاف تعالى ذلك
لنفسه لأن ترددهم عن أمره (يكره الموت) لما فيه من الألم العظيم (وأنا أكره مساءته)
بفتح الميم ، وبالسسين المهملة ، بعدها همزة ، فوقية . وقال الجنيد : الكراهة هنا لما يلقى
المؤمن من الموت وصعوبته ، وليس المعنى أنى أكره له الموت ، لأن الموت يورده الى رحمة
الله ومغفرته ، وقال غيره : لما كانت مفارقة الروح الجسد ، لا تحصل الا بألم عظيم جدا ،
والله تعالى يكره أذى المؤمن - أطلق على ذلك ، الكراهة .

ويحتمل أن تكون المساءة بالنسبة الى طول الحياة ، لأنها تؤدي الى أرذل العمر ،
وتنكيس الخلق ، والرد الى أسفل سافلين .

وفي ذلك دلالة على شرف أولياء الله ورفعة منزلتهم ، حتى لو تأتى أنه تعالى لا يذيقهم
الموت الذى حتمه على عباده لفعل .

ولهذا المعنى ورد لفظ التردد ، كما أن العبد اذا كان له أمر لا بد له أن يفعله بحبيبه لكنه يؤله ، فان نظر الى آله انكف عن الفعل ، وان نظر الى أنه لا بد منه أن يفعله لمنفعته ، أقدم عليه ، فيعبر عن هذه الحالة في قلبه بالتردد ، فخاطب الله الخلق بذلك على حسب ما يعرفون ودلهم به على شرف الولي عنده ، ورفعته درجته .

٩ - (ما جاء في ان الخشية من الله تعالى والخوف منه من اسباب
مغفرة الذنوب)

(حديث الرجل الذى أمر أهله بإحراقه بعد موته)

أخرجه البخارى فى صحيحه ، من كتاب بدء الخلق - باب
(ما ذكر عن بنى إسرائيل) ج ٤ ص ١٦٩ .

(٨١) حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ ، حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ ، حَدَّثَنَا -
عَبْدُ الْمَلِكِ ، عَنْ رَبِيعِ بْنِ حِرَاشٍ ، قَالَ : قَالَ عُقْبَةُ بْنُ عَمْرِو
لِحَدِيثِهِ : أَلَا تُحَدِّثُنَا مَا سَمِعْتَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ - ؟ قَالَ : إِنِّي سَمِعْتُهُ يَقُولُ : إِنَّ مَعَ الدَّجَالِ إِذَا خَرَجَ مَاءٌ
وَنَارًا ، فَأَمَّا الَّذِي يَرَى النَّاسُ أَنَّهَا النَّارُ ، فَمَاءٌ بَارِدٌ ، وَأَمَّا الَّذِي
يَرَى النَّاسُ أَنَّهُ مَاءٌ بَارِدٌ ، فَنَارٌ تُحْرِقُ ، فَمَنْ أَذْرَكَ مِنْكُمْ فَلْيَقْعْ
فِي الَّذِي يَرَى أَنَّهَا نَارٌ ، فَإِنَّهُ عَذْبٌ بَارِدٌ ، قَالَ حَدِيثُهُ : وَسَمِعْتُهُ
يَقُولُ : إِنَّ رَجُلًا كَانَ فِيْمَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ ، أَتَاهُ الْمَلِكُ لِيَقْبِضَ
رُوحَهُ ، فَقِيلَ لَهُ : هَلْ عَمِلْتَ مِنْ خَيْرٍ ؟ قَالَ : مَا أَعْلَمُ ، قِيلَ
لَهُ : انْظُرْ ، قَالَ : مَا أَعْلَمُ شَيْئًا ، غَيْرَ أَنِّي كُنْتُ أَتَابِعُ النَّاسَ فِي
الدُّنْيَا ، وَأَجَازِيهِمْ فَأَنْظِرُ الْمُسِيرَ ، وَأَتَجَاوِزُ عَنِ الْمُعْسِرِ ، فَأَدْخَلَهُ
اللَّهُ الْجَنَّةَ . - قَالَ : وَسَمِعْتُهُ يَقُولُ : إِنَّ رَجُلًا حَضَرَهُ الْمَوْتُ ، فَلَمَّا
يَتَسَّ مِنَ الْحَيَاةِ ، أَوْصَى أَهْلَهُ إِذَا أَنَا مُتٌ ، فَاجْمَعُوا لِي حَطَبًا كَثِيرًا ،
وَأَوْقِدُوا فِيهِ نَارًا ، حَتَّى إِذَا أَكَلْتُ لَحْمِي ، وَخَلَصْتُ إِلَى عَظْمِي ،
فَامْتَحِشْتُ ، فَخَذُّوهَا ، فَاطْحَنُوهَا ، ثُمَّ انْظُرُوا يَوْمًا رَاحًا : فَادْرُوهُ
فِي الْيَمِّ ، فَفَعَلُوا ، فَجَمَعَهُ اللَّهُ ، فَقَالَ لَهُ : لِمَ فَعَلْتَ ذَلِكَ ؟ قَالَ :

مِنْ خَشْيَتِكَ ، فَغَفَرَ اللَّهُ لَهُ - قَالَ عُقْبَةُ بْنُ عَمْرٍو ، أَنَا سَمِعْتُهُ يَقُولُ ذَلِكَ وَكَانَ نَبَاشًا .

شرح الحديث مختصرا من القسطلاني

(موسى بن اسماعيل) المنقري (وأبو عوانة) الوضاح بن عبد الله اليشكري (وعبد الملك) هو ابن عمير الكوفي (وربعى) بكسر الراء وسكون الباء ابن حراش - بكسر الحاء ، المهملة ، وتخفيف الراء الغطفاني (وعقبة بن عمرو) لا عمر - الأنصاري المعروف بالبدرى (حذيفة) هو ابن اليمان .

(ان مع الدجال اذا خرج ماء ونارا) وعند مسلم عن أبي هريرة : (وانه يجيء معه مثل الجنة والنار ، فالتى يقول : انها الجنة هي النار) وهذا من فتنته التى امتحن الله بها عباده ، ثم يفضحه الله ويظهر عجزه .

أقول : أحاديث الدجال صحيحة ، وقد كان النبى - صلى الله عليه وسلم - كثيرا ما يتعوذ من فتنة الدجال ، فليس لنا أن ننكر ذلك ، بل هو من الغيب الذى تؤمن به ، ونفوض علمه ووقته الى الله تعالى .

(قوله : وخلصت الى عظمى) أى وصلت اليه (فامتحنشت) بالبناء للفاعل ، أو بالبناء للمفعول ، أى احترقت .

وقوله : (يوما راحا) هو بفتح الراء ممدودة ، وبحاء مهملة منونة ، أى كثير الريح .
وقوله : (فاذروه) بهمزة وصل ، وبذال معجمة ، أى طيروه فى الريح حتى لا يجتمع .
وقوله : (ففعّلوا) أى فعلوا ما أوصاهم به أبوهم . (فجمعه الله) أى جمع ذراته وأحياء وقال له : (لم فعلت ذلك ؟) أى لم أوصيت باحراقك وذروك فى الريح ؟ (قال : من خشيتك) أى فعلت ذلك وأوصيت به يارب من خشيتك . وخوفا منك ، فغفر الله له . (وكان نباشا) أى كان هذا الرجل ، مع أنه لم يفعل خيرا ، نباشا للقبور ويسرق أكفان الموتى - وظاهره أن ذلك من قول عقبة ، لكن أورده ابن حبان من طريق ربعى عن حذيفة قال : توفى رجل كان نباشا ، فقال لولده : (أحرقونى) . اه قسطلانى

وأخرجه البخارى فى كتاب (بدء الخلق) أيضاً بروايات متعددة ،

ج ٤ ص ١٧٦

(٨٢) حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ ، حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ ، عَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَبْدِ
الْغَافِرِ ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ - هُوَ الْخُدْرِيُّ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ - صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - أَنَّ رَجُلًا كَانَ قَبْلَكُمْ رَغَسَهُ اللَّهُ مَالًا ، فَقَالَ لِبَنِيهِ
لَمَّا حُضِرَ : أَيُّ أَبٍ كُنْتُ لَكُمْ ؟ قَالُوا : خَيْرُ أَبٍ ، قَالَ : فَإِنِ
لَمْ أَعْمَلْ خَيْرًا قَطُّ ، فَإِذَا مِتُّ فَأَحْرِقُونِي ، ثُمَّ اسْحَقُونِي ، ثُمَّ ذَرُونِي
فِي يَوْمٍ عَاصِفٍ ، فَفَعَلُوا ، فَجَمَعَهُ اللَّهُ - عَزَّ وَجَلَّ - فَقَالَ : مَا حَمَلَكَ ؟
قَالَ : مَخَافَتُكَ ، فَتَلَقَّاهُ بِرَحْمَتِهِ .

ومن البخارى أيضاً :

(٨٣) حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ ، حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ ، عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ
عُمَيْرٍ ، عَنْ رَبِيعِ بْنِ جَرَّاشٍ ، قَالَ : قَالَ عُقْبَةُ - هُوَ ابْنُ عَمْرٍو
الْأَنْصَارِيُّ ، لِحَدِيثِهِ : أَلَا تُحَدِّثُنَا مَا سَمِعْتَ مِنَ النَّبِيِّ - صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - ؟ قَالَ : سَمِعْتُهُ يَقُولُ : إِنَّ رَجُلًا حَضَرَهُ الْمَوْتُ ، لَمَّا
أَيَسَ مِنَ الْحَيَاةِ أَوْصَى أَهْلَهُ ، إِذَا مِتُّ فَاجْمَعُوا لِي حَطَبًا كَثِيرًا ،
ثُمَّ أَوْرُوا نَارًا ، حَتَّى إِذَا أَكَلْتُ لَحْمِي ، وَخَلَصْتُ إِلَى عَظْمِي ،
فَخُذُوهَا فَاطْحَنُوهَا فَذَرُونِي فِي الْيَمِّ فِي يَوْمٍ حَارٍّ - أَوْ رَاحٍ - فَجَمَعَهُ
اللَّهُ ، فَقَالَ : لِمَ فَعَلْتَ ؟ قَالَ : خَشْيَتِكَ ، فَغَفَرَ لَهُ .

ومن البخارى أيضاً :

(٨٤) حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ ، حَدَّثَنَا هِشَامٌ ، أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ ،
عَنِ الزُّهْرِيِّ ، عَنْ حُمَيْدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - رَضِيَ
اللَّهُ عَنْهُ - عَنِ النَّبِيِّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - قَالَ : كَانَ رَجُلٌ يُسْرِفُ
عَلَى نَفْسِهِ ، فَلَمَّا حَضَرَهُ الْمَوْتُ قَالَ لِبَنِيهِ : إِذَا أَنَا مِتُّ فَأَحْرِقُونِي ،
ثُمَّ اطْحَنُونِي ، ثُمَّ ذَرُونِي فِي الرِّيحِ ، فَوَاللَّهِ لَئِنْ قَدَرَ عَلَى رَبِّي لَيُعَذِّبَنِي
عَذَابًا مَا عَذَّبَهُ أَحَدًا ، فَلَمَّا مَاتَ فُعِلَ بِهِ ذَلِكَ ، فَأَمَرَ اللَّهُ تَعَالَى
الْأَرْضَ ، فَقَالَ : اجْمَعِي مَا فِيكَ مِنْهُ فَفَعَلَتْ ، فَإِذَا هُوَ قَائِمٌ فَقَالَ :
مَا حَمَلَكَ عَلَى مَا صَنَعْتَ ؟ قَالَ : يَا رَبِّ ، خَشِيتُكَ حَمَلْتَنِي ، فَغَفَرَلَهُ
وقال غيره - أى غير أبي هريرة : (مَخَافَتُكَ يَا رَبِّ) .

ومن البخارى أيضاً ج ٩ ص ١٤٥ - باب (يريدون أن يبدلوا
كلام الله) .

(٨٥) حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ ، حَدَّثَنَا مَالِكٌ ، عَنْ أَبِي الزِّنَادِ ، عَنْ
الْأَعْرَجِ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ - صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - قَالَ : قَالَ رَجُلٌ لَمْ يَعْمَلْ خَيْرًا قَطُّ : إِذَا مَاتَ
فَحَرِّقُوهُ ، وَادْزُرُوا نِصْفَهُ فِي الْبَرِّ ، وَنِصْفَهُ فِي الْبَحْرِ فَوَاللَّهِ ، لَئِنْ قَدَرَ
اللَّهُ عَلَيْهِ لَيُعَذِّبَنَّهُ عَذَابًا لَا يُعَذِّبُهُ أَحَدًا مِنَ الْعَالَمِينَ ، فَأَمَرَ اللَّهُ
الْبَحْرَ فَجَمَعَ مَا فِيهِ ، وَأَمَرَ الْبَرَّ فَجَمَعَ مَا فِيهِ ، ثُمَّ قَالَ : لِمَ فَعَلْتَ ؟
قَالَ : مِنْ خَشِيتِكَ وَأَنْتَ أَعْلَمُ ، فَغَفَرَ لَهُ) .

وأخرجه البخارى أيضاً من رواية أبي سعيد الخدرى ، فقال :
 (٨٦) حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي الْأَسْوَدِ ، حَدَّثَنَا مُعْتَمِرٌ ، قَالَ : سَمِعْتُ
 أَبِي سُلَيْمَانَ التِّيمِي ، حَدَّثَنَا قَتَادَةُ عَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَبْدِ الْغَافِرِ ، عَنْ
 أَبِي سَعِيدٍ ، رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - عَنِ النَّبِيِّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - أَنَّهُ
 ذَكَرَ رَجُلًا فِيمَنْ سَلَفَ - أَوْ فِيمَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ قَالَ : كَلِمَةً -
 يَعْنِي أَعْطَاهُ اللَّهُ مَالًا وَوَلَدًا ، فَلَمَّا حَضَرَتِ الْوَفَاةُ ، قَالَ لِبَنِيهِ : أَيُّ
 أَبٍ كُنْتُ لَكُمْ ؟ قَالُوا : خَيْرُ أَبٍ ، قَالَ : فَإِنَّهُ لَمْ يَبْتَئِرْ - أَوْ لَمْ
 يَبْتَئِرْ - عِنْدَ اللَّهِ خَيْرًا ، وَإِنْ يَقْدِرِ اللَّهُ عَلَيْهِ يُعَذِّبُهُ ، فَانْظُرُوا إِذَا
 مِتُّ فَأَحْرِقُونِي ، حَتَّى إِذَا صِرْتُ فَحْمًا فَاسْحَقُونِي ، أَوْ قَالَ : فَاسْحَكُونِي ،
 فَإِذَا كَانَ يَوْمُ رِيحٍ عَاصِفٍ ، فَأَذْرُونِي فِيهَا - فَقَالَ نَبِيُّ اللَّهِ - صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - : فَأَخَذَ مَوَائِقَهُمْ عَلَى ذَلِكَ وَرَبَّى ، فَفَعَلُوا ثُمَّ
 أَذْرَوْهُ فِي يَوْمٍ عَاصِفٍ ، فَقَالَ اللَّهُ - عَزَّ وَجَلَّ - : كُنْ ، فَإِذَا هُوَ
 رَجُلٌ قَائِمٌ ، قَالَ اللَّهُ : أَيُّ عَبْدِي ، مَا حَمَلَكَ عَلَى أَنْ فَعَلْتَ مَا فَعَلْتَ ،
 قَالَ : مَخَافَتُكَ ، أَوْ فَرَقُ مِنْكَ ، قَالَ : فَمَا تَلَفَاهُ أَنْ رَحِمَهُ عِنْدَهَا ،
 وَقَالَ مَرَّةً : فَمَا تَلَفَاهُ غَيْرَهَا) .

قال : أى سليمان التيمي فحدثت به أبا عثمان عبد الرحمن النهدي
 فقال : سمعتُ هذا من سلمان ، غير أنه زاد فيه : (فى البحر -
 أو كما حدث) .

وحدثنا موسى ، حدثنا معتمر ، وقال : (لم يَبْتَئِرْ) -
 وقال خليفة ، حدثنا معتمر ، وقال : (لم يَبْتَئِرْ) - فسرهُ قَتَادَةُ -
 لم يَذْخِر . اهـ .

شرح الحديث من القسطلاني ج ١٠ ص ٤٣٩ - وما بعدها

(سمعت أبا) هو سليمان بن طرخان التيمي (حدثنا قتادة بن دعامة عن عقبة ابن عبد الغافر) الأزدي (عن أبي سعيد) سعد بن مالك الحذري رضى الله عنه . وقوله : (قال كلمة) يعنى أى هى قوله : (أعطاه الله مالا وولدا) وفى رواية (رغسة الله) وهى معنى أعطاه (فلما حضرت الوفاة) أى حضرته الوفاة ولأبى ذر (فلما حضره الوفاة ، قال لبنيه : أى أب كنت لكم؟ قالوا : خير أب) قال أبو البقاء : هو ينصب - أى - على أنه خير - كنت - وجاز تقديمه لكونه استفهاما . - ويجوز الرفع - قلت : وهو الذى فى الفرع وصحح عليه . (وخير أب) قال أبو البقاء : الأجود فيه النصب ، على تقدير - كنت خير أب - فيوافق ما هو جواب عنه ، ويجوز الرفع بتقدير أنت خير أب .

(قال : فانه لم يبتئز) بفتح الياء التحتية ، وسكون الباء ، وفتح التاء الفوقية بعدها همزة مكسورة ، فراء . قال فى المصابيح : وهو المعروف فى اللغة . (أو قال : لم يبتئز) بالزاي المعجمة بدل الراء المهملة ، وقال فى المطالع : وقع للبخارى فى كتاب التوحيد على الشك فى الراء والزاي - وفى بعضها (يأتبر) أى (لم يقدم عند الله خيرا) ليس المراد نفى كل خير على العموم ، بل نفى ما عدا التوحيد ولذلك غفر له ، والافلو كان التوحيد منتفيا عنه ، لتحتم عقابه ولم يغفر له (وان يقدر الله على) أى ان يضيق الله على ، فهو من قدر يقدر بمعنى ضيق عليه ، ومنه قوله تعالى : (ومن قدر عليه رزقه) أى ضيق عليه ، ومثله قوله تعالى فى قصة يونس عليه السلام : (فظن أن لن نقدر عليه) أى ظن أن لن يضيق الله عليه ، وليس ذلك شكاً منه فى قدرة الله على احيائه ، ولا انكاراً للبعث ، وإلا لم يكن موقنا ، وقد أظهر ايمانه بأنه انما فعل ذلك من خشية الله تعالى وقال النووى - رحمه الله - : انما قال ذلك فى حال دهشته وغلبة الخوف عليه بحيث ذهب تدبره فيما يقول ، فصار كالغافل والناسى الذى لا يؤاخذ بما صدر منه ولم يقله قاصدا لحقيقته .

وقوله : (حتى اذا صرت فحما فاسحقونى - أو قال : فاسحكونى) بالكاف بدل القاف (فاذا كان يوم ريح عاصف) أى شديد (فأثرونى فيها) بهمزة قطع ، وبإسقاطها فى اليونينية (فأخذ موثقهم على ذلك وربى) وربى ، قسم من النبى صلى الله عليه وسلم المخبر بذلك - وقوله : (فما تلافاه أن رحمه عندها) قال فى الكواكب : ما - موصولة أى الذى تلافاه هو الرحمة - أو ما نافية وكلمة الاستثناء محذوفة عند من جوز حذفها . والمعنى : فما تلافاه الا برحمته ، ويؤيده قوله : (وقال مرة : فما تلافاه غيرها . أى ما تداركته غير الرحمة والمغفرة) ١ . ه والله أعلم .

وأخرج الحديث الإمام مسلم في صحيحه ج ١٠ ص ١٨٤ هامش
القسطلاني قال بسنده .

(٨٧) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - عَنِ النَّبِيِّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - قَالَ : أَسْرَفَ رَجُلٌ عَلَى نَفْسِهِ ، فَلَمَّا حَضَرَهُ الْمَوْتُ أَوْصَى بَنِيهِ ، فَقَالَ : إِذَا مِتُّ فَأَحْرِقُونِي ، ثُمَّ اسْحَقُونِي ، ثُمَّ أَذْرُونِي فِي الْبَحْرِ ، فَوَاللَّهِ لَئِنْ قَدَرَ عَلَى رَبِّي لَيُعَذِّبَنِي عَذَابًا ، مَا عَذَّبَهُ أَحَدًا ، فَفَعَلُوا ذَلِكَ بِهِ ، فَقَالَ لِلْأَرْضِ : أَدَّى مَا أَخَذْتَ ، فَإِذَا هُوَ قَائِمٌ ، فَقَالَ لَهُ : مَا حَمَلَكَ عَلَى مَا صَنَعْتَ ؟ قَالَ : خَشِيتُكَ يَا رَبُّ ، أَوْ مَخَافَتُكَ - فَغَفَرَ لَهُ بِذَلِكَ .

وأخرجه النسائي في سننه بروايتين عن أبي هريرة ، وعن حذيفة
ابن اليمان - رضى الله عنهما - ج ٤ ص ١١٢ - ١١٣ . فقال في رواية
أبي هريرة :

(٨٨) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - قَالَ : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - يَقُولُ : أَسْرَفَ عَبْدٌ عَلَى نَفْسِهِ ، حَتَّى حَضَرَتْهُ الْوَفَاةُ ، قَالَ لِأَهْلِهِ : إِذَا أَنَا مِتُّ فَأَحْرِقُونِي ، ثُمَّ أَذْرُونِي فِي الرِّيحِ فِي الْبَحْرِ ، فَوَاللَّهِ لَئِنْ قَدَرَ اللَّهُ عَلَى لَيُعَذِّبَنِي عَذَابًا ، لَا يُعَذِّبُهُ أَحَدًا مِنْ خَلْقِهِ ، قَالَ : فَفَعَلَ أَهْلُهُ ذَلِكَ ، قَالَ اللَّهُ - عَزَّ وَجَلَّ - لِكُلِّ شَيْءٍ أَخَذَ مِنْهُ شَيْئًا : أَدَّى مَا أَخَذْتَ ، فَإِذَا هُوَ قَائِمٌ ، قَالَ اللَّهُ - عَزَّ وَجَلَّ - مَا حَمَلَكَ عَلَى مَا صَنَعْتَ ؟ قَالَ : خَشِيتُكَ ، فَغَفَرَ اللَّهُ لَهُ

وأما رواية النسائي في سننه ، عن حذيفة بن اليمان - فهي هذه :

(٨٩) عَنْ حُذَيْفَةَ - أَيْ ابْنِ الْيَمَانِ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - عَنْ رَسُولِ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - كَانَ رَجُلٌ ، مِمَّنْ كَانَ قَبْلَكُمْ يُسِيءُ الظَّنَّ بِعَمَلِهِ ، فَلَمَّا حَضَرَتْهُ الْوَفَاةُ ، قَالَ لِأَهْلِيهِ : إِذَا أَنَا مِتُّ فَأَخْرِقُونِي ، ثُمَّ اطْحَنُونِي ، ثُمَّ أَذْرُونِي فِي الْبَحْرِ ، فَإِنَّ اللَّهَ إِنْ يَقْدِرَ عَلَيَّ لَمْ يَغْفِرْ لِي ، قَالَ : فَأَمَرَ اللَّهُ - عَزَّ وَجَلَّ - الْمَلَائِكَةَ فَتَلَقَّتْ رُوحَهُ ، قَالَ لَهُ : مَا حَمَلَكَ عَلَى مَا فَعَلْتَ ؟ قَالَ : يَا رَبِّ ، مَا فَعَلْتُ إِلَّا مِنْ مَخَافَتِكَ ، فَغَفَرَ لَهُ .

وأخرجه ابن ماجه في سننه ، ج ٢ ص ٢٩٢ - ٢٩٣ -

(٩٠) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - قَالَ : أَسْرَفَ رَجُلٌ عَلَى نَفْسِهِ ، فَلَمَّا حَضَرَهُ الْمَوْتُ أَوْصَى بَنِيهِ ، فَقَالَ : إِذَا أَنَا مِتُّ فَأَخْرِقُونِي ، ثُمَّ اسْحَقُونِي ، ثُمَّ ذَرُونِي فِي الرِّيحِ فِي الْبَحْرِ ، فَوَاللَّهِ لَئِنْ قَدَرَ عَلَى رَبِّي لَيُعَذِّبَنِي عَذَابًا ، مَا عَذَّبَهُ أَحَدًا ، قَالَ : فَفَعَلُوا بِهِ ذَلِكَ ، فَقَالَ لِلْأَرْضِ : أَدَّى مَا أَخَذْتَ ، فَإِذَا هُوَ قَائِمٌ ، فَقَالَ لَهُ : مَا حَمَلَكَ عَلَى مَا صَنَعْتَ ؟ قَالَ : خَشِيتُكَ - أَوْ مَخَافَتُكَ - يَا رَبِّ ، فَغَفَرَ لَهُ لِذَلِكَ .

شرح الحديث من شرح النووي على صحيح مسلم ج ١٠ ص ١٨٢ وما بعدها
هامش القسطلاني

قال النووي رحمه الله تعالى : (قوله صلى الله عليه وسلم في الرجل الذي لم يعمل حسنة أوصى بنيه أن يحرقوه ويذروه في البحر والبر ، وقال : فوالله لئن قدر على ربى ليعذبني

عذابا ما عذبه أحدا ، ثم قال في آخره : لم فعلت هذا ؟ قال : من خشيتك يارب - وأنت أعلم - فغفر له) - قال : اختلف العلماء في تأويل هذا الحديث ، فقالت طائفة : لا يصح حمل هذا على أنه أراد نفى قدرة الله ، فإن الشاك في قدرة الله تعالى كافر ، وقد قال في آخر الحديث : انه انما فعل هذا من خشية الله تعالى والكافر لا يخشى الله تعالى ، ولا يغفر له . قال هؤلاء : فيكون له تأويلان : أحدهما أن معناه لئن قدر على العذاب ، أم قضاه ، يقال منه : قدر بالتخفيف ، وقدر بالتشديد بمعنى واحد .

والثاني أن قدر هنا بمعنى ضيق على ، قال الله تعالى : (فقدر عليه رزقه) وهو أحد الأقوال في قوله تعالى : (فظن أن لن نقدر عليه) - أى لن نضيق عليه . وقالت طائفة : اللفظ على ظاهره ، ولكن قاله هذا الرجل ، وهو غير ضابط لكلامه ، ولا قاصد لحقيقة معناه ، ولا معتقد لها ، بل قاله في حالة غلب عليه فيها الدهش والخوف وشدة الجزع ، بحيث ذهب تيقظه وتدبر ما يقوله ، فصار في معنى الغافل والناسي وهذه الحالة لا يؤاخذ فيها ، وهو نحو قول القائل الآخر ، الذى غلب عليه الفرح حين وجد راحلته : (أنت عبدى وأنا ربك) فلم يكفر بذلك للدهش والغلبة والسهو وقد جاء في هذا الحديث في غير مسلم : (فلعللى أضل الله) أى أغيب عنه .

وهذا يدل على أن قوله : (لئن قدر الله على) على ظاهره . وقالت طائفة : هذا من مجاز كلام العرب ، وبديع استعمالها ، يسمونه مزج الشك باليقين كقوله تعالى : (وانا أو اياكم على هدى أو فى ضلال مبين) - فصورته صورة الشك ، والمراد به اليقين .

وقالت طائفة : هذا الرجل جهل صفة من صفات الله تعالى ، وقد اختلف العلماء في تكفير جاهل الصفة : - قال القاضى . وممن كفره بذلك ابن جرير الطبرى ، وقاله أبو الحسن الأشعري أولا .

وقال آخرون : لا يكفر بجهل الصفة ، ولا يخرج به عن اسم الايمان ، بخلاف جحدها واليه رجع أبو الحسن الأشعري ، وعليه استقر قوله ، لأنه لم يعتقد ذلك اعتقادا يقطع بصوابه ويراه ديناً وشرعاً ، وانما يكفر من اعتقد أن مقاله حق . قال هؤلاء : ولو سئل الناس عن الصفات لوجد العالم بها قليلا .

وقالت طائفة : كان هذا الرجل في زمن من فترة حين ينفع مجرد التوحيد ، ولا تكليف قبل ورود الشرع على المذهب الصحيح ، لقوله تعالى : (وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا) وقالت طائفة : يجوز أنه كان في زمن شرعهم فيه جواز العفو عن الكافر بخلاف شرعنا وذلك من مجوزات العقول عند أهل السنة ، وانما منعناه في شرعنا بالشرع ، وهو قوله تعالى : (ان الله لا يغفر أن يشرك به) وغير ذلك من الأدلة . والله أعلم ، وقيل : انما وصى بذلك تحقيرا لنفسه وعقوبة لها ، لعصيانها واسرافها رجاء أن يرحمه الله تعالى ، مع العلم بأن ذلك ليس جائزا في شريعة الاسلام .

(تنبيه) قد ذكر الامام مسلم في صحيحه مع هذا الحديث حديثاً آخر ، هو حديث المرأة التي حبست الهرة ، ثم نقل عن الزهري تعليقا عليهما ، فقال : (ذلك لئلا يتكل رجل ولا ييأس رجل) - ولفظه كالاتي :

(حدثنا محمد بن رافع وعبد بن حميد ، قال عبد أخبرنا ، وقال ابن رافع - واللفظ له حدثنا عبد الرازق ، أخبرنا معمر قال : قال لي الزهري : ألا أحدثك بحديثين عجيبين ، قال الزهري : أخبرني حميد بن عبد الرحمن ، عن أبي هريرة - رضى الله عنه - عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : أسرف رجل على نفسه ، فلما حضره الموت أوصى بنيه ، فقال : إذا أنا مت فأحرقوني ثم اسحققوني ، ثم أنزروني في الريح ، فوالله لئن قدر على ربي ليعذبني عذاباً ما عذبه أحداً ، قال : ففعلوا ذلك به ، فقال للأرض : أدبي ما أخذت ، فإذا هو قائم ، فقال له ما حملك على ما صنعت ؟ قال : خشيتك يارب - أو قال : مخافتك - فغفر له بذلك) - قال الزهري : وحدثني حميد ، عن أبي هريرة - رضى الله عنه - عن رسول الله صلى الله عليه وسلم - قال : دخلت امرأة النار في هرة ربطتها ، فلا هي أطعمتها ، ولا هي أرسلتها ، تأكل من خشاش الأرض ، حتى ماتت) .

قال الزهري : ذلك لئلا يتكل رجل - (أى فيخاف مما فعلت هذه المرأة بتلك الهرة) ولا ييأس رجل (أى فيرجو مغفرة الله ويخافه كما فعل ذلك الرجل) والله أعلم . اهـ .

حديث خلق آدم عليه السلام - أخرجه البخارى رحمه الله

في كتاب (بدء الخلق) - باب - (خلق آدم) ج ٤ ص ١٣١

(٩١) حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ ، عَنْ مَعْمَرٍ ، عَنْ هَمَّامٍ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - قَالَ : (خَلَقَ اللَّهُ آدَمَ ، وَطُولُهُ سِتُونَ ذِرَاعًا ، ثُمَّ قَالَ : اذْهَبْ ، فَسَلِّمْ عَلَى أَوْلَيْكَ مِنَ الْمَلَائِكَةِ ، فَاسْتَمِعَ مَا يُحْبَوْنَكَ ، تَحِيَّتُكَ ، وَتَحِيَّةُ ذُرِّيَّتِكَ ، فَقَالَ : السَّلَامُ عَلَيْكُمْ ، فَقَالُوا : السَّلَامُ عَلَيْكَ وَرَحْمَةُ اللَّهِ ، - فَزَادُوهُ : (وَرَحْمَةُ اللَّهِ) - فَكُلُّ مَنْ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ عَلَى صُورَةِ آدَمَ ، فَلَمْ يَزَلِ الْخَلْقُ يَنْقُصُ حَتَّى الْآنَ) .

وأخرجه البخارى أيضاً في كتاب الاستئذان - باب - (بدء الأذان) ج ٨ ص ٥٠ ولفظه :

(٩٢) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ جَعْفَرٍ ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ ، عَنْ مَعْمَرٍ ، عَنْ هَمَّامٍ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - قَالَ : خَلَقَ اللَّهُ آدَمَ عَلَى صُورَتِهِ ، طُولُهُ سِتُونَ ذِرَاعًا ، فَلَمَّا خَلَقَهُ قَالَ : اذْهَبْ فَسَلِّمْ عَلَى أَوْلَيْكَ مِنَ النَّفَرِ مِنَ الْمَلَائِكَةِ ، جُلُوسٌ ، فَاسْتَمِعَ مَا يُحْيَوْنَكَ ، فَإِنَّهَا تَحِيَّتُكَ وَتَحِيَّةُ ذُرِّيَّتِكَ ، فَقَالَ : السَّلَامُ عَلَيْكُمْ ، فَقَالُوا : السَّلَامُ عَلَيْكَ ، وَرَحْمَةُ اللَّهِ فَزَادُوهُ : (وَرَحْمَةُ اللَّهِ) - فَكُلُّ مَنْ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ عَلَى صُورَةِ آدَمَ ، فَلَمْ يَزَلِ الْخَلْقُ يَنْتَقِصُ حَتَّى الْآنَ)

وأخرج هذا الحديث الإمام مسلم في صحيحه ، في بيان صفة

الجنة - ج ١٠ ص ٢٩٤ من هامش القسطلاني - فقال :

(٩٣) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ ، حَدَّثَنَا مَعْمَرٌ ،
عَنْ هَمَّامِ بْنِ مُنَبِّهٍ ، قَالَ هَذَا مَا حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ -
عَنْ رَسُولِ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - فَذَكَرَ أَحَادِيثَ مِنْهَا : وَقَالَ
رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - خَلَقَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ - آدَمَ عَلَى صُورَتِهِ ،
طُولُهُ سِتُّونَ ذِرَاعًا ، فَلَمَّا خَلَقَهُ قَالَ : اذْهَبْ فَسَلِّمْ عَلَى أَوْلَيْكَ النَّفَرِ ،
وَهُمْ نَفَرٌ مِنَ الْمَلَائِكَةِ جُلُوسٌ ، فَاسْتَمِعَ مَا يُحْيَوْنَكَ بِهِ ، فَإِنَّهَا
تَحْيِيَّتُكَ وَتَحِيَّةُ ذُرِّيَّتِكَ ، قَالَ : السَّلَامُ عَلَيْكُمْ ، فَقَالُوا : السَّلَامُ عَلَيْكَ
وَرَحْمَةُ اللَّهِ ، فَزَادُوهُ : (وَرَحْمَةُ اللَّهِ) قَالَ : فَكُلُّ مَنْ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ عَلَى
صُورَةِ آدَمَ ، وَطُولُهُ سِتُّونَ ذِرَاعًا ، فَلَمْ يَزَلِ الْخَلْقُ يَنْقُصُ بَعْدَهُ
حَتَّى الْآنَ) .

شرح الحديث من القسطلاني ج ٥ ص ٣٢١

(خلق الله آدم عليه الصلاة والسلام) زاد عبد الرزاق عن معمر : (على صورته) -
والضمير يعود لآدم ، أي ان الله أوجده على الهيئة التي خلقها الله عليها ، ولم ينتقل في
النشأة أحوالا ، ولا ترد في الأرحام أطوارا ، كما هو الحال في خلق بني آدم ، بل خلقه
كاملا سويا .

وعرض هذا التفسير بقوله في حديث آخر : (خلق الله آدم على صورة الرحمن) . -
وأجيب عن ذلك بأن هذه الاضافة تشريف وتكريم ، لأن الله تعالى خلقه على صورة - لم
يشكلها شيء من الصور في الكمال والجمال (وطوله ستون ذراعا) زاد أحمد بن حنبل
سعيد بن المسيب عن أبي هريرة مرفوعا : (في سبعة أذرع عرضا) - (ثم قال) تعالى له :
(اذهب فسلم على أولئك) أي النفرة (من الملائكة ، فاستمع ما يحيونك) من التحية ، وهذه
(تحيتك وتحية ذريتك) من بعدك .

وفي الترمذى من حديث أبى هريرة : (لما خلق الله آدم ، ونفخ فيه الروح عطس . فقال الحمد لله ، فحمد الله بأذنه .. الى قوله : اذهب الى أولئك الملائكة ، الى ملائمتهم جلوس (فقال : السلام عليكم ، فقالوا : السلام عليك ورحمة الله ، فزادوه : ورحمة الله)

وهذا أول مشروعية السلام ، وتخصيصه بالذكر ، لأنه فتح لباب المودة ، وتأليف قلوب الأخوان ، المؤدى الى استكمال الايمان ، كما فى حديث مسلم عن أبى هريرة مرفوعا : (لا تدخلوا الجنة حتى تؤمنوا ، ولا تؤمنوا حتى تحابوا ، ألا أدلكم على شيء اذا فعلتموه تحاببتم ؟ أفشوا السلام بينكم) (فكل من يدخل الجنة) يدخلها وهو (على صورة آدم عليه السلام) فى الحسن والجمال والطول ، ولا يدخلها على صورته من السواد ، أو بوصف من العاهات (فلم يزل الخلق ينقص) فى الجمال والطول (حتى الآن) أى فانتهى التناقص الى هذه الأمة ، فاذا دخلوا الجنة عادوا الى ما كان عليه آدم عليه السلام ، من الجمال وطول القامة .

وفى كتاب مثير الغرام فى زيارة القدس والخليل عليه الصلاة والسلام ، لتاج الدين التدمرى مما نقله عن ابن قتيبة فى المعارف ما يأتى :

(ان آدم عليه السلام كان أمرد وسيما ، وانما نبتت اللحية لولده بعده ، وكان طوالا كثير الشعر ، جعدا أجمل البرية) .

وحديث الباب أخرجه البخارى أيضا فى الاستئذان ، ومسلم فى صفة الجنة ، وصححه ابن حبان ، ورواه البزار والترمذى ، والنسائى من حديث سعيد المقبرى وغيره عن أبى هريرة مرفوعا .

(ان الله خلق آدم من تراب ، فجعله طينا ، ثم تركه حتى اذا كان حمأ مسنونا خلقه وصوره ، ثم تركه حتى اذا صار صلصالا كالفخار - كان ابليس يمر به فيقول : (خلقت لأمر عظيم) - ثم نفخ فيه من روحه ، فكان أول ما جرى فيه الروح بصره وخياشيمه ، فعطس فقال : الحمد لله ، فقال الله : يرحمك ربك .. الحديث) .

وفى حديث أبى موسى مما أخرجه أبوداود ، وصححه ابن حبان مرفوعا : (ان الله تعالى خلق آدم من قبضة قبضها من جميع الأرض ، فجاء بنو آدم على قدر الأرض) - ففى هذا أن الله تعالى لما أراد خلق آدم وابرأزه من العدم الى الوجود قلبه فى الستة الأطوار . طور التراب ، وطور الطين اللزب ، وطور الحمأ المسنون ، وطور الصلصال ، وطور التسوية ، وهى جعل الخزفة ، التى هى الصلصال عظما ولحما ودما ، ثم نفخ فيه الروح .

ثم قال القسطلانى - رحمه الله تعالى :

وقد خلق الله الانسان على أربعة أضرب : انسان من غير أب ولا أم ، وهو آدم عليه السلام ، وانسان من أب لا غير ، وهو حواء ، وانسان من أم لا غير ، وهو عيسى عليه

السلام ، وانسان من أب وأم ، وهو الذى خلق من ماء دافق ، يخرج من بين الصلب والترائب ، - يعنى من صلب الرجل ، ومن ترائب الأم .
وهذا الضرب يتم بعد ستة أطوار أيضا : النطفة ، ثم العلقة ، ثم المضغة ، ثم العظام ، ثم كسوة العظام لحما ، ثم نفخ الروح .
وقد شرف الله الانسان على سائر المخلوقات ، فهو صفوة العالم وخلاصته وثمرته قال الله تعالى : (ولقد كرمنا بنى آدم - وقال : (وسخر لكم ما فى السموات وما فى الأرض جميعا منه) .

ولاريب أن من خلقت لأجله وسببه جميع المخلوقات ، علويها وسفليها خليق بأن يرفل في ثياب الفخر على من عداه ، وتمتد الى اقتطاف زهرات النجوم يداه ، وقد خلقه الله واسطة بين شريف ، وهو الملائكة - ووضع ، وهو الحيوان ، ولذلك كان فيه قوى العالمين ، وأهل لسكنى الدارين ، فهو كالحيوان في الشهوة ، وكالملائكة في العقل والعلم والعبادة ، وخصه برتبة النبوة ، واقتضت الحكمة أن تكون شجرة النبوة صنفا منفردا ، ونوعا واقعا بين الانسان والملك ومشاركا لكل منهما على وجه ، فانه كالملائكة في الاطلاع على ملكوت السموات والأرض ، وكالبشر في أحوال المطعم والمشرب وغيرهما .
واذا طهر الانسان من نجاسته النفسية ، وقاذوراته البدنية ، وجعل في جوار الله - كان حينئذ أفضل من الملائكة ، قال الله تعالى :

(والملائكة يدخلون عليهم من كل باب سلام عليكم بما صبرتم) .
وفي الحديث : (الملائكة خدم أهل الجنة) .

قال ابن كثير : واختلف هل ولد لآدم في الجنة ؟ فقيل : لا ، وقيل : ولد فيها قابيل وأخته - قال : وذكروا أنه كان يولد له في كل بطن ذكر وأنثى . وفي تاريخ ابن جرير : أن حواء ولدت أربعين ولدا في عشرين بطنا ، وقيل : مائة وعشرين بطنا ، في كل بطن ذكر وأنثى ، أولهم قابيل وأخته اقليما .

(وفي القاموس) واقليميا بالكسر بنت آدم عليه السلام)

وأخرهم عبد المغيث ، وأخته أمة المغيث ، وقيل : أنه - أى آدم - لم يمست حتى رأى من نريته : من ولده وولد ولده أربعمائة ألف نسمة . فإله أعلم . وذكر السدى عن ابن عباس رضى الله عنهما وغيره : أنه كان يزوج ذكر كل بطن بأنثى البطن الآخر ، وأن هابيل أراد أن يتزوج أخت قابيل ، فأبى - قابيل ، فأمرهما آدم أن يقربا قربانا ، ففعلا ، فنزلت نار ، فأكلت قربان هابيل ، وتركت قربان قابيل ، فغضب قابيل ، وقال لهابيل : لاقتلك حتى لا تتزوج أختي فقال له : (انما يتقبل الله من المتقين) . وضرب قابيل هابيل فقتله ، كما قص الله ذلك في كتابه العزيز .

وكانت مدة حياة آدم ألف سنة ، وعن عطاء الخراساني مما رواه ابن جرير أنه لما مات
بكت الخلائق عليه سبعة أيام . اهـ من القسطلاني ج ٥ ص ٣٢٠ .

وقال القسطلاني - رحمه الله تعالى في شرح الحديث

من كتاب الاستئذان - باب (بدء السلام) ج ٩ ص ١٣٠

(خلق الله آدم على صورته) الضمير عائد على آدم ، أى خلقه تاما مستويا ، لم يتغير
عن حاله ، ولا كان من نطفة ، ثم علقه ، ثم من مضغة ، ثم جنينا ، ثم طفلا ، ثم رجلا ، حتى
تم ، ولم ينتقل في هذه الأطوار كذريته .

وفيه ابطال لقول الدهرية : انه لم يكن قط انسان الا من نطفة ، ولا نطفة الا من انسان
ذكر ذلك ابن بطال . اهـ

وللبخاري في الأدب المفرد ، وأحمد من طرق ابن عجلان عن أبى هريرة رضى الله عنه
مرفوعا : (لا يقولن قبح الله وجهك ، ووجه من أشبه وجهك ، فان الله خلق آدم على
صورته) أى صورة المدعو عليه بهذه المقالة .

وهو ظاهر في عود الضمير على المقول له ذلك ، وهو المدعو عليه .

وقيل : الضمير لله تعالى ، لما في بعض الطرق : (خلقه على صورة الرحمن) أى على
صفته تعالى من العلم والحياة والسمع والبصر وغير ذلك ، وان كانت صفات الله تعالى
لا يشبهها شيء

وقال التوربشتي : وأهل الحق في ذلك على طبقتين : أحدهما المتنزهون عن التأويل مع
نفى التشبيه ، وأحالة ذلك الى علم الله تعالى ، الذى أحاط بكل شيء علما ، وهذا أسلم
الطريقتين .

والطبقة الأخرى يرون الاضافة فيها اضافة تكريم وتشريف ، وذلك أن الله تعالى خلق
آدم عليه السلام على صورة لم يشاكلها شيء من الصور في الجمال والكمال وكثرة
ما احتوت عليه من الفوائد الجليلة .

وقال الطيبي : التأويل في هذا المقام حسن ، يجب المصير اليه ، لأن قوله : (طوله) بيان
لقوله : (على صورته) كأنه قال : خلق آدم على ما عرف عليه ، من صورته الحسنة ،
وهيئته من الجمال والكمال وطول القامة ، وخص الطول منها ، لانه لم يكن بين الناس و
اهـ قسطلاني

أقول : ومما يقوى هذا التأويل قوله تعالى ممتنا على الانسان : (وصوركم فأحسن
صوركم) والله أعلم

أخرجه الترمذى فى جامعه ، فى ثلاثة مواضع

باب (سورة الأعراف) ج ٢ ص ١٨٠

(٩٤) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - لَمَّا خَلَقَ اللَّهُ آدَمَ مَسَحَ ظَهْرَهُ ، فَسَقَطَ مِنْ ظَهْرِهِ كُلُّ نَسَمَةٍ ، هُوَ خَالِقُهَا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ ، وَجَعَلَ بَيْنَ عَيْنَيْ كُلِّ إِنْسَانٍ مِنْهُمْ وَمِيزًا مِنْ نُورٍ ، ثُمَّ عَرَضَهُمْ عَلَى آدَمَ ، فَقَالَ : أَيْ رَبِّ ، مَنْ هَؤُلَاءِ ؟ قَالَ : هَؤُلَاءِ ذُرِّيَّتُكَ ، فَرَأَى رَجُلًا مِنْهُمْ فَأَعْجَبَهُ وَبَيَّضَ مَا بَيْنَ عَيْنَيْهِ ، فَقَالَ : أَيْ رَبِّ ، مَنْ هَذَا ؟ قَالَ : هَذَا رَجُلٌ مِنْ آخِرِ الْأُمَمِ . مِنْ ذُرِّيَّتِكَ ، يُقَالُ لَهُ دَاوُدُ ، فَقَالَ : رَبِّ ، كَمْ جَعَلْتَ عُمرَهُ ؟ قَالَ : سِتِّينَ سَنَةً ، قَالَ : أَيْ رَبِّ ، زِدْهُ مِنْ عُمرِي أَرْبَعِينَ سَنَةً ، فَلَمَّا قُضِيَ عُمرُ آدَمَ جَاءَهُ مَلَكُ الْمَوْتِ ، فَقَالَ : أَوْلَمْ يَبْقَ مِنْ عُمرِي أَرْبَعُونَ سَنَةً ؟ قَالَ : أَوْلَمْ تُعْطِهَا ابْنَكَ دَاوُدَ ؟ قَالَ : فَجَحَدَ آدَمُ ، فَجَحَدَتْ ذُرِّيَّتُهُ ، وَنَسِيَ فَنَسِيتُ ذُرِّيَّتَهُ ، وَخَطِئَ آدَمُ ، فَخَطِئَتْ ذُرِّيَّتُهُ) .

قال أبو عيسى الترمذى حديث حسن صحيح .

(٩٥) وفى رواية أخرى له : (ثُمَّ أَكْمَلَ اللَّهُ تَعَالَى لِآدَمَ - أَلْفَ سَنَةٍ ، وَأَكْمَلَ لِدَاوُدَ مِائَةً) .

انتهى من الإتحافات السنية ، فى الأحاديث القدسية .

وأخرجه الترمذى أيضاً ، فى الباب نفسه ، ولفظه :

(٩٦) عَنْ مُسْلِمَ بْنِ يَسَارِ الْجُهَنِيِّ ، أَنَّ عُمرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ

اللَّهُ عَنْهُ - سُئِلَ عَنْ هَذِهِ الْآيَةِ : (وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ) قَالُوا بَلَى شَهِدْنَا أَنْ تَقُولُوا يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا غَافِلِينَ) - قَالَ عُمَرُ ابْنُ الْخَطَّابِ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - يُسْأَلُ عَنْهَا ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - : إِنَّ اللَّهَ خَلَقَ آدَمَ ، ثُمَّ مَسَحَ ظَهْرَهُ بِيَمِينِهِ ، فَاسْتَخْرَجَ مِنْهُ ذُرِّيَّةً ، فَقَالَ : خَلَقْتُ هَؤُلَاءِ لِلْجَنَّةِ ، وَبِعَمَلِ أَهْلِ الْجَنَّةِ يَعْمَلُونَ ، ثُمَّ مَسَحَ ظَهْرَهُ ، فَاسْتَخْرَجَ مِنْهُ ذُرِّيَّةً ، فَقَالَ : هَؤُلَاءِ خَلَقْتُ لِلنَّارِ ، وَبِعَمَلِ أَهْلِ النَّارِ يَعْمَلُونَ ، فَقَالَ رَجُلٌ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، فَفِيمَ الْعَمَلُ ؟ قَالَ : فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - : إِنَّ اللَّهَ إِذَا خَلَقَ الْعَبْدَ لِلْجَنَّةِ ، اسْتَعْمَلَهُ بِعَمَلِ أَهْلِ الْجَنَّةِ ، حَتَّى يَمُوتَ عَلَى عَمَلٍ مِنْ أَعْمَالِ أَهْلِ الْجَنَّةِ ، فَيُدْخِلُهُ الْجَنَّةَ ، وَإِذَا خَلَقَ الْعَبْدَ لِلنَّارِ ، اسْتَعْمَلَهُ بِعَمَلِ أَهْلِ النَّارِ ، حَتَّى يَمُوتَ عَلَى عَمَلٍ مِنْ أَعْمَالِ أَهْلِ النَّارِ ، فَيُدْخِلُهُ اللَّهُ النَّارَ) .

قال أبو عيسى الترمذی - رحمه الله تعالى : هذا حديث حسن ، - ومسلم بن يسار لم يسمع من عمر بن الخطاب - رضى الله عنه - وقد ذكر بعضهم في هذا الإسناد بين مسلم بن يسار ، وبين عمر رجلا مجهولا . اه - أقول : : لعله يكون بذلك حسنا لغيره . والله أعلم

وأخرجه الترمذى أيضاً فى آخر كتاب التفسير - باب - دون
عنوان ج ٢ ص ٢٤١ - فقال بسنده :

(٩٧) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - : لَمَّا خَلَقَ اللَّهُ آدَمَ ، وَنَفَخَ فِيهِ الرُّوحَ ، عَطَسَ ،
فَقَالَ : الْحَمْدُ لِلَّهِ ، فَحَمِدَ اللَّهُ بِإِذْنِهِ ، فَقَالَ لَهُ رَبُّهُ : رَحِمَكَ اللَّهُ يَا آدَمُ ،
اذهَبْ إِلَى هَؤُلَاءِ الْمَلَائِكَةِ إِلَى مَلَأَ مِنْهُمْ جُلُوسٍ ، فَقُلْ : السَّلَامُ عَلَيْكُمْ ،
قَالُوا : وَعَلَيْكَ السَّلَامُ وَرَحْمَةُ اللَّهِ ، ثُمَّ رَجَعَ إِلَى رَبِّهِ ، فَقَالَ : إِنَّ هَذِهِ
تَحِيَّتُكَ وَتَحِيَّةُ بَنِيكَ بَيْنَهُمْ ، فَقَالَ اللَّهُ لَهُ - وَيَدَاهُ مَقْبُوضَتَانِ - :
اخْتَرِ أَيُّهُمَا شِئْتَ ؟ قَالَ : اخْتَرْتُ يَمِينَ رَبِّى - وَكِلْتَا يَدَى رَبِّى يَمِينٌ
مُبَارَكَةٌ - ثُمَّ بَسَطَهَا فَإِذَا فِيهَا آدَمُ - وَذُرِّيَّتُهُ ، فَقَالَ : أَى رَبِّ ،
مَا هَؤُلَاءِ ؟ فَقَالَ : هَؤُلَاءِ ذُرِّيَّتُكَ ، فَإِذَا كُلُّ إِنْسَانٍ مَكْتُوبٌ عُمُرُهُ بَيْنَ
عَيْنَيْهِ فَإِذَا فِيهِمْ رَجُلٌ أَضْوَأُهُمْ - أَوْ مِنْ أَضْوَأِهِمْ - قَالَ : يَارَبِّ ،
مَنْ هَذَا ؟ قَالَ : هَذَا ابْنُكَ دَاوُدُ ، قَدْ كَتَبْتُ لَهُ عُمَرَ أَرْبَعِينَ سَنَةً ،
قَالَ : يَارَبِّ ، زِدْهُ فى عُمُرِهِ قَالَ : ذَاكَ الَّذِى كَتَبْتُ لَهُ ، قَالَ : أَى
رَبِّ ، فَإِنِّى قَدْ جَعَلْتُ لَهُ مِنْ عُمُرِى سِتِّينَ سَنَةً ، قَالَ : أَنْتَ وَذَاكَ ،
ثُمَّ أَسْكَنَهُ الْجَنَّةَ مَا شَاءَ اللَّهُ ، ثُمَّ أَهْبِطَ مِنْهَا ، فَكَانَ آدَمُ يَعُدُّ لِنَفْسِهِ
قَالَ : فَأَتَاهُ مَلَكُ الْمَوْتِ ، فَقَالَ لَهُ آدَمُ : قَدْ عَجَلْتُ ، قَدْ كُتِبَ لِي
أَلْفُ سَنَةٍ ، قَالَ : بَلَى ، وَلَكِنَّكَ جَعَلْتَ لَابْنِكَ دَاوُدَ سِتِّينَ سَنَةً ،
فَجَحَدَ ، فَجَحَدَتْ ذُرِّيَّتُهُ ، وَنَسِىَ فَنَسِيتُ ذُرِّيَّتُهُ ، قَالَ : فَمِنْ يَوْمِئِذٍ
أَمِرَ بِالْكِتَابِ وَالشُّهُودِ . قَالَ الترمذى : حديث حسن غريب .

حديث خلق آدم عليه السلام
من موطأ الإمام مالك - رحمه الله - في باب -

النهي عن القول بالقدر

(٩٨) عَنْ عَبْدِ الْحَمِيدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ زَيْدِ بْنِ الْخَطَّابِ
سُئِلَ عُمَرُ عَنْ هَذِهِ الْآيَةِ : (وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ
ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ ؟ قَالُوا : بَلَى شَهِدْنَا أَنْ
تَقُولُوا يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا غَافِلِينَ) فَقَالَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ :
سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - يُسْأَلُ عَنْهَا ، فَقَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى خَلَقَ آدَمَ ثُمَّ مَسَحَ عَلَى
ظَهْرِهِ بِيَمِينِهِ ، حَتَّى اسْتَخْرَجَ مِنْهُ ذُرِّيَّةً ، فَقَالَ : خَلَقْتُ هَؤُلَاءِ لِلْجَنَّةِ ،
وَيَعْمَلُ أَهْلُ الْجَنَّةِ يَعْمَلُونَ ، ثُمَّ مَسَحَ عَلَى ظَهْرِهِ فَاسْتَخْرَجَ مِنْهُ ذُرِّيَّةً ،
فَقَالَ : خَلَقْتُ هَؤُلَاءِ لِلنَّارِ ، وَيَعْمَلُ أَهْلُ النَّارِ يَعْمَلُونَ ، فَقَالَ رَجُلٌ :
يَا رَسُولَ اللَّهِ ، فَفِيمَ الْعَمَلُ ؟ قَالَ : فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ - : إِنَّ اللَّهَ إِذَا خَلَقَ الْعَبْدَ لِلْجَنَّةِ : اسْتَعْمَلَهُ بِعَمَلِ أَهْلِ الْجَنَّةِ ،
حَتَّى يَمُوتَ عَلَى عَمَلٍ مِنْ أَعْمَالِ أَهْلِ الْجَنَّةِ فَيُدْخِلُهُ الْجَنَّةَ ، وَإِذَا خَلَقَ
الْعَبْدَ لِلنَّارِ ، اسْتَعْمَلَهُ بِعَمَلِ أَهْلِ النَّارِ ، حَتَّى يَمُوتَ عَلَى عَمَلٍ مِنْ
عَمَلِ أَهْلِ النَّارِ ، فَيُدْخِلُهُ بِهِ النَّارَ) .

شرح روايات الترمذى لحديث آدم عليه السلام

قوله : (لما خلق الله آدم مسح ظهره .. الخ) للعلماء في ذلك رأيان :
أولا : بعضهم يفسر ذلك على الحقيقة ، ويحمل المسح على معنى يليق به تعالى ، وهو

قوله للشئ كن فيكون - أو يأمر بعض ملائكته الموكلين بأرواح بنى آدم ، أن يمسخوا ظهره ، ويستخرجوا منه نسمة بنيه .

وقد ذكر ذلك العلامة أبو السعود ، عند تفسير قوله تعالى : (واخذ ربك من بنى آدم من ظهورهم ذريتهم . الآية) - فقال :

وقد حملت هذه المقولة على الحقيقة ، كما روى عن ابن عباس - رضى الله عنهما - من أنه لما خلق الله آدم - عليه السلام - مسح على ظهره . ثم ذكر هذا الحديث المذكور هنا . ثم قال : وليس المعنى أنه أخرج الكل من ظهر آدم - صلى الله عليه وسلم - بالذات ، بل أخرج من ظهره عليه الصلاة والسلام أبناء الصلبة ، وأخرج من ظهورهم أبناءهم الصلبة وهكذا ، الى آخر السلسلة ، أى كما يرشد اليه قوله تعالى : (واخذ ربك من بنى آدم من ظهورهم ذريتهم) .

ثم قال العلامة أبو السعود - رحمه الله تعالى - : لما كان المظهر الأصلي ظهره عليه الصلاة والسلام ، وكان مساق الحديثين بيان حال الفريقين اجمالاً ، من غير أن يتعلق بذكر الوسائط غرض - نسب اخراج الكل اليه - أى فى الحديث الشريف .

وأما الآية الكريمة فحيث كانت مسوقة للاحتجاج على الكفرة المعاصرين لرسول الله - صلى الله عليه وسلم - وبيان عدم افادة الاعتذار باسناد الاشرار الى آبائهم - اقتضى الحال نسبة الاخراج الى ظهور آبائهم ، من غير تعرض لاجراج الأبناء الصلبة لآدم - عليه السلام - من ظهره قطعاً ، وعدم بيان أخذ الميثاق فى حديث عمر - رضى الله عنه - ليس بياناً لعدمه ، ولا مستلزماً له .

واعترض بأن أخذ الميثاق عليهم لاسقاط عذر الغفلة ، حسبما ينطق به قوله تعالى : (أن تقولوا يوم القيامة انا كنا عن هذا غافلين أو تقولوا إنما أشرك آبائنا من قبل وكنا ذرية من بعدهم) لا يكون ذلك حجة عليهم ، لأن ذلك لا يكون دافعاً لعظمتهم فى دار التكليف ، اذ لا فرد من أفراد البشر يذكر ذلك الميثاق المأخوذ عليهم .

وأجيب بأن ذلك مردود ، لأن قوله تعالى : (أن تقولوا . . الآيتين) ليس مفعولاً له لقوله : (وأشهدهم) وما يتفرع عليه ، من قولهم : (بلى شهدنا أن تقولوا . . الخ) حتى يجب أن يكون ذلك الاشهاد والشهادة محفوظاً كل منهما لهم ، فيتم الزامهم به - بل هو مفعول لفعل مضمّر ينسحب عليه الكلام .

والمعنى : فعلنا ما فعلنا من الأمر : بذكر الميثاق وتذكيركم به ، وبياناً لكم فيما أنزلنا على رسولنا ، كراهة أن تقولوا : الآيتين - أولئلا تقولوا أيها الكفرة يوم القيامة : انا كنا عن هذا غافلين - أى هذا الميثاق ، ولم ينبهنا اليه أحد فى دار التكليف ، ولو نبهنا اليه أحد لعملنا بموجبه .

هذا على قراءة الجمهور : (أن تقولوا) بالتاء - وأما على القراءة بالياء (أن يقولوا) فهو مفعول له لفعل الأمر المضمر الذى تعلق به الظرف ، وهو - إذ - فى قوله : (واذا أخذ ربك) والمعنى : واذكر لهم الميثاق المأخوذ عليهم فيما مضى ، لئلا يعتذروا يوم القيامة بالغفلة عنه ، أو بتقليد آبائهم فى الاشراك وترك التوحيد . اهـ من تفسير أبى السعود ببعض تصرف

ثانيا : قال العلامة أبو السعود - رحمه الله تعالى قبل ذلك فى معنى الآية : وهذا تمثيل لخلقه تعالى اياهم جميعا فى مبدأ الفطرة ، مستعدين للاستدلال بالدلائل المنصوبة فى الآفاق وفى الأنفس ، المؤدية الى التوحيد والاسلام ، كما ينطق به وله عليه الصلاة والسلام : (كل مولود يولد على الفطرة . . الحديث) - أى وكذا قوله تعالى : (فطرة الله التى فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله) أى لا تبدلوا خلق الله الذى خلقه فطرة سليمة .

ثم قال - رحمه الله تعالى - : وهذا التمثيل مبنى على تشبيه الهيئة المنتزعة من تعريضه تعالى اياهم لمعرفة ربوبيته بعد تمكينهم منها ، بما ركز فيهم من العقول والبصائر ، ونصب لهم فى الآفاق والأنفس من الدلائل تمكينا تاما ، ومن تمكينهم منها تمكنا كاملا ، وتعرضهم لها تعرضا قويا ، شبهت هذه الهيئة - بهيئة منتزعة من حملة تعالى اياهم على الاعتراف بها بطريق الأمر ، ومن مسارعتهم الى ذلك من غير تلعثم أصلا ، من غير أن يكون هناك أخذ واشهاد ، وسؤال وجواب ، كما فى قوله تعالى : (فقال لها وللأرض ائتيا طوعا أو كرها قالتا أتينا طائعين) . اهـ بتصرف أيضا

أقول : وبقية الحديث كقوله تعالى : (ولقد ذرأنا لجهنم كثيرا من الجن والانس لهم قلوب لا يفقهون بها ولهم أعين لا يبصرون بها ولهم أذان لا يسمعون بها أولئك كالأنعام بل هم أضل أولئك هم الغافلون) .

قال العلامة أبو السعود - رحمه الله تعالى - فى تفسير الآية : أى خلقناهم لدخول جهنم ، لكن لا بطريق الجبر من غير أن يكون من قبلهم ، منا يؤدى الى ذلك ، - بل لعلمه تعالى بأنهم لا يصرفون اختيارهم نحو الحق أبدا ، بل يصرون على الباطل من غير صارف يلويهم ، ولا عاطف يثنيهم من الآيات والنذر . فبهذا الاعتبار خلقهم مغيا - بضم الميم وفتح الغين وتشديد الياء منونة - بها ، كما نطق به قوله تعالى :

(وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون)
وقوله : (لهم قلوب لا يفقهون بها) تنكير القلوب لابهامها وكونها غير معهودة مخالفة

لسائر أفراد الجنس ، فاقدة لكماله بالكلية ، لكن لا بحسب الفطرة حقيقة ، بل بسبب امتناعهم عن صرفها الى تحصيل الحق .

وهذا وصف لها بكمال الاغراق في القساوة ، فانها حيث لم يتأت منها الفقه بحال ، فكأنها غير قابلة له رأسا . اهـ مما فهم من تفسير العلامة أبي السعود رحمه الله .
أقول : ومن ذلك يفهم ما ذكر في أحاديث الترمذى : من مسح ظهر آدم واخراج ذريته من ظهره ، وأن الله تعالى قد قضى لبعضهم بدخول الجنة ، ويوفقه للعمل الذى يكون سببا لدخوله الجنة وقضى لبعضهم بدخول النار - ويعملون كل عمل يكون سببا لدخولهم النار ، فيدخلون النار ، من غير أن يكون هناك جبر لهم على عمل قطعا ، بل الكل مختار في عمله ، قال الله تعالى :

(وقل الحق من ربكم فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر) - والله أعلم .
اللهم انا نضرع اليك ، وندعوك أن توفقنا لعمل الخير ، حتى نستوجب دار كرامتك ، ونفوز برضوانك . والحمد لله رب العالمين . آمين .

حديث (إن أحدكم يجمع خلقه في بطن أمه)

أخرجه البخارى في مواضع من صحيحه : فأخرجه في بدء الخلق - باب - (ذكر الملائكة) ج ٤ ص ١١١ - وفي باب - (خلق آدم) ج ٤ ص ١٣٣ - وذكره في كتاب القدر - ج ٨ ص ١٢٢ - وذكره في كتاب التوحيد باب قول الله تعالى : (ولقد سبقت كلمتنا لعبادنا المرسلين) ج ٩ ص ١٣٥ ونذكر رواية الحديث من كتاب التوحيد :

(٩٩) حَدَّثَنَا آدَمُ ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ ، حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ ، سَمِعْتُ زَيْدَ ابْنَ وَهْبٍ ، سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ مَسْعُودٍ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - يَقُولُ : حَدَّثَنَا رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - وَهُوَ الصَّادِقُ الْمَصْدُوقُ - : إِنَّ خَلْقَ أَحَدِكُمْ يُجْمَعُ فِي بَطْنِ أُمِّهِ أَرْبَعِينَ يَوْمًا ، وَأَرْبَعِينَ لَيْلَةً - أَوْ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً ، ثُمَّ يَكُونُ عَلَقَةً مِثْلَهُ ، ثُمَّ يَكُونُ مُضْغَةً مِثْلَهُ ، ثُمَّ يَبْعَثُ اللَّهُ إِلَيْهِ الْمَلَكَ ، فَيُؤَذِّنُ بِأَرْبَعِ كَلِمَاتٍ : فَيَكْتُبُ رِزْقَهُ وَأَجَلَهُ ، وَعَمَلَهُ ، وَشَقِيًّا أَوْ سَعِيدًا ، ثُمَّ يَنْفُخُ فِيهِ الرُّوحَ ، فَإِنَّ أَحَدَكُمْ لَيَعْمَلُ بِعَمَلِ أَهْلِ الْجَنَّةِ ، حَتَّى لَا يَكُونَ بَيْنَهَا وَبَيْنَهُ إِلَّا ذِرَاعٌ ، فَيَسْبِقُ عَلَيْهِ الْكِتَابُ ، فَيَعْمَلُ بِعَمَلِ أَهْلِ النَّارِ ، فَيَدْخُلُ النَّارَ ، وَإِنْ أَحَدَكُمْ لَيَعْمَلُ بِعَمَلِ أَهْلِ النَّارِ ، حَتَّى مَا يَكُونَ بَيْنَهَا وَبَيْنَهُ إِلَّا ذِرَاعٌ ، فَيَسْبِقُ عَلَيْهِ الْكِتَابُ ، فَيَعْمَلُ بِعَمَلِ أَهْلِ الْجَنَّةِ فَيَدْخُلُهَا) .

(١٠٠) وفي بعض الروايات زيادة : (فَوَاللَّهِ إِنَّ أَحَدَكُمْ - أَوْ الرَّجُلُ) وفي بعضها : (غَيْرُ ذِرَاعٍ أَوْ ذِرَاعَيْنِ) وفي بعضها : (إِلَّا بَاعٌ) وفي بعضها تقديم الجنة .

وأخرجه ابن ماجه في سننه ، من باب في القدر - ج ١ ص ٢٠ - ٢١ فقال بسنده .

(١٠١) قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - : حَدَّثَنَا رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - وَهُوَ الصَّادِقُ الْمَصْدُوقُ - أَنَّهُ يُجْمَعُ خَلْقُ أَحَدِكُمْ فِي بَطْنِ أُمِّهِ أَرْبَعِينَ يَوْمًا ، ثُمَّ يَكُونُ عِلْقَةً مِثْلَ ذَلِكَ ، ثُمَّ يَكُونُ مُضْغَةً مِثْلَ ذَلِكَ ، ثُمَّ يَبْعَثُ اللَّهُ إِلَيْهِ الْمَلَكَ ، فَيُؤَمِّرُ بِأَرْبَعِ كَلِمَاتٍ ، فَيَقُولُ : اكْتُبْ عَمَلَهُ ، وَأَجَلَهُ ، وَرِزْقَهُ ، وَشَقِيٌّ أَوْ سَعِيدٌ ، فَوَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ ، إِنْ أَحَدَكُمْ لَيَعْمَلُ بِعَمَلِ أَهْلِ الْجَنَّةِ ، حَتَّى مَا يَكُونُ بَيْنَهُ وَبَيْنَهَا إِلَّا ذِرَاعٌ ، فَيَسْبِقُ عَلَيْهِ الْكِتَابُ فَيَعْمَلُ بِعَمَلِ أَهْلِ النَّارِ فَيَدْخُلُهَا ، وَإِنْ أَحَدَكُمْ لَيَعْمَلُ بِعَمَلِ أَهْلِ النَّارِ ، حَتَّى مَا يَكُونُ بَيْنَهُ وَبَيْنَهَا إِلَّا ذِرَاعٌ ، فَيَسْبِقُ عَلَيْهِ الْكِتَابُ ، فَيَعْمَلُ بِعَمَلِ أَهْلِ الْجَنَّةِ فَيَدْخُلُهَا) .

وأخرجه الإمام مسلم في صحيحه بروايات متعددة ، عن ابن مسعود وغيره من الصحابة ، سذكرها لما فيها من الفوائد الكثيرة . قال : - باب - (كيفية خلق آدمي في بطن أمه) . ج ١٠ ص ١٩ هامش القسطلاني .

(١٠٢) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ ، حَدَّثَنَا مُعَاوِيَةُ وَوَكَيْعٌ (ح)

وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ نُمَيْرٍ الْهَمْدَانِيُّ ، وَاللَّفْظُ لَهُ ، حَدَّثَنَا أَبِي ، وَأَبُو
مُعَاوِيَةَ ، وَوُكَيْعٌ ، قَالُوا : حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ ، عَنْ زَيْدِ بْنِ وَهْبٍ ،
عَنْ عَبْدِ اللَّهِ - (أَيْ ابْنِ مَسْعُودٍ) رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - قَالَ : حَدَّثَنَا
رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - وَهُوَ الصَّادِقُ الْمَصْدُوقُ إِنَّ
أَحَدَكُمْ يُجْمَعُ خَلْقُهُ فِي بَطْنِ أُمِّهِ أَرْبَعِينَ يَوْمًا ، ثُمَّ يَكُونُ فِي
ذَلِكَ عِلْقَةً مِثْلَ ذَلِكَ ، ثُمَّ يَكُونُ فِي ذَلِكَ مُضْغَةً مِثْلَ ذَلِكَ ، ثُمَّ يُرْسِلُ
اللَّهُ تَعَالَى الْمَلَكَ ، فَيَنْفُخُ فِيهِ الرُّوحَ ، وَيُؤَمِّرُ بِأَرْبَعِ كَلِمَاتٍ :
بِكِتَابِ رِزْقِهِ ، وَأَجَلِهِ ، وَعَمَلِهِ ، وَشَقِيٍّ أَوْ سَعِيدٍ ، فَوَاللَّهِ الَّذِي لَا إِلَهَ
غَيْرُهُ ، إِنَّ أَحَدَكُمْ لَيَعْمَلُ بِعَمَلِ أَهْلِ الْجَنَّةِ ، حَتَّى مَا يَكُونُ بَيْنَهُ
وَبَيْنَهَا إِلَّا ذِرَاعٌ فَيَسْبِقُ عَلَيْهِ الْكِتَابُ ، فَيَعْمَلُ بِعَمَلِ أَهْلِ النَّارِ ،
فَيَدْخُلُهَا وَإِنَّ أَحَدَكُمْ لَيَعْمَلُ بِعَمَلِ أَهْلِ النَّارِ ، حَتَّى مَا يَكُونُ بَيْنَهُ
وَبَيْنَهَا إِلَّا ذِرَاعٌ وَاحِدٌ ، فَيَسْبِقُ عَلَيْهِ الْكِتَابُ ، فَيَعْمَلُ بِعَمَلِ أَهْلِ
الْجَنَّةِ فَيَدْخُلُهَا) .

(١٠٣) وفي حديث وكيع : (إِنَّ خَلْقَ أَحَدِكُمْ يُجْمَعُ فِي بَطْنِ أُمِّهِ
أَرْبَعِينَ لَيْلَةً) - وفي حديث جرير وعيسى : (أَرْبَعِينَ يَوْمًا) .

(١٠٤) وكذا في حديث معاذ عن شعبة - بدل أربعين يوماً
(أَرْبَعِينَ لَيْلَةً) .

(١٠٥) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ ، وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ -
واللفظ لابن نمير - قَالَا : حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ ، عَنْ عَمْرِو بْنِ
دِينَارٍ عَنْ أَبِي الطُّفَيْلِ ، عَنْ حُذَيْفَةَ بْنِ أَبِي أَسِيدٍ - أَيْ الْغِفَارِيِّ -
يَبْلُغُ بِهِ النَّبِيُّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - قَالَ : يَدْخُلُ الْمَلِكُ عَلَى النُّطْفَةِ بَعْدَ
مَا تَسْتَقِرُّ فِي الرَّحِمِ بِأَرْبَعِينَ أَوْ خَمْسَةَ وَأَرْبَعِينَ لَيْلَةً ، فَيَقُولُ : يَا رَبُّ ،
أَشَقِيٌّ أَوْ سَعِيدٌ ؟ فَيُكْتَبَانِ ، فَيَقُولُ : أَيْ رَبُّ ، أَذَكَرٌ أَوْ أُنْثَى ؟
وَيُكْتَبُ عَمَلُهُ ، وَآثَرُهُ ، وَأَجَلُهُ ، وَرِزْقُهُ ، ثُمَّ تُطَوَّى الصُّحُفُ ، فَلَا
يَزَادُ فِيهَا وَلَا يُنْقَصُ .

* * *

وفي صحيح مسلم أيضاً - ج ١٠ ص ٧٤ من هامش القسطلاني .

(١٠٦) حَدَّثَنَا أَبُو الطَّاهِرِ أَحْمَدُ بْنُ عَمْرِو بْنِ سَرْحٍ ، أَخْبَرَنَا
ابْنُ وَهْبٍ ، أَخْبَرَنَا عَمْرُو بْنُ الْحَارِثِ ، عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ الْمَكِّيِّ ، أَنَّ
عَامِرَ بْنَ وَائِلَةَ حَدَّثَهُ أَنَّهُ سَمِعَ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ مَسْعُودٍ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ -
يَقُولُ : الشَّقِيُّ مَنْ شَقِيَ فِي بَطْنِ أُمِّهِ ، وَالسَّعِيدُ مَنْ وُعِظَ بِغَيْرِهِ ، فَأَنَّى
(هو أي عامر) رَجُلًا مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -
يُقَالُ لَهُ : حُذَيْفَةُ بْنُ أَسِيدٍ الْغِفَارِيُّ ، فَحَدَّثَهُ بِذَلِكَ مِنْ قَوْلِ ابْنِ
مَسْعُودٍ ، فَقَالَ : وَكَيْفَ يَشَقِي رَجُلٌ بِغَيْرِ عَمَلٍ ؟ فَقَالَ لَهُ الرَّجُلُ :
أَتَعْجَبُ مِنْ ذَلِكَ ؟ فَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -
يَقُولُ : إِذَا مَرَّ بِالنُّطْفَةِ اثْنَتَانِ وَأَرْبَعُونَ لَيْلَةً ، بَعَثَ اللَّهُ إِلَيْهَا مَلَكًا ،
فَصَوَّرَهَا ، وَخَلَقَ سَمْعَهَا وَبَصَرَهَا وَجِلْدَهَا ، وَلَحْمَهَا وَعِظَامَهَا ، ثُمَّ قَالَ :

يَارَبُّ ، أَذْكَرُ أَمْ أُنْثَى ؟ فَيَقْضِي رَبُّكَ مَا شَاءَ ، وَيَكْتُبُ الْمَلِكُ ،
ثُمَّ يَقُولُ : يَارَبُّ ، أَجَلُهُ ؟ فَيَقُولُ رَبُّكَ مَا شَاءَ ، وَيَكْتُبُ الْمَلِكُ ،
ثُمَّ يَخْرُجُ الْمَلِكُ بِالصَّحِيفَةِ فِي يَدِهِ ، فَلَا يَزِيدُ عَلَى أَمْرٍ وَلَا يَنْقُصُ .

(١٠٧) وأخرج مسلم في الباب قال : حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَحْمَدَ
ابْنُ أَبِي خَلْفٍ ، حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي بُكَيْرٍ ، حَدَّثَنَا زُهَيْرُ أَبُو خَيْثَمَةَ ،
حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَطَاءٍ ، أَنَّ عِكْرَمَةَ بْنَ خَالِدٍ حَدَّثَهُ أَنَّ أَبَا الطُّفَيْلِ
حَدَّثَهُ ، قَالَ : دَخَلْتُ عَلَى أَبِي سَرِيحَةَ - حُذَيْفَةَ بْنِ أَسِيدٍ الْغِفَارِيِّ -
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - فَقَالَ : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -
بِأُذُنَيَّ هَاتَيْنِ يَقُولُ : إِنَّ النُّطْفَةَ تَقَعُ فِي الرَّحِمِ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً ، ثُمَّ
يَتَصَوَّرُ عَلَيْهَا الْمَلِكُ - قَالَ زُهَيْرٌ : حَسِبْتُهُ قَالَ : الَّذِي يُخْلَقُهَا ،
فَيَقُولُ : يَارَبُّ ، أَذْكَرُ أَمْ أُنْثَى ؟ فَيَجْعَلُهُ اللَّهُ ذَكَرًا أَوْ أُنْثَى ، ثُمَّ
يَقُولُ : يَارَبُّ ، أَسْوَى أَمْ غَيْرُ سَوَى ؟ فَيَجْعَلُهُ اللَّهُ سَوِيًّا أَوْ غَيْرَ سَوَى ،
ثُمَّ يَقُولُ : يَارَبُّ ، مَا رِزْقُهُ ؟ مَا أَجَلُهُ ؟ مَا خُلُقُهُ ؟ ثُمَّ يَجْعَلُهُ اللَّهُ
شَقِيًّا أَوْ سَعِيدًا .

(١٠٨) وفي رواية عن حذيفة : (إِنَّ مَلَكًا مُوَكَّلًا بِالرَّحِمِ ، إِذَا
أَرَادَ اللَّهُ أَنْ يَخْلُقَ شَيْئًا بِإِذْنِ اللَّهِ لِبَضْعٍ وَأَرْبَعِينَ لَيْلَةً) ثم ذكر نحو
حديثهم .

(١٠٩) وفي رواية عن أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - وَرَفَعَ
الْحَدِيثَ ، أَنَّهُ قَالَ : إِنَّ اللَّهَ قَدْ وَكَّلَ بِالرَّحِمِ مَلَكًا ، فَيَقُولُ : أَيُّ رَبٍّ ،

نُطْفَةٌ ، أَيْ رَبُّ ، عَلَقَةٌ ، أَيْ رَبُّ ، مُضْغَةٌ ، فَإِذَا أَرَادَ أَنْ يَقْضِيَ
خَلْقًا ، قَالَ : قَالَ : الْمَلَكُ : أَيْ رَبُّ ، ذَكَرُ أَوْ أَنْثَى ؟ شَقِيٌّ أَوْ
سَعِيدٌ ؟ فَمَا الرُّزْقُ ؟ فَمَا الْأَجَلُ ؟ فَيُكْتَبُ كَذَلِكَ فِي بَطْنِ أُمِّهِ .

سريحة : بفتح السين ، وكسر الراء . وأسيد : بفتح الهمزة وكسر
السين . نووى .

شرح خلق ابن آدم في بطن أمه

أولاً من شرح القسطلانى من كتاب التوحيد - باب - قول الله تعالى : (ولقد سبقت
كلماتنا لعبادنا المرسلين انهم لهم المنصورون وان جندنا لهم الغالبون) - ١٠ ص ٤١٦
طبعة ميرى قال رحمه الله : (حدثنا آدم) هو ابن أبى اياس (حدثنا شعبة) بن الحجاج
قال : (حدثنا الاعمش) سليمان (سمعت زيد بن وهب) هاجر الى المدينة ففاته رؤيته
ﷺ - قال : (سمعت عبد الله بن مسعود - رضى الله عنه - يقول : حدثنا رسول الله - ﷺ -
وهو الصادق) فى نفسه (المصدق) فيما وعده به ربه (ان خلق أحدكم) قال ابو البقاء
لا يجوز فى - أن - الا الفتح ، لأن ما قبله - حدثنا - قال البدر الدمامينى : بل يجوز
الأمران : الفتح والكسر ، أما الفتح فلما قال ، وأما الكسر فان بنينا على مذهب الكوفيين
فى جواز الحكاية بما فيه معنى القول دون حروفه فواضح ، وان بنينا على مذهب
البصريين - وهو المنع - نقدر قولاً محذوفاً ، يكون ما بعده محكياً به ، فتكسر همزة - أن -
والتقدير : حدثنا فقال : ان خلق أحدكم (يجمع) بضم أوله ، وفتح ثالثه ، أى ما يخلق
منه - وهو النطفة - تفر وتخزن (فى بطن أمه أربعين يوماً وأربعين ليلة) ليتخمر ما فيها
حتى يتهيأ للخلق (ثم يكون علقه) دماً غليظاً جامداً (مثله) مثل ذلك الزمان ، وهو أربعون
يوماً وأربعون ليلة (ثم يكون مضغاً) قطعة لحم قدر ما يمضغ (مثله ثم يبعث اليه الملك)
ولابى ذر عن الحموى والمستملى : ثم يبعث الله اليه الملك الموكل بالرحم ، أى فى الطور
الرابع حين يتكامل بنيانه ، وتتشكل أعضاؤه فيؤذن بأربع كلمات (يكتبها) يكتبها (من
القضايا المقدرة فى الأزل) رزقه (كل ما يسوقه اليه مما ينتفع به كالعلم والرزق : حلالاً
وحراماً ، قليلاً وكثيراً) وأجله (طويلاً أو قصيراً) وعمله (أصالح أم لا ؟) وشقى أم
سعيد (حسبما اقتضته حكمته وسبقت كلمته .) (ثم ينفخ فيه الروح) بعد تمام صورته
(فان أحدكم ليعمل بعمل أهل الجنة) من الايمان

والطاعة (حتى لا) ولأبي ذر عن الجموي والمستملى : حتى ما (يكون بينها وبينه الا ذراع) مثل يضرب لمعنى المقاربة الى الدخول (فيسبق عليه الكتاب) الذى كتبه الملك وهو فى بطن أمه ، عقب ذلك (فيعمل بعمل أهل النار) من المعصية والكفر (فيدخل النار ، وان أحدكم ليعمل بعمل أهل النار ، حتى ما يكون بينها وبينه الا ذراع ، فيسبق عليه الكتاب ، فيعمل عمل أهل الجنة فيدخلها) فيه أن ظاهر الأعمال من الطاعات والمعاصى أمارات ، وليست بموجبات ، فان مصير الأمور فى العاقبة الى ما سبق به القضاء ، وجرى به القدر فى السابقة . . . هـ .

ثانياً - شرح الحديث برواياته ، منقولاً من شرح الامام النووى على صحيح مسلم - رحمهما الله تعالى - قال رحمه الله تعالى :

أما قوله : (الصادق المصدق) فمعناه الصادق فى قوله ، المصدق فيما يأتى من الوحي الكريم .

وأما قوله : (ان أحدكم) فبكسر الهمزة ، على حكاية لفظه ﷺ . وقوله : (بكتب رزقه) وهو بالباء الموحدة فى أوله على البدل من أربع ، وقوله : (وشقى أو سعيد) مرفوع خبر مبتدأ محذوف ، أى وهو شقى أو سعيد ؟ قوله ﷺ فى هذا الحديث : (ثم يرسل اليه الملك) ظاهره أن ارساله يكون بعد مائة وعشرين يوماً .

وفى الرواية التى بعد هذا : (يدخل الملك على النطفة بعد ما تستقر فى الرحم بأربعين ، أو خمسة وأربعين ليلة ، فيقول : يارب ، أشقى أم سعيد ؟) .

وفى الرواية الثالثة : (اذا مر بالنطفة ثنتان وأربعون ليلة ، بعث الله اليها ملكاً ، فصورها ، وخلق سمعها وبصرها وجلدها) .

وفى رواية حذيفة بن أسيد : (ان النطفة تقع فى الرحم أربعين ليلة ، ثم يتصور عليها الملك)

وفى رواية : (ان ملكاً موكلاً بالرحم : اذا أراد أن يخلق شيئاً باذن الله لبضع وأربعين ليلة - وذكر الحديث .

وفى رواية أنس بن مالك رضى الله عنه : (ان الله قد وكل بالرحم ملكاً فيقول : أى رب ، نطفة ، أى رب ، علقة ، أى رب ، مضغة) .

قال العلماء : طريق الجمع بين هذه الروايات : أن للملك ملازمة تامة ، ومراعاة لحال النطفة ، وأنه يقول : يارب ، هذه نطفة ، هذه علقة ، هذه مضغة ، فى أوقاتها ، فكل وقت يقول فيه ما صارت اليه باذن الله تعالى ، وهو سبحانه أعلم ، ولكلام الملك وتصرفه أوقات :

أحدهما : حين يخلقها الله نطفة ، ثم ينقلها علقة ، وهو أول علم الملك بأنه سيكون ولداً ، لأنه ليس كل نطفة تصير ولداً ، وذلك عقب الأربعين الأولى .
وحينئذ يكتب رزقه وأجله وعمله ، وشقاوته ، أو سعادته .

ثم للملك فيه تصرف آخر ، في وقت آخر وهو تصويره ، وخلق سمعه ، وبصره ، وجلده وعظمه ، وكونه ذكرا أو أنثى ، - وذلك انما يكون في الأربعين الثالثة ، وهى مدة المضغة ، وقبل انقضاء هذه الأربعين ، وقبل نفخ الروح فيه ، لأن نفخ الروح لا يكون الا بعد تمام صورته .

وأما قوله في احدى الروايات : (فاذا مر بالنطفة ثنتان وأربعون ليلة ، بعث الله اليها ملكا فصورها ، وخلق سمعها وبصرها ، وجلدها ، ولحمها وعظامها ، ثم قال : يا رب ، انكر أم أنثى ؟ فيقضى ربك ما شاء ، ويكتب الملك ، وذكر رزقه) .

فقال القاضى وغيره : ليس هو على ظاهره ، ولا يصح حمله على ظاهره ، بل المراد بتصويرها وخلق سمعها . الخ : أنه يكتب ذلك ، ثم يفعله في وقت آخر ، لأن التصوير عقب الأربعين الأولى غير موجود في العادة ، وانما يقع في الأربعين الثالثة ، وهى مدة المضغة ، كما قال الله تعالى : (ولقد خلقنا الانسان من سلاله من طين ثم جعلناه نطفة في قرار مكين . ثم خلقنا النطفة علقة فخلقنا مضغة فخلقنا مضغة عظما ، فكسونا العظام لحما) .

ثم يكون للملك فيه تصوير آخر ، وهو وقت نفخ الروح عقب الأربعين الثالثة ، حين يكمل له أربعة أشهر .

واتفق العلماء على أن نفخ الروح لا يكون الا بعد أربعة أشهر ، ووقع في رواية البخارى : (ان خلق أحدكم يجمع في بطن أمه أربعين ، ثم يكون علقه مثله ، ثم يكون مضغة مثله ، ثم يبعث اليه الملك ، فيؤذن بأربع كلمات : فيكتب رزقه ، وأجله ، وعمله ، وشقى أو سعيد ثم ينفخ فيه) فقوله : (ثم يبعث) بحرف - ثم - يقتضى تأخير كتب الملك هذه الأمور الى ما بعد الأربعين الثالثة - والاحاديث الباقية تقتضى الكتب بعد الأربعين الأولى .

وجوابه : أن قوله : (ثم يبعث اليه الملك ، فيؤذن فيكتب) معطوف على قوله : (يجمع في بطن أمه) ومتعلق به ، لا بما قبله ، وهو قوله : (ثم يكون مضغة مثله) ويكون قوله : (ثم يكون علقه مثله ، ثم يكون مضغة مثله) معترضا بين المعطوف والمعطوف عليه - وذلك جائز موجود في القرآن والحديث الصحيح وغيره من كلام العرب .

قال القاضى وغيره : والمراد بارسال الملك في هذه الأشياء : أمره بها وبالتصرف فيها بهذه الأفعال ، والافقد صرح في الحديث بأنه موكل بالرحم ، وأنه يقول : يا رب ، نطفة ، يا رب ، علقه .

قال القاضى : وقوله في حديث أنس بن مالك - رضى الله عنه - : (واذا أراد الله أن يقضى خلقا - قال : يا رب ، أنكر أم أنثى ، شقى أم سعيد ؟) لا يخالف ما قدمناه ، ولا يلزم منه أن يقول ذلك بعد المضغة ، - بل هو ابتداء كلام واخبار عن حالة اخرى ، فأخبر أولا ، بحال الملك مع النطفة ، ثم أخبر أن الله تعالى اذا أراد اظهار خلق النطفة علقه ، قال : كذا وكذا .

ثم المراد بجميع ما ذكر من الرزق والأجل ، والشقاوة والسعادة والعمل ، والذكورة والأنوثة : أنه يظهر ذلك للملك ، ويأمره بانقاذه وكتابته ، والافقضاء الله تعالى سابق على ذلك وعلمه واراادته لكل ذلك موجود في الأزل . والله تعالى أعلم .

وقوله ﷺ : (فوالله الذي لا اله غيره ، إن احدكم ليعمل بعمل أهل الجنة ، حتى ما يكون بينه وبينها الا ذراع ، فيسبق عليه الكتاب ، فيعمل بعمل أهل النار ، فيدخلها ، وإن أحدكم ليعمل بعمل النار - الخ) .

المراد بالذراع : التمثيل للقرب من موته ودخوله عقبه ، وأن تلك الدار ما بقى بينه وبين أن يصلها الا كمن لم يبق بينه وبين موضع من الأرض - يريد أن يصل اليه - الا ذراع واحد .

والمراد بهذا الحديث أن هذا قد يقع في نادر من الناس ، لا أنه غالب فيهم . ثم انه من لطف الله تعالى ، وسعه رحمته انقلاب الناس من الشر الى الخير في كثرة ، وأما انقلابهم من الخير الى الشر ، ففي غاية الندور ، ونهاية القلة .

وهو نحو قوله تعالى : (ان رحمتى سبقت غضبى ، وغلبت غضبى) ويدخل في هذا من انقلب الى عمل النار بكفر أو معصية ، لكن يختلفان في التخليد وعدمه ، فالكافر يخلد في النار ، والعاصي الذي مات موحدا لا يخلد فيها ، كما سبق تقريره . وفي هذا الحديث تصريح باثبات القدر ، وأن التوبة تهدم الذنوب قبلها ، وأن من مات على شيء حكم له به : من خير أوشر ، الا أن أصحاب المعاصي غير الكفر في المشيئة . والله أعلم . اهـ من شرح النووى على مسلم .

وقال النووى : (حذيفة بن أسيد) هو بفتح الهمزة . وقوله : (فيكتبان) في الموضعين بضم أوله ، ومعناه : يكتب أحدهما - (دخلت على أبى سريحة) هو بفتح السين وكسر الراء

وقوله : (ثم يتصور عليها الملك) هكذا هو في جميع نسخ بلادنا - بالصاد - وذكر القاضى : يتصور - بالسين ، والمراد بيتسور : ينزل ، وهو استعارة من (تسورت الدار اذا نزلت من أعلاها) فيحتمل أن تكون الصاد الواقعة في بلادنا مبدلة من السين . والله أعلم . اهـ من النووى .

حديث خطاب الرحم أخرجہ البخاری فی کتاب التفسیر من سورة القتال - باب - (وتقطعوا أرحامكم) ج ٦ ص ١٣٤ .

(١١٠) حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ ، حَدَّثَنِي مُعَاوِيَةُ بْنُ أَبِي مُزَرَّدٍ ، عَنْ عَمِّهِ سَعِيدِ بْنِ يَسَارٍ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - عَنِ النَّبِيِّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - قَالَ : خَلَقَ اللَّهُ الْخَلْقَ ، فَلَمَّا فَرَغَ مِنْهُ قَامَتِ الرَّحِمُ ، فَأَخَذَتْ بِحَقْوِ الرَّحْمَنِ ، فَقَالَ لَهُ : مَهْ ، قَالَتْ : هَذَا مَقَامُ الْعَائِدِ بِكَ مِنَ الْقَطِيعَةِ ، قَالَ : أَلَا تَرْضَيْنَ ، أَنْ أَصِلَ مَنْ وَصَلَكَ ، وَأَقْطَعَ مَنْ قَطَعَكَ ؟ قَالَتْ : بَلَى يَا رَبِّ ، قَالَ : (فَذَلِكَ لَكَ) قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ : اقْرَأُوا إِنْ شِئْتُمْ : (فَهَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ تَوَلَّيْتُمْ أَنْ تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ ، وَتُقَطِّعُوا أَرْحَامَكُمْ) - .

(١١١) وفي رواية في هذا الباب للبخاری ، بسنده إلى أبي هريرة - رضى الله عنه - (ثُمَّ قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - : اقْرَأُوا إِنْ شِئْتُمْ : (فَهَلْ عَسَيْتُمْ)) .

وأخرجہ البخاری فی کتاب التوحيد ، وفي كتاب الأدب .
وأخرجہ مسلم فی الأدب ، والنسائي فی التفسير .

(١١٢) وأخرجہ الترمذی عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - قَالَ : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - يَقُولُ : قَالَ

اللَّهُ : أَنَا اللَّهُ ، وَأَنَا الرَّحْمَنُ ، خَلَقْتُ الرَّحِمَ ، وَشَقَقْتُ لَهَا مِنْ اسْمِي .
فَمَنْ وَصَلَهَا وَصَلْتُهُ ، وَمَنْ قَطَعَهَا قَطَعْتُهُ .

(قال الترمذى - رحمه الله تعالى : حديث حسن صحيح) .

(١١٣) وأخرجه أيضاً أبو داود ، عن عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ -
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - قَالَ : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - يَقُولُ :
قَالَ اللَّهُ : (أَنَا الرَّحْمَنُ ، وَهِيَ الرَّحِمُ ، شَقَقْتُ لَهَا اسْمًا مِنْ اسْمِي ،
مَنْ وَصَلَهَا وَصَلْتُهُ ، وَمَنْ قَطَعَهَا بَنَتُهُ) .

أخرجه في باب (في صلة الرحم) ج ٢ ص ٧٧ .

شرح الحديث من القسطلانى ح ٧ ص ٨٤٢

(حدثنا خالد بن مخلد) بفتح الميم واللام ، بينهما خاء معجمة ، الكوفي (حدثنا سليمان)
ابن بلال ، قال : (حدثنى معاوية بن أبى مزرد) بضم الميم وفتح الزاى وكسر الراء ، وفي
اليونينية بفتحها مشددة ، بعدها دال مهملة)

اسمه عبد الرحمن بن يسار ، بالياء وتخفيف السين المهملة (عن عمه سعيد بن يسار ،
عن أبى هريرة - رضى الله عنه - عن النبى ﷺ) أنه (قال : خلق الله الخلق ، فلما فرغ
منه) أى قضاه وأتمه ، أونحو ذلك ، فانه سبحانه وتعالى لا يشغله شأن عن شأن ،
(قامت الرحم) أى حقيقة ، بأن تجسمت (فأخذت بحقو الرحمن) بفتح الحاء المهملة ، وفي
اليونينية بكسرهما ، وعند الطبرى : (بحقوى الرحمن) بالتثنية . - والحقو : الازار
والخصر ، ومشد الازار .

قال البيضاوى : لما كان من عادة المستجير أن يأخذ بذيل المستجار به أو بطرف رداءه
وازاره ، وربما أخذ بحقو إزاره مبالغة فى الاستجارة . فكأنه يشير به إلى أن المطلوب أن
يحرسه ويذب عنه ما يؤذيه ، كما يحرس ما تحت ازاره ، ويذب عنه ، فانه لاصق به ،
لا ينفك عنه ، فاستعير ذلك للرحم .

وقال الطيبى : وهذا مبنى على الاستعارة التمثيلية ، التى ينتزع فيها الوجه من أمور
متوهمه للمشبه المعقول ، وذلك بأن شبه حالة الرحم وما هى عليه من الافتقار الى الصلة ،
والذب عنها من القطيعة - بحال مستجير يأخذ بذيل المستجار به ، وحقو ازاره ، ثم أدخل

صورة حال المشبه في جنس المشبه به ، واستعمل في حال المشبه ما كان مستعملا في المشبه به من الألفاظ بدلائل قرائن الأحوال .

ويجوز أن تكون مكنية ، بأن يشبه الرحم بإنسان مستجير بمن يحميه ، ويحرسه ويذب عنه ما يؤذيه ، ثم أسند على سبيل الاستعارة التخيلية ما هو لازم المشبه به ، من القيام ليكون قرينة مانعة من ارادة الحقيقة ، ثم رشحت الاستعارة بأخذ الحق ، والقول ، وقوله : (بحقو الرحمن) استعارة أخرى .

وقال القابسي : أبى - بفتح الباء - أبو زيد أن يقرأ لنا هذا الحرف - (أى بحقو الرحمن لاشكاله ، وقال : هو ثابت ، لكن مع تنزيه الله تعالى .

ويحتمل أن يكون على حذف مضاف ، أى قام ملك ، فتكلم على لسانها ، أو على طريق ضرب المثل والاستعارة .

والمراد : تعظيم شأن الرحم ، وفضيلة واصلها ، واثم قاطعها .
وتثنية - حقو - المروية عند الطبرى للتأكيد ، لأن الأخذ باليدين أكد في الاستعارة من الأخذ بيد واحدة .

(فقال الله) تعالى (له : مه) أى للرحم مه ، بفتح الميم ، وسكون الهاء - اسم فعل - أى اكفف وانزجر .

وقال ابن مالك : هى هنا - ما - الاستفهامية ، حذف ألفها ، ووقف عليها بهاء السكت ، والشائع أن لا يفعل بها ذلك الا وهى مجرورة . قال : ومن استعمالها كما وقع هنا غير مجرورة ، قول أبى ذؤيب الهذلى : قدمت المدينة ولأهلها ضجيج كضجيج الحجيج ، فقلت : مه ؟ فقالوا : قبض رسول الله - ﷺ . اهـ

فان كان المراد الزجر فواضح ، وان كان المراد الاستفهام - فالمراد الأمر باظهار الحاجة ، التى من أجلها تستجير ، دون الاستعلام ، فانه تعالى يعلم السر وأخفى .
(قالت : هذا مقام العائذ) بالذال المعجمة ، أى قيامى هذا قيام العائذ المستجير (بك من القطيعة) .

وفى حديث عبد الله بن عمرو عند أحمد : أنها تكلمت بلسان طلق نلق (قال) الله تعالى : (ألا ترضين أن أصل من وصلك) بأن أتعطف عليه ، وأرحمه لطفاً وفضلاً (وأقطع من قطعك) فلا أرحمه (قالت : بلى : يارب) رضيت (قال) الله تعالى : (فذاك) بكسر الكاف ، زاد الاسماعيلى (لك) قال أبو هريرة : فاسقروا ان شئتم : (فهل عسيتم ان توليتم) أحكام الناس وتأمركم عليهم - أو توليتم وأعرضتم عن القرآن وأحكامه (أن تفسدوا فى الأرض) بالمعاصى وسفك الدماء (وتقطعوا أرحامكم) .

وفى رواية للبخارى - قال أبو هريرة : قال رسول الله ﷺ : (اقرأوا ان شئتم : فهل

عسيتم) - و مراد البخارى بذكر هذه الرواية أن ذلك الاستدلال من كلام رسول الله ﷺ وليس موقوفا على أبى هريرة - رضى الله عنه - .

قال النووى : لا خلاف أن صلة الرحم واجبة فى الجملة ، وقطيعتها معصية ، والصلة درجات ، بعضها أرفع من بعض ، وفى حديث أبى بكر مرفوعا : (ما من ذنب أحرى أن يعجل الله عقوبته فى الدنيا مع ما يدخر لصاحبه فى الآخرة من البغى وقطيعة الرحم) رواه أحمد -

وعنده من حديث ثوبان مرفوعا : (من سره النساء فى الأجل والزيادة فى العمر ، فليصل رحمه) . اهـ والله أعلم .

(حديث فرض الصلوات - والإسراء)

أخرجه البخارى - فى باب - كيف فرضت الصلاة فى الإسراء ،
ج ١ ص ٧٨ - ٧٩ .

(١١٤) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ ، قَالَ : حَدَّثَنَا اللَّيْثُ ، عَنْ يُونُسَ ،
عَنْ ابْنِ شِهَابٍ ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - قَالَ : كَانَ
أَبُو ذَرٍّ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - يُحَدِّثُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -
قَالَ : فَرَجَ عَنْ سَقْفِ بَيْتِي ، وَأَنَا بِمَكَّةَ ، فَنَزَلَ جِبْرِيلُ - صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - فَفَرَجَ صَدْرِي ، ثُمَّ غَسَلَهُ بِمَاءٍ زَمْزَمَ ، ثُمَّ جَاءَ بِطُسْتٍ
مِنْ ذَهَبٍ ، مُمْتَلِئٍ حِكْمَةً وَإِيمَانًا ، فَأَفْرَغَهُ فِي صَدْرِي ، ثُمَّ أَطْبَقَهُ ،

شرح الحديث من القسطلانى ج ١ ص ٣٨٢

(يحيى بن بكير) بضم الموحدة (الليث) بن سعد الامام (عن يونس) بن زيد (عن ابن
شهاب) الزهرى (عن أنس بن مالك ، قال : كان أبو ذر) رضى الله عنه (يحدث أن رسول
الله ﷺ قال : فرج) بضم الفاء وكسر الراء أى فتح (عن سقف بيتى) أضافه لنفسه ، لأن
الإضافة تكون بأدنى ملابس ، والافهوبيت أم هانئ ، كما ثبت (وأنا بمكة فنزل جبريل
عليه السلام من الموضع المفروج فى السقف مبالغة فى المفاجأة (ففرج) بفتححات أى شق
صدرى ثم غسله بماء زمزم (ثم جاء بطست) بفتح الطاء وسكون السين المهملة ، وهى
مؤنثة وتذكر على معنى الاناء من ذهب لمناسبة صفاء قلبه ﷺ وكان ذلك بمكة قبل تحريم
أنية الذهب (ممتلىء حكمة وإيمانا) أى شيئاً تحصل الحكمة والإيمان بلامسته فأطلقا
عليه ، تسمية للشيء باسم مسببه - أو هو تمثيل لينكشف بالحسوس ما هو معقول ،
كمجىء الموت فى صورة كبش أملح .

والحكمة عبارة عن العلم بالأحكام المشتملة على معرفة الله المصحوبة بنفاذ البصيرة
وتهذيب النفس وتحقيق الحق والعمل به ، والصد عن اتباع الهوى والباطل - وقيل : هى

ثُمَّ أَخَذَ بِيَدَيَّ ، فَعَرَجَ بِي إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا ، فَلَمَّا جِئْتُ إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا ، قَالَ جِبْرِيلُ لِخَازِنِ السَّمَاءِ : افْتَحْ ، قَالَ : مَنْ هَذَا ؟ قَالَ : جِبْرِيلُ قَالَ : هَلْ مَعَكَ أَحَدٌ ؟ قَالَ : نَعَمْ ، مَعِيَ مُحَمَّدٌ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - فَقَالَ : أُرْسِلْ إِلَيْهِ ؟ قَالَ : نَعَمْ ، فَلَمَّا فَتَحَ عَلَوْنَا إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا ، فَإِذَا رَجُلٌ قَاعِدٌ ، عَلَى يَمِينِهِ أَسْوَدَةٌ ، وَعَلَى يَسَارِهِ أَسْوَدَةٌ ، إِذَا نَظَرَ قَبْلَ يَمِينِهِ ضَحِكَ ، وَإِذَا نَظَرَ قَبْلَ شِمَالِهِ بَكَى ، فَقَالَ : مَرْحَبًا بِالنَّبِيِّ الصَّالِحِ ، وَالْإِبْنِ الصَّالِحِ ، قُلْتُ لِجِبْرِيلَ : مَنْ هَذَا ؟ قَالَ : هَذَا آدَمُ عَلَيْهِ السَّلَامُ ، وَهَذِهِ الْأَسْوَدَةُ الَّتِي عَنْ يَمِينِهِ وَشِمَالِهِ نَسَمُ بَنِيهِ ، فَأَهْلُ الْيَمِينِ مِنْهُمْ أَهْلُ الْجَنَّةِ ، وَالْأَسْوَدَةُ الَّتِي عَنْ شِمَالِهِ أَهْلُ النَّارِ ، فَإِذَا نَظَرَ عَنْ يَمِينِهِ ضَحِكَ ، وَإِذَا نَظَرَ قَبْلَ شِمَالِهِ بَكَى ،

النبوة ، وقيل : هى الفهم عن الله تعالى (فافترغه) أى ما فى الطست (فى صدرى ، ثم أطبقه) أى الصدر الشريف فختم عليه كما يختم على الوعاء المملوء ، فجمع الله له أجزاء النبوة وختمها فهو خاتم النبيين ، وختم عليه ، فلم يجد عدوه اليه سبيلا ، لأن الشئ المختوم عليه محروس - وإنما فعل) ذلك ليتقوى على استجلاء الأسماء الحسنى والثبوت فى المقام الأسنى (ثم أخذ بيدي فعرج) صعد (بى الى السماء الدنيا ، فلما جيئت الى السماء الدنيا ، قال جبريل لخازن السماء : افتح قال : من هذا) الذى يقرع الباب ؟ (قال : جبريل قال : هل معك أحد ؟ قال : نعم ، معى محمد ﷺ فقال : أرسل اليه ؟) أى للخروج ، وليس السؤال عن أصل رسالته ، لاشتهارها فى الملكوت (قال جبريل : نعم ، فلما فتحت الخازن علونا الى السماء الدنيا ، فإذا رجل قاعد ، على يمينه أسودة ، أى أشخاص (وعلى يساره أسودة ، فإذا نظر قبل يمينه) أى جهة يمينه (ضحك ، وإذا نظر قبل) أى جهة (يساره بكى) وللأربعة شماله فقال : مرحبا بالنبي الصالح ، والإبن الصالح) أى أصبت رحبا لاضيقا ، وهى كلمة تقال عند تأنيس القادم ، ووصفوه بالصالح ، لأن الصلاح وصف شامل لسائر الخصال المحمودة المدوحة من الصدق وغيره (قلت لجبريل : من هذا قال : هذا آدم وهذه الأسودة التى عن يمينه وشماله نسمة بنيه) جمع نسمة ، وهى نفس الروح أى أرواح بنيه ، ولعلها مثلت له فى أشباح (فأهل اليمين منهم أهل الجنة ،

حَتَّى عَرَجَ بِي إِلَى السَّمَاءِ الثَّانِيَةِ ، فَقَالَ لِخَازِنِهَا : افْتَحْ ، فَقَالَ لَهُ خَازِنُهَا مِثْلَ مَا قَالَ الْأَوَّلُ ، فَفَتَحَ ، قَالَ أَنَسٌ : فَذَكَرَ أَنَّهُ وَجَدَ فِي السَّمَوَاتِ آدَمَ وَإِدْرِيسَ ، وَمُوسَى ، وَعِيسَى ، وَإِبْرَاهِيمَ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِمْ ، وَلَمْ يَثْبِتْ كَيْفَ مَنَازِلِهِمْ ، غَيْرَ أَنَّهُ ذَكَرَ أَنَّهُ وَجَدَ آدَمَ فِي السَّمَاءِ الدُّنْيَا ، وَإِبْرَاهِيمَ فِي السَّمَاءِ السَّادِسَةِ ، قَالَ أَنَسٌ : فَلَمَّا مَرَّ جِبْرِيلُ بِالنَّبِيِّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - بِإِدْرِيسَ ، قَالَ : مَرْحَبًا بِالنَّبِيِّ الصَّالِحِ ، وَالْأَخِ الصَّالِحِ ، فَقُلْتُ : مَنْ هَذَا ؟ قَالَ : هَذَا إِدْرِيسُ ، ثُمَّ مَرَرْتُ بِمُوسَى - عَلَيْهِ السَّلَامُ - فَقَالَ : مَرْحَبًا بِالنَّبِيِّ الصَّالِحِ ، وَالْأَخِ الصَّالِحِ ، قُلْتُ : مَنْ هَذَا ؟ قَالَ : هَذَا مُوسَى ، ثُمَّ مَرَرْتُ بِعِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ ، فَقَالَ : مَرْحَبًا بِالْأَخِ الصَّالِحِ . وَالنَّبِيِّ الصَّالِحِ ، قُلْتُ :

والاسودة التي عن شماله اهل النار) - (فاذا نظر عن يمينه ضحك) مسرورا بأولاده الذين هم اهل الجنة (واذا نظر قبل شماله بكى) حزننا على أولاده (حتى عرج بى الى السماء الثانية، فقال لخازنها: افتح، فقال له خازنها مثل ما قال الاول ولم يثبت كيف منازلهم) أى لم يعين أبوذر لكل نبي سماء (غير أنه ذكر أنه وجد آدم في السماء الدنيا، وإبراهيم في السادسة) في حديث أنس عن مالك بن صعصعة عند الشيخين أنه وجد آدم في السماء الدنيا وفي الثانية يحيى وعيسى وفي الثالثة يوسف وفي الرابعة إدريس وفي الخامسة هارون، وفي السادسة موسى، وفي السابعة إبراهيم (فلما مر جبريل بالنبي) أى مصاحباً بالنبي ﷺ (بادريس قال: مرحباً بالنبي الصالح، والأخ الصالح، قلت: من هذا؟ قال: هذا إدريس. ثم مررت بموسى فقال: مرحباً بالنبي الصالح والأخ الصالح قلت: من هذا؟ قال: هذا موسى، ثم مررت بعيسى، فقال: مرحباً بالأخ الصالح، والنبي الصالح، قلت: من هذا؟ قال: هذا عيسى،) قال القسطلانى: وليست - ثم - هنا على بابها في الترتيب، لأن الروايات قد اتفقت على أن المرور بعيسى كان قبل المرور بموسى عليه السلام - قال: ثم مررت بإبراهيم عليه الصلاة والسلام، فقال: مرحباً بالنبي الصالح، والأخ الصالح، قلت: من هذا) يا جبريل (قال: هذا إبراهيم عليه الصلاة والسلام (قال ابن شهاب

مَنْ هَذَا ؟ قَالَ : هَذَا عِيسَى ، ثُمَّ مَرَرْتُ بِإِبْرَاهِيمَ - عَلَيْهِ السَّلَامُ ،
فَقَالَ : مَرْحَبًا بِالنَّبِيِّ الصَّالِحِ ، وَالْإِبْنِ الصَّالِحِ ، قُلْتُ : مَنْ هَذَا ؟
قَالَ : هَذَا إِبْرَاهِيمُ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - قَالَ ابْنُ شِهَابٍ : فَأَخْبَرَنِي
ابْنُ حَزْمٍ أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ وَأَبَا حِيَّةَ الْأَنْصَارِيَّ كَانَا يَقُولَانِ : قَالَ النَّبِيُّ -
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - : ثُمَّ عُرِجَ بِي حَتَّى ظَهَرْتُ لِمُسْتَوَى أَسْمَعُ فِيهِ
صَرِيرَ الْأَقْلَامِ ، قَالَ ابْنُ حَزْمٍ ، وَأَنْسُ بْنُ مَالِكٍ : قَالَ النَّبِيُّ - صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - : فَفَرَضَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ عَلَى أُمَّتِي خَمْسِينَ صَلَاةً ،
فَرَجَعْتُ بِذَلِكَ ، حَتَّى مَرَرْتُ بِمُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ ، فَقَالَ : مَا فَرَضَ
اللَّهُ لَكَ عَلَى أُمَّتِكَ ؟ قُلْتُ : خَمْسِينَ صَلَاةً ، قَالَ : فَارْجِعْ إِلَى رَبِّكَ ،
فَإِنَّ أُمَّتَكَ لَا تُطِيقُ ذَلِكَ ، فَرَاغْتُ ، فَوَضَعَ عَنِّي شَطْرَهَا ، فَرَجَعْتُ

محمد بن مسلم الزهري : (فأخبرني ابن حزم) بفتح الحاء وسكون الزاي هو أبو بكر بن
محمد بن عمرو بن حزم الأنصاري ، قاضي المدينة ، وأميرها زمن الوليد المتوفى سنة
عشرين ومائة ، عن أربع وثمانين سنة (أن ابن عباس وأبا حية) بفتح الحاء وتشديد الياء
البدري (الأنصاري) ، كانا يقولان : قال النبي ﷺ : ثم عرج بي (بفتحات على البناء
للفاعل ، وبضم الأول وكسر الثاني على البناء للمفعول ، (حتى ظهرت) أي علوت
(لمستوى) أي موضع مشرف يستوى عليه ، وهو المصعد ، واللام فيه للعلة ، أي علوت
لاستواء مستوى (أسمع فيه صريف الأقلام) أي تصويت الأقلام حالة كتابة الملائكة
ما يقضيه الله تعالى مما تنسخه من اللوح المحفوظ ، أو ما شاء الله أن يكتب لما أراد الله
تعالى من أمره وتدبيره ، والله غني عن الاستذكار بتدوين الكتب ، إذ علمه محيط بكل شيء
(قال النبي ﷺ : ففرض الله على أمتي خمسين صلاة) أي في كل يوم وليلة ، كما عند
مسلم من حديث ثابت عن أنس ، لكن بلفظ : ففرض الله على ، وذكر الفرض عليه يستلزم
الفرض على أمته ، وبالعكس (فرجعت بذلك ، حتى مررت على موسى ، فقال : ما فرض الله
على أمتك ؟ قلت : خمسين صلاة ، قال : فارجع إلى ربك) أي إلى الموضع الذي ناجيته فيه
(فإن أمتك لا تطيق ذلك ، فراجعت ، فوضع عني شطرها) أي جزءا منها وهو خمس

إِلَى مُوسَى ، قُلْتُ : وَضَعَ عَنِّي شَطْرَهَا ، فَقَالَ : رَاجِعْ رَبِّكَ ، فَإِنَّ أُمَّتَكَ
لَا تُطِيقُ ، فَرَاَجَعْتُ ، فَوَضَعَ شَطْرَهَا ، فَرَجَعْتُ إِلَيْهِ ، فَقَالَ : ارْجِعْ
إِلَى رَبِّكَ ، فَإِنَّ أُمَّتَكَ لَا تُطِيقُ ذَلِكَ ، فَرَاَجَعْتُهُ ، فَقَالَ : هِيَ خَمْسُ ،
وَهِيَ خَمْسُونَ ، لَا يُبَدِّلُ الْقَوْلُ لَدَيَّ ، فَرَجَعْتُ إِلَى مُوسَى ، فَقَالَ :
رَاجِعْ رَبِّكَ ، فَقُلْتُ : قَدْ اسْتَحْيَيْتُ مِنْ رَبِّي ، ثُمَّ انْطَلَقَ بِي ، حَتَّى

(فوضع عنى شطرها) قال القسطلانى : وفى رواية مالك بن صعصعة (فوضع عنى
عشرا) - وفى رواية ثابت : (فحط عنى خمسا) وزاد فيها أن التخفيف كان خمسا
خمسا .

قال الحافظ بن حجر : وهى زيادة معتمدة ، يتعين حمل ما فى الروايات عليها قبوله :
(فقال) جل وعلا : (هى خمس) أى بحسب الفعل (وهى خمسون) أى بحسب الثواب
والاجر ، قال تعالى : (من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها)

ولأبى ذر عن المستملى ، ونسبها فى الفتح لغير أبى ذر : (هن خمس ، وهن خمسون)
واستدل به على عدم فرضية ما زاد على الخمس ، كالوتر .

وفى الحديث جواز النسخ قبل الفعل ، خلافا للمعتزلة ، قال ابن المنير : لكن الكل متفقون
على أن النسخ لا يتصور قبل البلاغ .

(لا يبدل القول لدى) أى لا يبدل القضاء المبرم ، لا المعلق ، الذى يمحو الله منه ما يشاء
ويثبت فيه ما يشاء .

وأما مراجعته عليه الصلاة والسلام ربه فى ذلك ، فللعلم بأن الأمر الأول ليس على وجه
القطع والابرام ، قال عليه الصلاة والسلام : (فرجعت الى موسى ، فقال : ارجع الى ربك
فقلت : قد استحييت من ربي) وجه استحيائه أنه لو سأل الرفع بعد الخمس لكان كأنه قد
سأل رفع الخمس بعينها - أى لأن كل مرة يخفف عنه خمسا ، فكيف يسأله التخفيف وقد
تكرر التخفيف فى كل مرة بخمس ، ولاسيما وقد قال الله : «لا يبدل القول لدى» .

انتهى بي إلى سِدْرَةِ الْمُنتَهَى ، وَغَشِيَهَا أَلْوَانٌ لَا أَدْرَى مَا هِيَ ؟ ثُمَّ
أَدْخَلْتُ الْجَنَّةَ ، فَإِذَا فِيهَا حَبَائِلُ اللَّوْلُؤِ ، وَإِذَا تُرَابُهَا الْمِسْكُ .

(ثم انطلق بي) بفتح الطاء واللام (حتى انتهى بي الى سدرۃ المنتهى) - وهى فى أعلى
السموات وسميت بالمنتهى ، لأن علم الملائكة ينتهى اليها ، ولم يجاوزها أحد الارسل الله
ﷺ أو ينتهى اليها أرواح الشهداء (حبائل اللؤلؤ) أى عقود وقلائد من اللؤلؤ - وروى
(جناذب اللؤلؤ) وهى القبة (واذا ترابها المسك) أى تراب الجنة رائحته رائحة المسك .
ا هـ والله أعلم .

حديث فرض الصلاة من صحيح مسلم

في باب الإسراء برسول الله صلى الله عليه وسلم وفرض الصلوات ج ٢
ص ٥٣ هامش القسطلاني .

(١١٥) حَدَّثَنَا شَيْبَانُ بْنُ فَرُّوخَ ، حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ ، حَدَّثَنَا
ثَابِتُ الْبُنَانِيُّ ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - قَالَ : أُتِيْتُ بِالْبَرَّاقِ وَهُوَ دَابَّةٌ أَبْيَضُ طَوِيلٌ ،
فَوْقَ الْحِمَارِ ، وَدُونَ الْبُغْلِ ، يَضَعُ حَافِرُهُ عِنْدَ مُنْتَهَى طَرَفِهِ ، قَالَ :
فَرَكِبْتُهُ حَتَّى أَتَيْتُ بَيْتَ الْمُقَدِّسِ ، قَالَ : فَرَبَطْتُهُ بِالْحَلْقَةِ الَّتِي يَرِبُطُ بِهَا
الْأَنْبِيَاءُ ، قَالَ : ثُمَّ دَخَلْتُ الْمَسْجِدَ ، فَصَلَّيْتُ فِيهِ رَكْعَتَيْنِ ، ثُمَّ
خَرَجْتُ ، فَجَاءَ جِبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِإِنَاءٍ مِنْ خَمْرٍ ، وَإِنَاءٍ مِنْ لَبَنٍ ،
فَاخْتَرْتُ اللَّبَنَ ، فَقَالَ جِبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ : اخْتَرْتَ الْفِطْرَةَ ، ثُمَّ عَرَجَ
بِنَا إِلَى السَّمَاءِ ، فَاسْتَفْتَحَ جِبْرِيلُ - عَلَيْهِ السَّلَامُ - فَقِيلَ : مَنْ أَنْتَ ؟
قَالَ : جِبْرِيلُ ، قِيلَ : وَمَنْ مَعَكَ ؟ قَالَ : مُحَمَّدٌ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -
قِيلَ : وَبُعِثَ إِلَيْهِ ؟ قَالَ : لَقَدْ بُعِثَ إِلَيْهِ ، فَفَتَحَ لَنَا ، فَإِذَا أَنَا بِأَدَمَ -
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - فَرَحَّبَ بِي ، وَدَعَا لِي بِخَيْرٍ ، ثُمَّ عَرَجَ بِنَا إِلَى
السَّمَاءِ الثَّانِيَةِ ، فَاسْتَفْتَحَ جِبْرِيلُ - عَلَيْهِ السَّلَامُ - فَقِيلَ : مَنْ أَنْتَ ؟

(شيبان بن فروخ) فروخ أعجمي لا ينصرف (البناني) بضم الباء منسوب الى بنانة ،
قبيلة معروفة . (أتيت بالبراق) هو بضم الباء . قال أهل اللغة : البراق اسم الدابة التي
ركبها رسول الله ﷺ ليلة الإسراء ، قال الزبيدي في مختصر العين ، وصاحب التحرير هي
دابة كانت الانبياء صلوات الله وسلامه عليهم يركبونها - قال النووي : وهذا يحتاج الى
نقل صحيح . وسمى براقا لسرعته ، وقيل : لشدة صفائه ، وتلألؤه وبريقه . اهـ نووى

قَالَ : جِبْرِيلُ ، قِيلَ : وَمَنْ مَعَكَ ؟ قَالَ : مُحَمَّدٌ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قِيلَ : وَقَدْ بُعِثَ إِلَيْهِ ؟ قَالَ : قَدْ بُعِثَ إِلَيْهِ ، فَفَتَحَ لَنَا ، فَإِذَا أَنَا بِابْنِي الْخَالَةِ عِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ ، وَيَحْيَى بْنَ زَكَرِيَّا ، فَرَحَّبَا بِي ، وَدَعَوَا لِي بِخَيْرٍ ، ثُمَّ عَرَجَ بِنَا إِلَى السَّمَاءِ الثَّالِثَةِ ، فَاسْتَفْتَحَ جِبْرِيلُ ، فَقِيلَ : مَنْ أَنْتَ ؟ قَالَ : جِبْرِيلُ ، قِيلَ : وَمَنْ مَعَكَ ؟ قَالَ : مُحَمَّدٌ قِيلَ : وَقَدْ بُعِثَ إِلَيْهِ ؟ قَالَ : قَدْ بُعِثَ إِلَيْهِ فَفَتَحَ لَنَا فَإِذَا أَنَا بِيُوسُفَ ، إِذَا هُوَ قَدْ أُعْطِيَ شَطْرَ الْحُسْنِ ، قَالَ : فَرَحَّبَا بِي ، وَدَعَا لِي بِخَيْرٍ ،

(يربطه بها الأنبياء) أعاد الضمير الى الحلقة مذكرا على معنى الشيء ، وفي ربط الأنبياء البراق ، الأخذ بالاحتياط وتعاطى الأسباب ، وأن ذلك لا يقدح في التوكل ، اذا كان الاعتماد على الله . (اخترت الفطرة) أى قيل له : اختر أى الاناءين شئت ؟ فألهم النبى ﷺ اختيار اللبن وفسروا الفطرة بالاسلام والاستقامة ، واللبن علامة له ، لكونه سهلا طيبا سائغا للشاربين سليم العاقبة وأما الخمر فانها أم الخبائث ، وجالبة الشرور . اه نووى .

(ثم عرج بنا) عرج بفتح العين والراء : صعد . (وقوله : جبريل) فيه بيان الأدب فيمن استأذن بدق الباب ، فقيل له : من أنت ؟ فينبغى أن يذكر اسمه ، ولا يقول : أنا ، فقد جاء الحديث بالنهى عنه ، ولأنه لافائدة فيه . (قوله : قد بعث إليه ؟) مراده : قد بعث إليه للاسراء وصعود السماوات . وليس مراده الاستفهام عن أصل البعثة والرسالة فإن ذلك لا يخفى عليه الى هذه المدة ، هذا هو الصحيح . وفي الحديث اثبات استحباب الاستئذان . والله أعلم . اه نووى .

(قوله ﷺ فاذا أنا بآدم ﷺ ، فرحب بى ودعا لى بخير) ذكر مثل ذلك في غيره من الأنبياء - وفيه استحباب لقاء أهل الفضل بالبشر والترحيب ، والكلام الحسن ، والدعاء لهم ، وان كانوا أفضل من الداعى ، - وفيه جواز مدح الانسان في وجهه اذا أمن عليه الاعجاب وغيره من أسباب الفتنة .

(قوله : فاذا أنا بابنى الخالة عيسى ابن مريم ، ويحيى بن زكريا) عليهما السلام قال الأزهرى : قال ابن السكيت : يقال : هما ابنا عم ، ولا يقال : ابنا خال ، ويقال : هما ابنا خالة ولا يقال : هما ابنا عمّة . اهـ من النووى .

(قوله : ظهره الى البيت المعمور) قال القاضى رحمه الله : يستدل به على جواز الاستناد الى القبلة ، وتحويل الظهر اليها .

فَمَا أَحَدٌ مِنْ خَلْقِ اللَّهِ يَسْتَطِيعُ أَنْ يَنْعَتَهَا مِنْ حُسْنِهَا ، فَأَوْحَى إِلَى مَا
أَوْحَى ، فَفَرَضَ عَلَى خَمْسِينَ صَلَاةً فِي كُلِّ يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ ، فَنَزَلَتْ إِلَى
مُوسَى ، فَقَالَ : مَا فَرَضَ رَبُّكَ عَلَى أُمَّتِكَ ؟ قُلْتُ : خَمْسِينَ صَلَاةً ،
قَالَ : ارْجِعْ إِلَى رَبِّكَ ، فَاسْأَلْهُ التَّخْفِيفَ ، فَإِنَّ أُمَّتَكَ لَا يُطِيقُونَ ذَلِكَ ،
فَإِنِّي قَدْ بَلَوْتُ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَخَبَرْتُهُمْ ، قَالَ : فَرَجَعْتُ إِلَى رَبِّي ، فَقُلْتُ :
يَا رَبِّ خَفِّفْ عَلَى أُمَّتِي ، فَحَطَّ عَنِّي خَمْسًا ، فَرَجَعْتُ إِلَى مُوسَى ، فَقُلْتُ :
حَطَّ عَنِّي خَمْسًا ، قَالَ : إِنَّ أُمَّتَكَ لَا يُطِيقُونَ ذَلِكَ ، فَارْجِعْ إِلَى رَبِّكَ ،
فَاسْأَلْهُ التَّخْفِيفَ ، قَالَ : فَلَمْ أَزَلْ أَرْجِعُ بَيْنَ رَبِّي - تَبَارَكَ وَتَعَالَى -
وَبَيْنَ مُوسَى - عَلَيْهِ السَّلَامُ - حَتَّى قَالَ اللَّهُ : يَا مُحَمَّدُ ، إِنَّهُمْ خَمْسُ
صَلَوَاتٍ ، كُلُّ يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ ، لِكُلِّ صَلَاةٍ عَشْرٌ ، فَذَلِكَ خَمْسُونَ صَلَاةً ،
وَمَنْ هُمْ بِحَسَنَةٍ فَلَمْ يَعْمَلْهَا ، كُتِبَتْ لَهُ حَسَنَةٌ ، فَإِنْ عَمِلَهَا كُتِبَتْ
لَهُ عَشْرًا ، وَمَنْ هُمْ بِسَيِّئَةٍ فَلَمْ يَعْمَلْهَا ، لَمْ تُكْتَبْ شَيْئًا ، فَإِنْ عَمِلَهَا
كُتِبَتْ سَيِّئَةٌ وَاحِدَةٌ ، قَالَ : فَنَزَلَتْ حَتَّى انْتَهَيْتُ إِلَى مُوسَى - عَلَيْهِ

(الى السدرة المنتهى) هكذا وقع في الأصول : (السدرة) بالالف واللام - وفي الروايات
بعد هذا (سدرة المنتهى) قال ابن عباس والمفسرون : سميت سدرة المنتهى ، لأن علم
الملائكة ينتهى اليها ، ولم يجاوزها أحد الارسل الله ﷺ - وحكى عن ابن مسعود رضى الله
عنه ، انما سميت بذلك لكونها ينتهى اليها ما يهبط من فوقها ، وما يصعد من تحتها من
امر الله تعالى (واذا ورقها كأذان الفيلة) ورد أنه يسير الراكب في ظلها سبعين عاما
لا يقطعها . وقال : واقرأوا : (في ظل ممدود) (وثمرها) أى النبق منها مثل القلال جمع
قلة وهى الجرة العظيمة تسع قربتين أو أكثر . اه نووى .

قوله ﷺ : (فرجعت الى ربى) معناه : رجعت الى الموضع الذى ناجيته منه أولا ،
فناجيته فيه ثانيا . (وقوله : بين ربى وبين موسى) معناه : بين موضع مناجاة ربى . والله
أعلم (فحط عنى خمسا) فى بعض الروايات : (حط عنى شطرها) قال القاضى عياض
رحمه الله : المراد بالشرط هنا الجزء ، وهو الخمس ، كما بينته هذه الرواية ، وليس المراد

السَّلَامُ - فَأَخْبَرْتُهُ ، فَقَالَ : ارْجِعْ إِلَى رَبِّكَ فَاسْأَلْهُ التَّخْفِيفَ ، فَقَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - فَقُلْتُ : قَدْ رَجَعْتُ إِلَى رَبِّي ، حَتَّى
اسْتَحْيَيْتُ مِنْهُ .

بالشطر النصف لأن حديث الشطر لم يذكر فيه مرات المراجعة ، أى ففيه اختصار . اهـ من
النووى ملخصا
(تنبيه) : بقية روايات مسلم ليس فيها الا زيادات قليلة فلا داعى لذكرها ، ومن أرادها
فليراجعها هناك اهـ .

حديث فرض الصلوات

من سنن النسائي - من كتاب الصلاة ج ١ ص ٢١٧

ذكر اختلاف الناقلين في إسناد حديث أنس رضي الله عنه ثم قال :

(١١٦) عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ ، عَنْ مَالِكِ بْنِ صَعْصَعَةَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - قَالَ : بَيْنَا أَنَا عِنْدَ الْبَيْتِ بَيْنَ النَّائِمِ وَالْيَقْظَانِ ، إِذْ أَقْبَلَ أَحَدُ الثَّلَاثَةِ بَيْنَ الرَّجُلَيْنِ فَأَتَيْتُ بِطَسْتٍ مِنْ ذَهَبٍ ، مَلَأَنَ حِكْمَةً وَإِيمَانًا ، فَشَقَّ مِنَ النَّخْرِ إِلَى مَرَاقٍ الْبَطْنِ ، فَغَسَلَ الْقَلْبَ بِمَاءٍ زَمْزَمَ ، ثُمَّ مُلِئَ حِكْمَةً وَإِيمَانًا ، ثُمَّ أُتِيَتْ بِدَابَّةٍ دُونَ الْبَغْلِ وَفَوْقَ الْحِمَارِ ، ثُمَّ انْطَلَقْتُ مَعَ جِبْرِيلَ - عَلَيْهِ السَّلَامُ - فَأَتَيْنَا السَّمَاءَ الدُّنْيَا ، فَقِيلَ : مَنْ هَذَا ؟ قَالَ : جِبْرِيلُ ، قِيلَ : وَمَنْ مَعَكَ ؟ قَالَ : مُحَمَّدٌ ، قِيلَ : وَقَدْ أُرْسِلَ إِلَيْهِ ؟ مَرْحَبًا بِهِ ، وَنِعْمَ الْمَجِيءُ جَاءَ ، فَأَتَيْتُ عَلَى آدَمَ - عَلَيْهِ السَّلَامُ - ، فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ ، قَالَ : مَرْحَبًا بِكَ مِنْ ابْنِ وَنَبِيٍّ ، ثُمَّ أَتَيْنَا السَّمَاءَ الثَّانِيَةَ قِيلَ : مَنْ هَذَا ؟ قَالَ : جِبْرِيلُ ، قِيلَ : وَمَنْ مَعَكَ ؟ قَالَ : مُحَمَّدٌ ، فَمِثْلُ ذَلِكَ ، فَأَتَيْتُ عَلَى يَحْيَى وَعِيسَى ، فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِمَا ، فَقَالَا : مَرْحَبًا بِكَ مِنْ أَخِي ، وَنَبِيٍّ ، ثُمَّ أَتَيْنَا السَّمَاءَ الثَّالِثَةَ قِيلَ : مَنْ هَذَا ؟ قَالَ : جِبْرِيلُ ،

أحد (الثلاثة بين الرجلين) قد ورد أن النبي ﷺ قال : جاءني جبريل واسرافيل ، ومعهما ملك آخر ، فهؤلاء هم الثلاثة ، كانوا بصورة رجال ، فأقبل عليه أحدهم . اهـ والله أعلم .

قِيلَ : وَمَنْ مَعَكَ ؟ قَالَ : مُحَمَّدٌ ، فَمِثْلُ ذَلِكَ ، فَاتَّيْتُ عَلَى يُوسُفَ -
 عَلَيْهِ السَّلَامُ - ، فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ ، قَالَ : مَرْحَبًا بِكَ مِنْ أَخٍ ، وَنَبِيٍّ
 ثُمَّ أَتَيْنَا السَّمَاءَ الرَّابِعَةَ ، فَمِثْلُ ذَلِكَ ، فَاتَّيْتُ عَلَى إِدْرِيسَ - عَلَيْهِ
 السَّلَامُ - ، فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ ، فَقَالَ : مَرْحَبًا بِكَ مِنْ أَخٍ وَنَبِيٍّ ، ثُمَّ أَتَيْنَا
 السَّمَاءَ الْخَامِسَةَ فَمِثْلُ ذَلِكَ فَاتَّيْتُ عَلَى هَارُونَ - عَلَيْهِ السَّلَامُ -
 فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ ، قَالَ : مَرْحَبًا بِكَ مِنْ أَخٍ ، وَمِنْ نَبِيٍّ ، ثُمَّ أَتَيْنَا السَّمَاءَ
 السَّادِسَةَ ، فَمِثْلُ ذَلِكَ ، ثُمَّ أَتَيْتُ عَلَى مُوسَى - عَلَيْهِ السَّلَامُ - فَسَلَّمْتُ
 عَلَيْهِ ، فَقَالَ : مَرْحَبًا بِكَ مِنْ أَخٍ وَنَبِيٍّ ، فَلَمَّا جَاوَزْتُهُ بَكَى ، قِيلَ :
 مَا يُبْكِيكَ ؟ قَالَ : يَا رَبِّ ، هَذَا الْعِلَامُ الَّذِي بَعَثْتُهُ بَعْدِي يَدْخُلُ مِنْ
 أُمْتِهِ الْجَنَّةِ أَكْثَرُ وَأَفْضَلُ مِنْ أُمَّتِي ، ثُمَّ أَتَيْتُ السَّمَاءَ السَّابِعَةَ ، فَمِثْلُ
 ذَلِكَ ، فَاتَّيْتُ عَلَى إِبْرَاهِيمَ - عَلَيْهِ السَّلَامُ - فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ ، فَقَالَ :
 مَرْحَبًا بِكَ مِنْ ابْنِ وَنَبِيٍّ ، ثُمَّ رَفَعَ لِي الْبَيْتَ الْمَعْمُورُ ، يُصَلِّي فِيهِ
 كُلُّ يَوْمٍ سَبْعُونَ أَلْفَ مَلَكٍ فَإِذَا خَرَجُوا مِنْهُ لَمْ يَعُودُوا آخِرَ مَا عَلَيْهِمْ ،
 ثُمَّ رَفَعَتْ لِي سِدْرَةُ الْمُنْتَهَى ، فَإِذَا نَبَقُهَا مِثْلُ قِلَالٍ هَجَرَ ، وَإِذَا وَرَقُهَا
 مِثْلُ آذَانِ الْفِيلَةِ وَإِذَا فِي أَصْلِهَا أَرْبَعَةُ أَنْهَارٍ : نَهْرَانِ بَاطِنَانِ ، وَنَهْرَانِ
 ظَاهِرَانِ ، أَمَّا الْبَاطِنَانِ فَفِي الْجَنَّةِ ، وَأَمَّا الظَّاهِرَانِ فَالْفُرَاتُ وَالنَّيْلُ ،

قوله : (فاتتيت هارون) أى فى السماء الخامسة ، وهذه الرواية أصح من الرواية
 الأخرى ، التى تفيد أن هارون فى الرابعة ، وأن أدريس فى الخامسة ، فادريس كان فى
 الرابعة ، كما فى روايتنا هذه ، وهارون فى الخامسة . والله أعلم .
 قوله : (نهرا باطنان ونهران ظاهران) نحن نؤمن بما صح فى حديث رسول الله ﷺ
 ونفوض علم حقيقة ذلك الى الله تعالى ، ولا سيما أقول إن الماء رحمة الله ينزل من
 السماء ، والجنة محل الرحمة ، وقد قال الله (وأنزلنا من السماء ماء بقدر فأيسكناه)

ثُمَّ فُرِضَتْ عَلَى خَمْسُونَ صَلَاةً ، فَاتَّيْتُ عَلَى مُوسَى ، فَقَالَ : مَا صَنَعْتَ ؟
 قُلْتُ : فُرِضَتْ عَلَى خَمْسُونَ صَلَاةً ، قَالَ : إِنِّي أَعْلَمُ بِالنَّاسِ مِنْكَ ،
 إِنِّي عَالِجْتُ بَنِي إِسْرَائِيلَ أَشَدَّ الْمُعَالَجَةِ ، وَإِنَّ أُمَّتَكَ لَنْ يُطِيقُوا ذَلِكَ ،
 فَارْجِعْ إِلَى رَبِّكَ ، وَاسْأَلْهُ أَنْ يُخَفِّفَ عَنْكَ ، فَارْجَعْتُ إِلَى رَبِّي فَسَأَلْتُهُ
 أَنْ يُخَفِّفَ عَنِّي ، فَجَعَلَهَا أَرْبَعِينَ ، ثُمَّ رَجَعْتُ إِلَى مُوسَى - عَلَيْهِ
 السَّلَامُ - فَقَالَ : مَا صَنَعْتَ ؟ قُلْتُ : جَعَلَهَا أَرْبَعِينَ ، فَقَالَ لِي مِثْلَ
 مَقَالَتِهِ الْأُولَى ، فَارْجَعْتُ إِلَى رَبِّي - عَزَّ وَجَلَّ - فَجَعَلَهَا ثَلَاثِينَ ، فَاتَّيْتُ
 عَلَى مُوسَى - عَلَيْهِ السَّلَامُ - فَأَخْبَرْتُهُ ، فَقَالَ لِي مِثْلَ مَقَالَتِهِ الْأُولَى ،
 فَارْجَعْتُ إِلَى رَبِّي ، فَجَعَلَهَا عِشْرِينَ ، ثُمَّ عَشْرَةً ، ثُمَّ خَمْسَةً ، فَاتَّيْتُ
 عَلَى مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ ، فَقَالَ لِي مِثْلَ مَقَالَتِهِ الْأُولَى : فَقُلْتُ : (إِنِّي

في الارض) والله أعلم ولعل في الحديث اشارة الى أن سكان حوضى هذين النهرين يكونون
 من المسلمين الذين ينتشر بهم الاسلام في غيرهما من البقاع . والله أعلم .

قوله : (فجعلها أربعين ، ثم ثلاثين .. الخ)

قد تقدم ما قاله القسطلانى والنووى - رحمهما الله تعالى - نقلا عن القاضى عياض بأن
 الشطر المراد به هنا هو الجزء ، وهو الخمس في كل مرة ، وليس المراد به النصف ، لأن
 حديث الشطر لم يذكر فيه مرات المراجعة .

وقد ورد في رواية ثابت عند مسلم : (فحط عنى خمسا) وزاد فيها أن التخفيف كان
 خمسا خمسا .

أَسْتَخِي مِنْ رَبِّي - عَزَّ وَجَلَّ - أَنْ أَرْجَعَ إِلَيْهِ ، فَتُودِيَ أَنْ قَدْ أَمْضَيْتُ
فَرِيضَتِي ، وَخَفَّتُ عَنْ عِبَادِي ، وَأَجْزَى بِالْحَسَنَةِ عَشْرَ أَمْثَالِهَا) .

قال الحافظ ابن حجر رحمه الله - : وهي زيادة معتمدة ، يتعين حمل الروايات كلها
عليها اهـ . أى لأن هذه مفصلة وتلك فيها الاجمال ، ويحمل المجمل على المفصل ، قالوا :
ولو كان المراد بالشطر النصف ، لكان التخفيف بالشطر الثانى اثنتى عشرة صلاة
ونصفا ، ولا يكاد ذلك يتحقق . اهـ والله أعلم .

وأخرج النسائي أيضا حديث فرض الصلوات

ج ١ ص ٢٢١

(١١٧) عَنْ ابْنِ شِهَابٍ ، قَالَ أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ ، وَأَبْنُ حَزْمٍ -
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا - قَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - : فَرَضَ اللَّهُ -
عَزَّ وَجَلَّ - عَلَى أُمَّتِي خَمْسِينَ صَلَاةً ، فَرَجَعْتُ بِذَلِكَ ، حَتَّى أَمَرَ بِمُوسَى -
عَلَيْهِ السَّلَامُ - فَقَالَ : مَا فَرَضَ رَبُّكَ عَلَى أُمَّتِكَ ؟ قُلْتُ : فَرَضَ عَلَيْهِمْ
خَمْسِينَ صَلَاةً ، قَالَ لِي مُوسَى : فَرَأَجَعُ رَبُّكَ - عَزَّ وَجَلَّ - فَإِنَّ أُمَّتَكَ
لَا تُطِيقُ ذَلِكَ ، فَرَأَجَعْتُ رَبِّي ، فَوَضَعَ عَنِّي شَطْرَهَا ، فَرَجَعْتُ إِلَى مُوسَى ،
فَأَخْبَرْتُهُ ، فَقَالَ : رَأَجَعُ رَبُّكَ ، فَإِنَّ أُمَّتَكَ لَا تُطِيقُ ذَلِكَ ، فَرَجَعْتُ
إِلَى رَبِّي - عَزَّ وَجَلَّ - فَقَالَ : (هِيَ خَمْسٌ ، وَهِيَ خَمْسُونَ ، لَا يُبَدِّلُ الْقَوْلُ
لَدَيَّ ، فَرَجَعْتُ إِلَى مُوسَى ، فَقَالَ : رَأَجَعُ رَبُّكَ ، فَقُلْتُ : قَدِ اسْتَحْيَيْتُ
مِنْ رَبِّي - عَزَّ وَجَلَّ) .

(قوله : فوضع عنى شطرها) تقدم أن المراد بالشطر الجزء ، وهو خمس كما في رواية
ثابت : (فحط عنى خمسا) وزاد فيها أن التخفيف كان خمسا خمسا .
قال الحافظ ابن حجر : وهى زيادة معتمدة ، يتعين حمل ما فى الروايات عليها ، كما أن
حديث الشطر لم يذكر فيه مرات المراجعة . ٤٠٠ من النووى والقسطلانى ، وفى الحديث دليل
على شدة رافة الأنبياء بالمؤمنين ، فقد أشفق موسى عليه السلام على أمة محمد ﷺ وطلب
من النبى ﷺ أن يراجع ربه ويسأله التخفيف .
وكان من موسى نون ابراهيم عليهما الصلاة والسلام ، لأن موسى كليم ، وظيفته التكلم ،
وابراهيم خليل ومرتبته التسليم ، ولذا استسلم للأمر بذبح ولده ، وللإلقاء فى النار ، وقد
لطف الله به فيهما . والله أعلم .

(١١٨) عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي مَالِكٍ ، قَالَ : حَدَّثَنَا أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - قَالَ : أُتِيتُ بِدَابَّةٍ فَوْقَ الْحِمَارِ وَدُونَ الْبَغْلِ ، خَطْوُهَا عِنْدَ مُنْتَهَى طَرَفِهَا ، فَرَكِبْتُ وَمَعِيَ جِبْرِيلُ - عَلَيْهِ السَّلَامُ - فَسِرْتُ ، فَقَالَ : انْزِلْ فَصَلِّ ، فَفَعَلْتُ ، فَقَالَ : أَتَدْرِي أَيْنَ صَلَّيْتَ ؟ صَلَّيْتَ بِطَيْبَةِ ، وَإِلَيْهَا الْمُهَاجِرُ ، ثُمَّ قَالَ : انْزِلْ فَصَلِّ ، فَصَلَّيْتُ ، فَقَالَ : أَتَدْرِي أَيْنَ صَلَّيْتَ ؟ صَلَّيْتَ بِطُورِ سَيْنَاءَ ، حَيْثُ كَلَّمَ اللَّهُ - عَزَّ وَجَلَّ - مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ - ثُمَّ قَالَ : انْزِلْ فَصَلِّ فَتَزَلَّتْ فَصَلَّيْتُ ، فَقَالَ : أَتَدْرِي أَيْنَ صَلَّيْتَ ؟ صَلَّيْتَ بِبَيْتِ لَحْمٍ ، حَيْثُ وُلِدَ عِيسَى - عَلَيْهِ السَّلَامُ - ثُمَّ دَخَلْتُ بَيْتَ الْمَقْدِسِ ، فَجُمِعَ لِي الْأَنْبِيَاءُ - عَلَيْهِمُ السَّلَامُ - فَقَدَّمَنِي جِبْرِيلُ حَتَّى أَمْتُمْتُهُمْ ثُمَّ صُعِدَ بِي إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا ، فَإِذَا فِيهَا آدَمُ - عَلَيْهِ السَّلَامُ - ثُمَّ صُعِدَ بِي إِلَى السَّمَاءِ الثَّانِيَةِ ، فَإِذَا فِيهَا ابْنَا الْخَالَةِ : عِيسَى وَيَحْيَى - عَلَيْهِمَا السَّلَامُ - ثُمَّ صُعِدَ بِي إِلَى السَّمَاءِ الثَّالِثَةِ ، فَإِذَا فِيهَا يُوسُفُ - عَلَيْهِ السَّلَامُ - ثُمَّ صُعِدَ بِي إِلَى السَّمَاءِ الرَّابِعَةِ فَإِذَا فِيهَا هَارُونَ -

(قول جبريل : انزل فصل الخ) فيه دليل على أن المؤمن يستحب له العبادة في الأماكن الفاضلة ، ففي صلاته في طيبة بلد المهاجر ، بفتح الجيم ، أى مكان الهجرة إشارة الى أنها ستكون مصدرا لنور الايمان ، ومنها ينتشر في الآفاق ، وكذا صلاته في طور سيناء وفي بيت لحم ، للإشارة الى أنهما مصدران لنور الايمان ، الذى أتى به موسى وعيسى - عليهما وعلى نبينا وجميع الانبياء أفضل الصلاة والسلام . والله أعلم .

ثُمَّ صُعِدَ بِي إِلَى السَّمَاءِ الْخَامِسَةِ ، فَإِذَا فِيهَا إِدْرِيسُ - عَلَيْهِ السَّلَامُ -
ثُمَّ صُعِدَ بِي إِلَى السَّمَاءِ السَّادِسَةِ فَإِذَا فِيهَا مُوسَى - عَلَيْهِ السَّلَامُ - ثُمَّ
صُعِدَ بِي إِلَى السَّمَاءِ السَّابِعَةِ فَإِذَا فِيهَا إِبْرَاهِيمُ - عَلَيْهِ السَّلَامُ - ثُمَّ
صُعِدَ بِي فَوْقَ سَبْعِ سَمَوَاتٍ فَأَتَيْنَا سِدْرَةَ الْمُنْتَهَى ، فَعَشَيْتَنِي ضَبَابَةً ،
فَخَرَرْتُ سَاجِدًا ، فَقِيلَ لِي : إِنِّي يَوْمَ خَلَقْتُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ،
فَرَضْتُ عَلَيْكَ وَعَلَى أُمَّتِكَ خَمْسِينَ صَلَاةً ، فَقُمْ بِهَا أَنْتَ وَأُمَّتُكَ ،
فَرَجَعْتُ إِلَى إِبْرَاهِيمَ ، فَلَمْ يَسْأَلْنِي عَنْ شَيْءٍ ، ثُمَّ أَتَيْتُ عَلَى مُوسَى ،
فَقَالَ : كَمْ فَرَضَ رَبُّكَ عَلَيْكَ وَعَلَى أُمَّتِكَ ؟ قُلْتُ : خَمْسِينَ صَلَاةً ،
قَالَ : فَإِنَّكَ لَا تَسْتَطِيعُ أَنْ تَقُومَ بِهَا أَنْتَ وَلَا أُمَّتُكَ ، فَارْجِعْ إِلَى رَبِّكَ ،
فَاسْأَلْهُ التَّخْفِيفَ ، فَرَجَعْتُ إِلَى رَبِّي ، فَخَفَّفَ عَنِّي عَشْرًا ، ثُمَّ أَتَيْتُ
مُوسَى ، فَأَمَرَنِي بِالرُّجُوعِ ، فَرَجَعْتُ فَخَفَّفَ عَنِّي عَشْرًا ، ثُمَّ رُدَّتْ إِلَى
خَمْسِ صَلَوَاتٍ ، ثُمَّ أَتَيْتُ مُوسَى ، قَالَ : فَارْجِعْ إِلَى رَبِّكَ ، فَاسْأَلْهُ
التَّخْفِيفَ ، فَإِنَّهُ فَرَضَ عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ صَلَاتَيْنِ ، فَمَا قَامُوا بِهِمَا ،

(قوله : فاذا فيها هارون الخ) الروايات الكثيرة على أنه وجد في السماء الرابعة
إدريس ، وفي الخامسة هارون - عليهما السلام . والله أعلم .
(قوله : فخفف عني عشرا) هذه الرواية ونظائرها فيها اجمال ، بينته الرواية الصحيحة
التي ذكر فيها مرات المراجعة وأنه قد حط عنه خمسا خمسا ، فتدل باقى الروايات عليها
كما تقدم .

فَرَجَعْتُ إِلَى رَبِّي ، فَسَأَلْتُهُ التَّخْفِيفَ ، فَقَالَ : إِنِّي يَوْمَ تَخَلَقْتُ السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضَ فَرَضْتُ عَلَيْكَ وَعَلَى أُمَّتِكَ خَمْسِينَ صَلَاةً ، فَخَمْسُ بِخَمْسِينَ ،
فَقُمُ بِهَا أَنْتَ وَأُمَّتُكَ ، فَعَرَفْتُ أَنَّهَا مِنَ اللَّهِ - تَبَارَكَ وَتَعَالَى - صِرِّي ،
فَرَجَعْتُ إِلَى مُوسَى - عَلَيْهِ السَّلَامُ - فَقَالَ : : ارْجِعْ ، فَعَرَفْتُ أَنَّهَا مِنَ
اللَّهِ صِرِّي فَلَمْ أَرْجِعْ .

(قوله : فعرفت أنها من الله صرى) صرى بكسر الصاد المهملة ، وفتح الراء المشددة ،
آخره ألف مقصورة ، أى عزيمة باقية ، لا تقبل النسخ ، ولا التبديل . اه والله أعلم .
انتهت روايات النسائي . والله أعلم .

(ما جاء في فرض الصلوات الخمس والمحافظة عليها)

من سنن ابن ماجه ج ١ ص ٢٢٠

(١١٩) عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - فَرَضَ اللَّهُ عَلَى أُمَّتِي خَمْسِينَ صَلَاةً ، فَرَجَعْتُ بِذَلِكَ ، حَتَّى آتَى مُوسَى ، فَقَالَ مُوسَى : مَاذَا افْتَرَضَ رَبُّكَ عَلَى أُمَّتِكَ ؟ قُلْتُ : فَرَضَ عَلَى خَمْسِينَ صَلَاةً ، قَالَ : فَارْجِعْ إِلَى رَبِّكَ ، فَإِنَّ أُمَّتَكَ لَا تُطِيقُ ذَلِكَ ، فَارْجَعْتُ رَبِّي ، فَوَضَعَ عَنِّي شَطْرَهَا ، فَرَجَعْتُ إِلَى مُوسَى فَأَخْبَرْتُهُ ، فَقَالَ : ارْجِعْ إِلَى رَبِّكَ فَإِنَّ أُمَّتَكَ لَا تُطِيقُ ذَلِكَ ، فَارْجَعْتُ رَبِّي ، فَقَالَ : (هِيَ خَمْسٌ ، وَهِيَ خَمْسُونَ ، لَا يُبَدِّلُ الْقَوْلُ لَدَيَّ ، فَرَجَعْتُ إِلَى مُوسَى ، فَقَالَ : ارْجِعْ إِلَى رَبِّكَ ، فَقُلْتُ : قَدْ اسْتَحْيَيْتُ مِنْ رَبِّي) .

(١٢٠) وَأَخْرَجَ ابْنُ مَاجَهٍ أَيْضاً : (عَنْ أَبِي قَتَادَةَ بْنِ رِبْعٍ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - قَالَ : (قَالَ اللَّهُ - عَزَّ وَجَلَّ - : افْتَرَضْتُ عَلَى أُمَّتِكَ خَمْسَ صَلَوَاتٍ ، وَعَهَدْتُ عَنِّي عَهْدًا - أَنَّهُ مَنْ حَافَظَ عَلَيْهِنَّ لَوْ قَتِلَ أَوْ دَخَلَتْهُ الْجَنَّةُ ، وَمَنْ لَمْ يُحَافِظْ عَلَيْهِنَّ ، فَلَا عَهْدَ لَهُ عِنْدِي) .

ا هـ من ج ١ ص ٢٢١ من ابن ماجه

ومن سنن أبي داود - باب - المحافظة على وقت الصلوات ج ١ ،
ص ١٢٣ .

(١٢١) عَنْ أَبِي قَتَادَةَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ -
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - : قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : (إِنِّي فَرَضْتُ عَلَى أُمَّتِكَ خَمْسَ
صَلَوَاتٍ ، وَعَهَدْتُ عِنْدِي عَهْدًا - أَنَّهُ مَنْ جَاءَ يُحَافِظُ عَلَيْهِنَّ ، لَوَقْتِهِنَّ ،
أَدْخَلْتُهُ الْجَنَّةَ ، وَمَنْ لَمْ يُحَافِظْ عَلَيْهِنَّ فَلَا عَهْدَ لَهُ عِنْدِي) .

حديث (قسمت الصلاة بيني وبين عبدى نصفين) .

أخرجه الإمام مسلم في صحيحه ، - باب - (وجوب قراءة الفاتحة
في كل ركعة) ج ٣ ص ١٢ من هامش القسطلاني .

(١٢٢) حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الْحَنْظَلِيُّ ، أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ بْنُ
عُيَيْنَةَ عَنِ الْعَلَاءِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ ، عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - رَضِيَ اللَّهُ
عَنْهُ - عَنِ النَّبِيِّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - قَالَ : مَنْ صَلَّى صَلَاةً لَمْ يَقْرَأْ
فِيهَا بِأَمِّ الْقُرْآنِ ، فَهِيَ خِدَاجٌ ، ثَلَاثًا ، غَيْرَ تَمَامٍ ، فَقِيلَ لِأَبِي هُرَيْرَةَ :
إِنَّا نَكُونُ وَرَاءَ الْإِمَامِ ، فَقَالَ : اقْرَأْ بِهَا فِي نَفْسِكَ ، فَإِنِّي سَمِعْتُ النَّبِيَّ -

شرح الحديث من شرح النووى على مسلم ج ٣ ص ١٢ هامش القسطلاني .
قال النووى - رحمه الله تعالى : أما ألفاظ الباب - فالخداج بكسر الخاء المعجمة - أى
وبالدال ، قال الخليل بن أحمد ، والأصمعى ، وأبو حاتم السجستاني ، والهروى ،
وآخرون : الخداج النقصان . يقال : خدجت الناقة ، إذا ألفت ولدها قبل أوان النتاج ، وإن
كان تام الخلق ، وأخدجته إذا ولدته ناقصا ، وإن كان لتام الولادة .
قالوا : فقوله ﷺ : خداج - أى ذات خداج - أى نقصان .

وقال جماعة من أهل اللغة : خدجت وأخدجت - إذا ولدت لغير تمام .
وأم القرآن : اسم الفاتحة ، لأنها فاتحته ، كما سميت مكة أم القرى ، لأنها أصلها ، قال

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - يَقُولُ : قَالَ اللَّهُ - عَزَّ وَجَلَّ : قَسَمْتُ الصَّلَاةَ
بَيْنِي وَبَيْنَ عَبْدِي نِصْفَيْنِ ، وَلِعَبْدِي مَا سَأَلَ ، فَإِذَا قَالَ الْعَبْدُ : (الْحَمْدُ
لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ) قَالَ اللَّهُ - عَزَّ وَجَلَّ - : حَمِدَنِي عَبْدِي ، وَإِذَا قَالَ :
(الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ) قَالَ اللَّهُ - عَزَّ وَجَلَّ - : أَثْنَى عَلَى عَبْدِي ، وَإِذَا قَالَ :
(مَالِكِ يَوْمَ الدِّينِ) قَالَ اللَّهُ : مَجَّدَنِي عَبْدِي - وَقَالَ مَرَّةً : فَوَضَّ إِلَى
عَبْدِي ، فَإِذَا قَالَ : (إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ) قَالَ : هَذَا بَيْنِي وَبَيْنَ
عَبْدِي ، وَلِعَبْدِي مَا سَأَلَ ، فَإِذَا قَالَ : (اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ
صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ) -
قَالَ : (هَذَا لِعَبْدِي ، وَلِعَبْدِي مَا سَأَلَ) .

وأما الأحكام ففيه وجوب قراءة الفاتحة ، وأنها متعينة ، لا يجزئ غيرها إلا لعاجز - ثم
ذكر خلاف الأئمة في ذلك ، وليس هذا الشرح محلاً لذكر هذا الخلاف ، وقوله : (اقرأ بها في
نفسك) استدلل النووي على وجوب قراءتها على المأموم بقول أبي هريرة : اقرأ بها في
نفسك - أى اقرأها سرا ، بحيث تسمع نفسك .

ثم ذكر أيضاً أقوال الأئمة في ذلك وأدلتهم ، فراجعه إن شئت . والله أعلم .
قوله : فإذا قال العبد : (الحمد لله رب العالمين) في شرح النووي - رحمه الله : قال
العلماء : وقوله : حمدني عبدي ، وأثنى على عبدي ، ومجدني - إنما قاله ، لأن التمجيد
الثناء بجميل الفعال ، والتمجيد الثناء بصفات الجلال .
ويقال : أثنى عليه في ذلك كله ، ولهذا جاء جواباً - للرحمن الرحيم ، لاشتغال اللفظين
على الصفات الذاتية .

وقوله : (وربما قال : فوض إلى عبدي) - قال النووي - رحمه الله تعالى : وجه مطابقة
هذا القول لقوله : (مالك يوم الدين) - أن الله تعالى هو المنفرد بالملك ذلك اليوم ، وبجزاء
العباد وحسابهم . . ثم في هذا الاعتراف ، من التعظيم والتمجيد ، وتفويض الأمر ما لا
يخفى . اهـ .

والمراد: هؤلاء الكلمات، أو هؤلاء الآيات.

— 182 —

حديث (قسمت الصلاة بيني وبين عبدی نصفين) .

من موطأ الإمام مالك - رحمه الله تعالى - باب -

(القراءة خلف الإمام فيما لا يجهر فيه بالقراءة) ج ١ ص ٤٣ هامش

مصابيح السنة .

(١٢٣) حَدَّثَنِي يَحْيَى ، عَنْ مَالِكٍ ، عَنْ الْعَلَاءِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ يَعْقُوبَ ، أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا السَّائِبِ مَوْلَى هِشَامِ بْنِ زُهْرَةَ ، يَقُولُ : سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - يَقُولُ : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - يَقُولُ : مَنْ صَلَّى صَلَاةً لَمْ يَقْرَأْ فِيهَا بِأَمِّ الْقُرْآنِ ، فَهِيَ خِدَاجٌ ، هِيَ خِدَاجٌ ، هِيَ خِدَاجٌ ، غَيْرُ تَمَامٍ ، - قَالَ : فَقُلْتُ : يَا أَبَا هُرَيْرَةَ ، إِنِّي أَحْيَانًا أَكُونُ وَرَاءَ الْإِمَامِ ، قَالَ : فَغَمَزَ ذِرَاعِي ، ثُمَّ قَالَ : اقْرَأْ بِهَا فِي نَفْسِكَ يَا فَارِسِيُّ ، فَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - يَقُولُ : قَالَ اللَّهُ - تَبَارَكَ وَتَعَالَى - : قَسَمْتُ الصَّلَاةَ بَيْنِي وَبَيْنَ عَبْدِي بِنِصْفَيْنِ ، فَنِصْفُهَا لِي ، وَنِصْفُهَا لِعَبْدِي ، وَلِعَبْدِي مَا سَأَلَ ، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - : اقْرَأُوا ، يَقُولُ الْعَبْدُ : (الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ) يَقُولُ اللَّهُ - تَبَارَكَ وَتَعَالَى - : حَمِدَنِي عَبْدِي ، وَيَقُولُ الْعَبْدُ : (الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ) يَقُولُ اللَّهُ : أَثْنَى عَلَى عَبْدِي ، وَيَقُولُ الْعَبْدُ : (مَالِكِ يَوْمَ الدِّينِ) يَقُولُ اللَّهُ : مَجَّدَنِي عَبْدِي ، وَيَقُولُ

الْعَبْدُ : (إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ) فَهَذِهِ الْآيَةُ بَيْنِي وَبَيْنَ عَبْدِي ،
وَلِعَبْدِي مَا سَأَلَ ، يَقُولُ الْعَبْدُ : (اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ صِرَاطَ
الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ) (فَهُؤُلَاءِ
لِعَبْدِي ، وَلِعَبْدِي مَا سَأَلَ) .

حديث (قسمت الصلاة بيني وبين عبدتي نصفين) .

من صحيح الترمذی - باب - (سورة الفاتحة) من أبواب تفسير

القرآن ج ٢ ص ١٥٧

(١٢٤) عَنْ الْعَلَاءِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ ، عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - قَالَ : مَنْ صَلَّى
صَلَاةً لَمْ يَقْرَأْ فِيهَا بِأَمِّ الْقُرْآنِ ، فَهِيَ خِدَاجٌ ، وَهِيَ خِدَاجٌ ، غَيْرُ
تَمَامٍ ، قَالَ : قُلْتُ : يَا أَبَا هُرَيْرَةَ ، إِنِّي أَحْيَانًا أَكُونُ وَرَاءَ الْإِمَامِ ،
قَالَ : يَا ابْنَ الْفَارِسِيِّ ، اقْرَأْ بِهَا فِي نَفْسِكَ ، فَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ -
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - يَقُولُ : قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : قَسَمْتُ الصَّلَاةَ بَيْنِي وَبَيْنَ
عَبْدِي نِصْفَيْنِ : فَنِصْفُهَا لِي ، وَنِصْفُهَا لِعَبْدِي ، وَلِعَبْدِي مَا سَأَلَ ،
يَقْرَأُ الْعَبْدُ : (الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ) فَيَقُولُ اللَّهُ : حَمِدَنِي عَبْدِي ،
فَيَقُولُ : (الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ) فَيَقُولُ اللَّهُ : أَثْنَيْ عَلَى عَبْدِي ، فَيَقُولُ :
(مَالِكِ يَوْمَ الدِّينِ) فَيَقُولُ اللَّهُ : مَجَّدَنِي عَبْدِي . - وَهَذَا لِعَبْدِي ، وَبَيْنِي
وَبَيْنَ عَبْدِي : (إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ) وَآخِرُ السُّورَةِ لِعَبْدِي مَا سَأَلَ ،

يَقُولُ : (اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ
الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ) .

(قال أبو عيسى الترمذی - رحمه الله تعالى : حديث حسن) .

حديث (قسمت الصلاة) من سنن أبي داود - من باب (من ترك

القرأة في الصلاة) ج ١ ص ٢٢٨ .

(١٢٥) حَدَّثَنَا الْقَعْنَبِيُّ ، عَنْ مَالِكٍ ، عَنِ الْعَلَاءِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ ،
أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا السَّائِبِ مَوْلَى هِشَامِ بْنِ زُهْرَةَ ، يَقُولُ : سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ
- رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - يَقُولُ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - :
مَنْ صَلَّى صَلَاةً لَمْ يَقْرَأْ فِيهَا بِأَمِّ الْقُرْآنِ فَهِيَ خِدَاجٌ ، فَهِيَ خِدَاجٌ ،
فَهِيَ خِدَاجٌ ، غَيْرُ تَمَامٍ ، قَالَ : قُلْتُ : يَا أَبَا هُرَيْرَةَ ، إِنِّي أَكُونُ
أَخِيَانًا وَرَاءَ الْإِمَامِ ، قَالَ : فَغَمَزَ ذِرَاعِي ، وَقَالَ : اقْرَأْ بِهَا يَا فَارِسِيُّ
فِي نَفْسِكَ ، فَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - يَقُولُ :
قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : قَسَمْتُ الصَّلَاةَ بَيْنِي وَبَيْنَ عَبْدِي نِصْفَيْنِ : فَنِصْفُهَا لِي ،
وَنِصْفُهَا لِعَبْدِي ، وَلِعَبْدِي مَا سَأَلَ ، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ : اقْرَأُوا ، يَقُولُ الْعَبْدُ : (الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ) يَقُولُ اللَّهُ -
عَزَّ وَجَلَّ - حَمْدِي عَبْدِي ، يَقُولُ : (الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ) يَقُولُ اللَّهُ -
عَزَّ وَجَلَّ : أَتْنِي عَلَى عَبْدِي ، - يَقُولُ الْعَبْدُ : (مَالِكِ يَوْمَ الدِّينِ)
يَقُولُ اللَّهُ - عَزَّ وَجَلَّ - : مَجْدَنِي عَبْدِي ، يَقُولُ الْعَبْدُ : (إِيَّاكَ نَعْبُدُ
وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ) يَقُولُ اللَّهُ : وَهَذِهِ بَيْنِي وَبَيْنَ عَبْدِي ، وَلِعَبْدِي مَا سَأَلَ ،

يَقُولُ الْعَبْدُ : (اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ
غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ) يَقُولُ اللَّهُ : فَهَؤُلَاءِ لِعَبْدِي وَلِعَبْدِي
مَا سَأَلَ .

حديث (قسمت الصلاة) من سنن ابن ماجه - باب - (ثواب
القرآن) ج ٢ ص ٢١٧ .

(١٢٦) حَدَّثَنَا أَبُو مَرْوَانَ مُحَمَّدُ بْنُ عُثْمَانَ الْعُثْمَانِي ، حَدَّثَنَا عَبْدُ
الْعَزِيزِ ابْنُ أَبِي حَازِمٍ ، عَنِ الْعَلَاءِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ ، عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ
أَبِي هُرَيْرَةَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - قَالَ : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ - يَقُولُ : قَالَ اللَّهُ - عَزَّ وَجَلَّ - : قَسَمْتُ الصَّلَاةَ بَيْنِي وَبَيْنَ
عَبْدِي شَطْرَيْنِ : فَنِصْفُهَا لِي ، وَنِصْفُهَا لِعَبْدِي ، وَلِعَبْدِي مَا سَأَلَ ،
قَالَ : فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - : اقْرَأُوا ، يَقُولُ الْعَبْدُ :
(الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ) فَيَقُولُ اللَّهُ - عَزَّ وَجَلَّ : حَمِدَنِي عَبْدِي ،
وَلِعَبْدِي مَا سَأَلَ ، فَيَقُولُ : (الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ) فَيَقُولُ أَثْنَى عَلَى
عَبْدِي وَلِعَبْدِي مَا سَأَلَ ، يَقُولُ : (مَالِكِ يَوْمَ الدِّينِ) فَيَقُولُ اللَّهُ :
مَجَّدَنِي عَبْدِي ، فَهَذَا لِي ، - وَهَذِهِ الْآيَةُ بَيْنِي وَبَيْنَ عَبْدِي نِصْفَيْنِ ،
يَقُولُ الْعَبْدُ : (إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ) يَغْنَى - فَهَذِهِ بَيْنِي وَبَيْنَ
عَبْدِي ، وَلِعَبْدِي مَا سَأَلَ ، وَآخِرُ السُّورَةِ لِعَبْدِي ، يَقُولُ الْعَبْدُ :
(اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ
عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ) (فَهَذَا لِعَبْدِي ، وَلِعَبْدِي مَا سَأَلَ) .

حديث (قسمت الصلاة) من سنن النسائي - من باب - من ترك

قراءة «بسم الله الرحمن الرحيم» في فاتحة الكتاب ج ٢ ص ١٣٥ - ١٣٦

(١٢٧) عَنِ السَّائِبِ مَوْلَى هِشَامِ بْنِ زُهْرَةَ ، قَالَ : سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - يَقُولُ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - : مَنْ صَلَّى صَلَاةً لَمْ يَقْرَأْ فِيهَا بِأَمِّ الْقُرْآنِ فَهِيَ خِدَاجٌ ، هِيَ خِدَاجٌ ، هِيَ خِدَاجٌ ، غَيْرُ تَمَامٍ ، فَقُلْتُ : يَا أَبَا هُرَيْرَةَ ، إِنِّي أَحْيَانًا أَكُونُ وَرَاءَ الْإِمَامِ ، فَعَمَزَ ذِرَاعِي ، وَقَالَ : اقْرَأْ بِهَا يَا فَارِسِيُّ فِي نَفْسِكَ ، فَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - يَقُولُ : يَقُولُ اللَّهُ - عَزَّ وَجَلَّ - : قَسَمْتُ الصَّلَاةَ بَيْنِي ، وَبَيْنَ عَبْدِي نِصْفَيْنِ : فَنِصْفُهَا لِي ، وَنِصْفُهَا لِعَبْدِي ، وَلِعَبْدِي مَا سَأَلَ ، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - : اقْرَأُوا : يَقُولُ الْعَبْدُ : (الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ) يَقُولُ اللَّهُ - عَزَّ وَجَلَّ - : حَمِدَنِي عَبْدِي ، يَقُولُ الْعَبْدُ : (الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ) يَقُولُ اللَّهُ : أَتْنِي عَلَى عَبْدِي ، يَقُولُ الْعَبْدُ : (مَالِكِ يَوْمِ الدِّينِ) يَقُولُ اللَّهُ - عَزَّ وَجَلَّ - : مَجَّدَنِي عَبْدِي ، يَقُولُ الْعَبْدُ : (إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ) فَهَذِهِ الْآيَةُ بَيْنِي وَبَيْنَ عَبْدِي ، - وَلِعَبْدِي مَا سَأَلَ ، يَقُولُ الْعَبْدُ : (اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ) - فَهَؤُلَاءِ لِعَبْدِي ، وَلِعَبْدِي مَا سَأَلَ .

وفي النسائي أيضاً - باب - تأويل قول الله عز وجل .

(ولقد آتيناك سبعة من المثاني والقرآن العظيم) ج ٢ ص ١٣٩ .

(١٢٨) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - عَنْ أَبِي بِنِ كَعْبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - : مَا أَنْزَلَ اللَّهُ - عَزَّ وَجَلَّ - فِي التَّوْرَةِ ، وَلَا فِي الْإِنْجِيلِ ، مِثْلَ أَمِّ الْقُرْآنِ ، وَهِيَ السَّبْعُ الْمَثَانِي ، وَهِيَ مَقْسُومَةٌ بَيْنِي وَبَيْنَ عَبْدِي ، وَلِعَبْدِي مَا سَأَلَ .

* * *

انتهت روايات حديث : (قسمت الصلاة)

والله أعلم

(قوله : ما أنزل الله عز وجل في التوراة .. الخ) قال القرطبي في التفسير من سورة الفاتحة : (روى الترمذي عن أبي بن كعب قال : قال رسول الله ﷺ : ما أنزل الله في التوراة ولا في الإنجيل مثل أم القرآن ، وهي السبع المثاني وهي مقسومة بيني وبين عبدي ، ولعبدي ما سأل) .. ثم قال القرطبي :

والحديث أخرجه البخاري عن أبي سعيد بن المعلى : قال : كنت أصلي في المسجد ، فدعاني رسول الله ﷺ فلم أجبه ، فقلت : يا رسول الله ، اني كنت أصلي ، فقال : ألم يقل الله : (استجيبوا لله وللرسول اذا دعاكم لما يحييكم ؟) ثم قال : لأعلمنك سورة هي أعظم السور في القرآن قبل أن تخرج من المسجد ، ثم أخذ بيدي ، فلما أراد أن يخرج قلت له : ألم تقل : لأعلمنك سورة هي أعظم سورة في القرآن ؟ قال : (الحمد لله رب العالمين) هي السبع المثاني ، والقرآن العظيم الذي أوتيته . اهـ من القرطبي .

حديث (الملائكة يتعاقبون فيكم)

أخرجه البخاري في كتاب الصلاة - باب (فضل صلاة العصر)

وأخرجه في كتاب بدء الخلق - باب - (ذكر الملائكة) ج ٤

ص ١١٣ - ولفظه :

(١٢٩) حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ ، أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ ، حَدَّثَنَا أَبُو الزُّنَادِ ،
عَنِ الْأَعْرَجِ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - قَالَ : قَالَ النَّبِيُّ -
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - الْمَلَائِكَةُ يَتَعَاقِبُونَ : مَلَائِكَةُ بِاللَّيْلِ ، وَمَلَائِكَةُ
بِالنَّهَارِ ، وَيَجْتَمِعُونَ فِي صَلَاةِ الْفَجْرِ ، وَصَلَاةِ الْعَصْرِ ، ثُمَّ يَعْرُجُ الَّذِينَ
بَاتُوا فِيكُمْ ، فَيَسْأَلُهُمْ - وَهُوَ أَعْلَمُ - فَيَقُولُ : كَيْفَ تَرَكْتُمْ عِبَادِي ؟
فَيَقُولُونَ : تَرَكْنَاهُمْ وَهُمْ يُصَلُّونَ ، وَآتَيْنَاهُمْ يُصَلُّونَ .

وأخرجه البخاري أيضاً في كتاب التوحيد - ج ١٠ ص ٤٣١ .

- باب - (كلام الرب مع جبريل ، ونداء الملائكة) ولفظه :

(١٣٠) حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ ، حَدَّثَنِي مَالِكٌ ، عَنْ أَبِي الزُّنَادِ ، عَنْ
الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ - قَالَ : يَتَعَاقِبُونَ فِيكُمْ : مَلَائِكَةُ بِاللَّيْلِ ، وَمَلَائِكَةُ بِالنَّهَارِ ،

وَيَجْتَمِعُونَ فِي صَلَاةِ الْعَصْرِ ، وَصَلَاةِ الْفَجْرِ ، ثُمَّ يَخْرُجُ الَّذِينَ بَاتُوا
فِيكُمْ ، فَيَسْأَلُهُمْ - وَهُوَ أَعْلَمُ بِكُمْ ، فَيَقُولُ : كَيْفَ تَرَكْتُمْ عِبَادِي ؟
فَيَقُولُونَ : تَرَكْنَاهُمْ ، وَهُمْ يُصَلُّونَ ، وَآتَيْنَاهُمْ وَهُمْ يُصَلُّونَ .

وأخرجه النسائي - من باب (فضل صلاة الجماعة) ج ١ ص ٢٤٠

(١٣١) بلفظ مثل رواية البخارى الثانية - إلا أنه قال :

(وَهُوَ أَعْلَمُ بِهِمْ) وَقَدَّمَ صَلَاةَ الْفَجْرِ عَلَى صَلَاةِ الْعَصْرِ .

(١٣٢) وكذا أخرجه الإمام مالك - رحمه الله تعالى - في الموطأ من

(باب جامع الصلاة) بلفظ : (وَهُوَ أَعْلَمُ بِهِمْ) وقال : (يَجْتَمِعُونَ فِي

صَلَاةِ الْعَصْرِ ، وَصَلَاةِ الْمَغْرِبِ) .

شرح الحديث ملخصاً من القسطلانى في كتاب الصلاة .

التعاقب : أن تأتى جماعة عقب الأخرى ، ثم تعود الأولى عقب الثانية ، وتنكير ملائكة في
الموضعين ، ليفيد أن الثانية غير الأولى ، كما قيل في قوله تعالى : (ان مع العسر يسرا) :
أنه استئناف ، وعده تعالى بأن اليسر مشفوع بيسر آخر ، لقوله ﷺ : (لن يغلب عسر
يسرين) فان العسر معرف فلا يتعد : سواء كان للعهد أو للجنس ، واليسر منكر ، فيكون
الثانى غير الأول .

والمراد بالملائكة الحفظة عند الأكثرين ، - وتعقب بأنه لم ينقل أن الحفظة يفارقون
العبد ، ولا أن حفظة الليل غير حفظة النهار .

وقال القسطلانى في بدء الخلق - في هؤلاء الملائكة الذين يتعاقبون : (وقال الأكثرون :
هم حفظة الكتاب . اه أى فيكونون حفظة على الكتب الذين يكتبون الأعمال .

وقوله : (ثم يعرج الذين باتوا فيكم) ذكر الذين باتوا ، دون الذين ظلوا فيكم ، أما
للاكتفاء ، بذكر أحد المثليين عن الآخر ، نحو (سراويل تقيكم الحر) أى والبرد ، وأما لأن
طرفي النهار يعلم من طرفي الليل ، وأما لأنه استعمل بات بمعنى - أقام - مجازاً ، فلا
يختص ذلك بليل دون نهار .

ويؤيد هذا ما رواه النسائي عن موسى بن عقبة ، عن أبي الزناد : - (ثم يعرج الذين كانوا فيكم) .

بل في حديث الأعمش عن أبي صالح ، عن أبي هريرة ، عند أبي خزيمة مرفوعا ما يغنى عن كثير من الاحتمالات - ولفظه :

(يجتمع ملائكة الليل - وملائكة النهار ، في صلاة الفجر ، وصلاة العصر ، فيجتمعون في صلاة الفجر ، فتصعد ملائكة الليل ، وتثبت ملائكة النهار ، ويجمعون في صلاة العصر ، فتصعد ملائكة النهار ، وتثبت ملائكة الليل ، فيسألهم ربهم ، وهو أعلم بهم) .

والسؤال لظاهر فضل بنى آدم للملائكة ، لأنهم يجيبون بالثناء عليهم ، فيكون ذلك شهادة من الملائكة لبنى آدم ، وذلك شرف لهم . اهـ .

نسأل الله تعالى بمنه وكرمه أن يجعلنا من الذين تشهد لهم الملائكة بالخير والصلاح ، ويجعلنا من الذين آمنوا الذين تستغفر لهم الملائكة ، ويقولون في حقهم : (ربنا وسعت كل شيء رحمة وعلما فاغفر للذين تابوا واتبعوا سبيلك وقهم عذاب الجحيم ربنا وأدخلهم جنات عدن التي وعدتهم ومن صلح من آبائهم وأزواجهم وذرياتهم أنك أنت العزيز الحكيم وقهم السيئات ومن تق السيئات يومئذ فقد رحمته وذلك هو الفوز العظيم) .

(فَضْلُ صَلَاةِ الضُّحَى)

أخرجه الإمام الترمذی - باب - (صلاة الضحی) ج ١ ص ٩٥ .

(١٣٣) عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ ، وَأَبِي ذَرٍّ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا - عَنْ رَسُولِ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - عَنِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ - قَالَ : ابْنُ آدَمَ ، ارْكَعْ لِي مِنْ أَوَّلِ النَّهَارِ - أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ . أَكْفِكَ آخِرَهُ .

قال الترمذی - رحمه الله تعالى : حديث حسن صحيح .

وأخرجه أبو داود في سننه - من باب صلاة الضحى - ج ١ ص ٣٥٧

فقال :

(١٣٤) حَدَّثَنَا دَاوُدُ بْنُ رَشِيدٍ ، حَدَّثَنَا الْوَلِيدُ ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ عَبْدِ
الْعَزِيزِ ، عَنْ مَكْحُولٍ ، عَنْ كَثِيرِ بْنِ مُرَّةٍ ، عَنْ نَعِيمِ بْنِ هَمَّازٍ - رَضِيَ
اللَّهُ عَنْهُ - قَالَ : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - يَقُولُ :
يَقُولُ اللَّهُ - عَزَّ وَجَلَّ : يَا ابْنَ آدَمَ ، لَا تُعْجِزْنِي مِنْ أَرْبَعِ رَكَعَاتٍ فِي
أَوَّلِ نَهَارِكَ ، أَكْفِكَ آخِرَهُ .

قوله : (لا تعجزني من أربع ركعات) أى لا تترك أربع ركعات أول النهار ، عجزا منك
عن عبادتي ، فلا تفوتك صلاة الركعات الأربع أول النهار ، أكفك شر آخره .
قال في القاموس : أعجزه الشيء : فاته . اهـ أى لا تفوت على نفسك ثواب هذه الركعات
الأربع . اهـ

والحديثان يستفاد منهما استحباب صلاة الضحى ، وهى سنة مؤكدة ، وأقلها عند
الشافعية ركعتان ، وأفضلها ثمان ، ويجوز أن تصلى ثنتى عشرة ركعة ، وفعلها ثمانيا
أفضل .

ويدخل وقتها بارتفاع الشمس الى الزوال ، وصلاتها اذا مضى ربع النهار أفضل ، ليكون
فى كل ربع من أرباع النهار صلاة . والله أعلم .
وقوله : (أكفك آخره) أى يكفيه الله تعالى شر آخر النهار : الحسبية كالأفات ،
أو الشرور المعنوية كحفظه من شرور المعاصى . والله أعلم .

حديث (إن أول ما يحاسب به العبد يوم القيامة هو صلاته) .

أخرجه النسائي في سننه - (باب المحاسبة على الصلاة) ج ١

ص ٢٣٢ - فقال :

(١٣٥) عَنْ هَمَّامٍ ، عَنْ قَتَادَةَ ، عَنْ الْحَسَنِ ، عَنْ حُرَيْثِ بْنِ قَبِيصَةَ ، قَالَ : قَدِمْتُ الْمَدِينَةَ ، قَالَ : قُلْتُ : اللَّهُمَّ يَسِّرْ لِي جَلِيسًا صَالِحًا ، فَجَلَسْتُ إِلَى أَبِي هُرَيْرَةَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - قَالَ : فَقُلْتُ : إِنِّي دَعَوْتُ اللَّهَ - عَزَّ وَجَلَّ - أَنْ يُيسِّرَ لِي جَلِيسًا صَالِحًا ، فَحَدَّثَنِي بِحَدِيثٍ سَمِعْتُهُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - لَعَلَّ اللَّهَ أَنْ يَنْفَعَنِي بِهِ ، قَالَ : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - يَقُولُ ؛ إِنَّ أَوَّلَ مَا يُحَاسَبُ بِهِ الْعَبْدُ بِصَلَاتِهِ ، فَإِنْ صَلَحَتْ فَقَدْ أَفْلَحَ وَأَنْجَحَ ، وَإِنْ فَسَدَتْ فَقَدْ خَابَ وَخَسِرَ ، قَالَ هَمَّامٌ : لَا أَدْرِي هَذَا مِنْ كَلَامِ قَتَادَةَ ، أَوْ مِنَ الرَّوَايَةِ ؟ فَإِنْ انْتَقَصَ مِنْ فَرِيضَتِهِ شَيْءٌ ، قَالَ : انْظُرُوا ، هَلْ لِعَبْدِي مِنْ تَطَوُّعٍ ؟ فَيُكْمَلُ مَا نَقَصَ مِنَ الْفَرِيضَةِ ، ثُمَّ يَكُونُ سَائِرُ عَمَلِهِ عَلَى نَحْوِ ذَلِكَ) .

(١٣٦) وأخرجه عن أبي هريرة أيضاً ، أَنَّ النَّبِيَّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - قَالَ : إِنَّ أَوَّلَ مَا يُحَاسَبُ بِهِ الْعَبْدُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ صَلَاتُهُ ، فَإِنْ وَجَدَتْ تَامَةً ، كُتِبَتْ تَامَةً ، وَإِنْ كَانَ انْتَقَصَ مِنْهَا شَيْءٌ قَالَ : انْظُرُوا

هَلْ تَجِدُونَ لَهُ مِنْ تَطَوُّعٍ ؟ يُكْمَلُ لَهُ مَا ضَيَّعَ مِنْ فَرِيضَةٍ مِنْ تَطَوُّعِهِ ،
ثُمَّ سَائِرُ الْأَعْمَالِ تَجْرَى عَلَى حَسَبِ ذَلِكَ) .

(١٣٧) وأخرجه أيضا عن أبي هريرة - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - عَنْ رَسُولِ اللَّهِ -
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - قَالَ : أَوَّلُ مَا يُحَاسَبُ بِهِ الْعَبْدُ صَلَاتُهُ فَإِنْ كَانَ
أَكْمَلَهَا ، وَإِلَّا قَالَ اللَّهُ - عَزَّ وَجَلَّ : انْظُرُوا هَلْ لِعَبْدِي مِنْ تَطَوُّعٍ ،
فَإِنْ وَجَدَ لَهُ تَطَوُّعٌ ، قَالَ : أَكْمِلُوا بِهِ الْفَرِيضَةَ) .

وأخرجه ابن ماجه في سننه ، من باب (ما جاء في أول ما يحاسب
به العبد الصلاة) .

(١٣٨) عَنْ تَمِيمِ الدَّارِيِّ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - عَنِ النَّبِيِّ - صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - قَالَ : أَوَّلُ مَا يُحَاسَبُ بِهِ الْعَبْدُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ صَلَاتُهُ ،
فَإِنْ أَكْمَلَهَا كُتِبَتْ لَهُ نَافِلَةٌ ، فَإِنْ لَمْ يَكُنْ أَكْمَلَهَا ، قَالَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ
لِمَلَأْتُكَتِهِ : انْظُرُوا هَلْ تَجِدُونَ لِعَبْدِي مِنْ تَطَوُّعٍ ؟ فَأَكْمِلُوا بِهَا مَا ضَيَّعَ
مِنْ فَرِيضَتِهِ ، ثُمَّ تَوَخَّذُوا الْأَعْمَالُ عَلَى حَسَبِ ذَلِكَ) .

وأخرجه أبو داود في سننه بروايتين : الأولى عن أبي هريرة ،
والثانية ؛ عن تميم الداري ، كلتاها من باب (كل صلاة لم يتمها
صاحبها تم من تطوعه) .

أما رواية أبي هريرة فقال فيها :

(١٣٩) حَدَّثَنِي يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ ، حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ ، حَدَّثَنَا يُونُسُ عَنِ الْحَسَنِ ، عَنْ أَنَسِ بْنِ حَكِيمٍ الضَّبِّيِّ - خَافَ مِنْ زِيَادَ - أَوْ ابْنِ زِيَادَ - فَأَتَى الْمَدِينَةَ ، فَلَقِيَ أَبَا هُرَيْرَةَ ، قَالَ : فَانْسَبْنِي ، فَاَنْتَسَبْتُ لَهُ ، فَقَالَ : يَا فَتَى ، أَلَا أُحَدِّثُكَ حَدِيثًا ؟ قُلْتُ : بَلَى ، رَحِمَكَ اللَّهُ ، قَالَ يُونُسُ : أَحْسِبُهُ ذِكْرَهُ عَنِ النَّبِيِّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - قَالَ : إِنَّ أَوَّلَ مَا يُحَاسِبُ النَّاسُ بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِنْ أَعْمَالِهِمُ الصَّلَاةُ ، قَالَ : يَقُولُ رَبُّنَا جَلَّ وَعَزَّ - لِمَلَائِكَتِهِ - وَهُوَ أَعْلَمُ - : انْظُرُوا فِي صَلَاةِ عَبْدِي : أَتَمَّهَا أَمْ نَقَصَهَا ؟ فَإِنْ كَانَتْ تَامَةً ، كُتِبَتْ لَهُ تَامَةً ، وَإِنْ كَانَ انْتَقَصَ مِنْهَا شَيْئًا ، قَالَ : انْظُرُوا ، هَلْ لِعَبْدِي مِنْ تَطَوُّعٍ ؟ فَإِنْ كَانَ لَهُ تَطَوُّعٌ ، قَالَ : أَتَمُّوا لِعَبْدِي فَرِيضَتَهُ مِنْ تَطَوُّعِهِ ، ثُمَّ تُؤْخَذُ الْأَعْمَالُ عَلَى ذَاكُمُ) .

وقال في رواية تميم الداري :

(١٤٠) حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ ، حَدَّثَنَا حَمَادٌ ، عَنْ دَاوُدَ بْنِ أَبِي هِنْدٍ ، عَنْ زُرَّارَةَ بْنِ أَبِي أَوْفَى ، عَنْ تَمِيمِ الدَّارِيِّ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - عَنِ النَّبِيِّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - بِهَذَا الْمَعْنَى - وَزَادَ فِيهِ : (ثُمَّ الزَّكَاةُ مِثْلَ ذَلِكَ ، ثُمَّ تُؤْخَذُ الْأَعْمَالُ عَلَى حَسَبِ ذَلِكَ) .

الكلام على شرح الحديث الاول

قوله ﷺ : (ان اول ما يحاسب به العبد بصلاته) قوله : بصلاته بدل من الجار والمجرور - وهو - به - فكأنه قال : ان اول ما يحاسب العبد بصلاته . فأول الاعمال التي يحاسب العبد عليها ، ويدقق عليه فيها هو صلاته .

والظاهر : أن المراد الأعمال الظاهرية التي هي أركان الاسلام ، لأن الايمان هو أول ما يحاسب عليه العبد ، فيحاسب أولاً على الايمان ، وهو عمل قلبي ، فإذا خلص للعبد الايمان الذي يتبعه النطق بالشهادتين ، ينتقل به الى الحساب على بقية أركان الاسلام فيبدأ بالحساب على الصلاة ، لأنها عماد الدين ، فمن أقامها فقد أقام الدين ، ومن هدمها فقد هدم الدين ، ولأنها تتكرر في أيام العمر كلها ، خمس مرات ، كل يوم وليلة ، بخلاف بقية أركان الاسلام ، فالزكاة قد لا تجب على كثير من الناس ، وهم الفقراء ، والصيام في كل سنة شهر واحد ، والحج في العمر مرة واحدة ، ولا يجب الا على المستطيع .

والمقصود من الحديث بيان فضل الله تعالى ، حيث أنه يكمل انتقاص الفريضة بالتطوع منها ، فيقول لللائكته - وهو أعلم منهم : انظروا الى عبدي هل له من تطوع ؟ فإن كان له تطوع فهو يكمل ما انتقص من صلاته : سواء كان النقص منها نقصاً في اداء فرضها ، أم نقصاً في كمالها خشوعاً ومبادرة بفعلها وكونها جماعة أو نحو ذلك ، ثم يؤخذ حسابه على بقية الأعمال من الزكاة والصوم والحج على حسب ذلك ، أي اذا كان الفرض فيها كاملاً فذاك ، وإلاكمل له نقص الفريضة منه بالتطوع .

والحديث يفيد وجوب المحافظة على الفرائض ، حيث لا تفريط ، في الحساب عنها ، كما أنه يفيد استحباب كثرة التطوع في الصلاة والزكاة والصوم والحج ليكون التطوع جابراً للفريضة والله أعلم .

حديث (أتاني ربي في أحسن صورة)

أخرجه الترمذی فی جامعہ - باب - (سورة ص) ج ٢ ص ٢١٤ -

. ٢١٥

(١٤١) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا - قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - : : أَتَانِي رَبِّي فِي أَحْسَنِ صُورَةٍ - قَالَ : أَحْسِبُهُ - فِي الْمَنَامِ ، قَالَ : كَذَا فِي الْحَدِيثِ ، فَقَالَ : يَا مُحَمَّدُ ، هَلْ تَذَرِي فِيمَ يَخْتَصِمُ الْمَلَأُ الْأَعْلَى ؟ قَالَ : قُلْتُ : لَا ، قَالَ : فَوَضَعَ يَدَهُ بَيْنَ كَتِفَيَّ ، حَتَّى وَجَدْتُ بَرْدَهَا بَيْنَ ثَدْيَيْ ، أَوْ قَالَ : فِي نَحْرِي فَعَلِمْتُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ، قَالَ : يَا مُحَمَّدُ ، هَلْ تَذَرِي فِيمَ يَخْتَصِمُ الْمَلَأُ الْأَعْلَى ؟ قُلْتُ : نَعَمْ ، قَالَ : فِي الْكُفَّارَاتِ ، وَالْكَفَّارَاتُ : الْمُكْتُ فِي الْمَسَاجِدِ بَعْدَ الصَّلَوَاتِ ، وَالْمَشْيُ عَلَى الْأَقْدَامِ إِلَى الْجَمَاعَاتِ ، وَإِسْبَاغُ الْوُضُوءِ عَلَى الْمَكَارِهِ ، وَمَنْ فَعَلَ ذَلِكَ عَاشَ بِخَيْرٍ ، وَمَاتَ بِخَيْرٍ ، وَكَانَ مِنْ خَطِيئَتِهِ ، كَيَوْمٍ وَلَدَتْهُ أُمُّهُ ، وَقَالَ : يَا مُحَمَّدُ ، إِذَا صَلَّيْتَ فَقُلِ : اللَّهُمَّ أَسْأَلُكَ فِعْلَ الْخَيْرَاتِ ، وَتَرْكَ الْمُنْكَرَاتِ ، وَحُبَّ الْمَسَاكِينِ ، وَإِذَا أَرَدْتَ بَعَادَكَ فِتْنَةً ، فَاقْبِضْنِي إِلَيْكَ غَيْرَ مَفْتُونٍ ، قَالَ : وَلِلدَّرَجَاتِ إِفْشَاءُ السَّلَامِ ، وَإِطْعَامُ الطَّعَامِ ، وَالصَّلَاةُ بِاللَّيْلِ وَالنَّاسُ نِيَامٌ .

قال أبو عيسى الترمذى - رحمه الله تعالى :

وقد ذكروا بين أبي قلابة ، وبين ابن عباس فى هذا الحديث رجلا .

- وأبو قلابة من رجال السند ، وهو الذى قبل ابن عباس رضى الله عنهما .

(١٤٢) وفى رواية أخرى - عن ابن عباس - رضى الله عنهما -
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - قَالَ : أَتَانِي رَبِّي فِي أَحْسَنِ صُورَةٍ ،
فَقَالَ : يَا مُحَمَّدُ ، قُلْتُ : لَبَّيْكَ رَبِّي وَسَعْدَيْكَ ، قَالَ ، فِيمَ يَخْتَصِمُ
الْمَلَأُ الْأَعْلَى ؟ قُلْتُ : رَبِّي لَا أَدْرِى ، فَوَضَعَ يَدُهُ بَيْنَ كَتِفَيَّ ، فَوَجَدْتُ
بَرْدَهَا بَيْنَ ثَدْيَيَّْ ، فَعَلِمْتُ مَا بَيْنَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ ، قَالَ : يَا مُحَمَّدُ ،
فَقُلْتُ لَبَّيْكَ رَبِّي وَسَعْدَيْكَ ، قَالَ : فِيمَ يَخْتَصِمُ الْمَلَأُ الْأَعْلَى ؟ قُلْتُ :
فِي الدَّرَجَاتِ ، وَالْكَفَّارَاتِ ، وَفِي نَقْلِ الْأَقْدَامِ إِلَى الْجَمَاعَاتِ ، وَإِسْبَاغِ
الْوُضُوءِ فِي الْمَكْرُوهَاتِ ، وَانْتِظَارِ الصَّلَاةِ بَعْدَ الصَّلَاةِ ، وَمَنْ يُحَافِظُ
عَلَيْهِنَّ عَاشَ بِخَيْرٍ ، وَمَاتَ بِخَيْرٍ ، وَكَانَ مِنْ ذُنُوبِهِ كَيَوْمٍ وَلَدَتْهُ أُمُّهُ .

قال أبو عيسى الترمذى - رحمه الله - : حديث حسن غريب .

(ملحوظة) : حديث ابن عباس الثانى فى سنده أبو قلابة ، عن

خالد بن اللجلاج ، عن ابن عباس - رضى الله عنهما .

وخالد بن اللجلاج هو الذى قال عنه الترمذى فى الحديث الأول :

إنه لم يذكر ، فقد عرف بذلك .

وأخرجه الترمذى - رحمه الله تعالى - من رواية أخرى عن معاذ
ابن جبل رضى الله عنه .

(١٤٣) فَقَالَ : احْتَبَسَ عَنَّا رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -
ذَاتَ غَدَاةٍ عَنِ صَلَاةِ الصُّبْحِ ، حَتَّى كِدْنَا نَتَرَايَا عَيْنَ الشَّمْسِ ، فَخَرَجَ
سَرِيعًا ، فَثَوَّبَ بِالصَّلَاةِ ، فَصَلَّى رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -
وَتَجَوَّزَ فِي صَلَاتِهِ ، فَلَمَّا سَلَّمَ دَعَا بِصَوْتِهِ ، قَالَ لَنَا : عَلَى مَصَافِكُمْ
كَمَا أَنْتُمْ ، ثُمَّ انْفَتَلَ إِلَيْنَا ، ثُمَّ قَالَ : أَمَا إِنِّي سَأَحَدُّكُمْ مَا حَبَسَنِي
عَنكُمُ الْغَدَاةَ ، إِنِّي قُمْتُ مِنَ اللَّيْلِ فَتَوَضَّأْتُ ، وَصَلَّيْتُ مَا قُدِّرَ لِي ،
فَنَعَسْتُ فِي صَلَاتِي حَتَّى اسْتَنْقَلْتُ ، فَإِذَا أَنَا بِرَبِّي - تَبَارَكَ وَتَعَالَى -
فِي أَحْسَنِ صُورَةٍ ، فَقَالَ : يَا مُحَمَّدُ ، قُلْتُ : لَبَّيْكَ رَبِّ ، قَالَ : فِيمَ
يَخْتَصِمُ الْمَلَأُ الْأَعْلَى ؟ قُلْتُ : لَا أَذْرِي ، قَالَهَا ثَلَاثًا ، قَالَ : فَرَأَيْتُهُ
وَضَعَ كَفَّهُ بَيْنَ كَتِفَيَّ ، حَتَّى وَجَدْتُ بَرْدَ أَنَامِلِهِ بَيْنَ ثَدْيَيْ ، فَتَجَلَّى لِي
كُلُّ شَيْءٍ وَعَرَفْتُ ، فَقَالَ : يَا مُحَمَّدُ ، قُلْتُ : لَبَّيْكَ رَبِّ ، قَالَ :
فِيمَ يَخْتَصِمُ الْمَلَأُ الْأَعْلَى ؟ قُلْتُ : فِي الْكُفَّارَاتِ ، قَالَ : مَا هُنَّ ؟ قَالَ :
مَشَى الْأَقْدَامَ إِلَى الْحَسَنَاتِ ، وَالْجُلُوسُ فِي الْمَسَاجِدِ بَعْدَ الصَّلَوَاتِ ،
وَلِسْبَاغِ الْوُضُوءِ حِينَ الْكَرْبَاهَاتِ ، قَالَ : فِيمَ ؟ قُلْتُ : إِطْعَامِ الطَّعَامِ ،

(شرح حديث أتاني ربي في أحسن صورة)

أقول : ان أول ما يجب على المؤمن أن يعتقد تنزيه الله تعالى عن مشابهة خلقه ، قال
تعالى : (ليس كمثله شيء وهو السميع البصير) وقال تعالى : (قل هو الله أحد الله الصمد
لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد) .

وَلَيْسَ الْكَلَامُ ، وَالصَّلَاةُ بِاللَّيْلِ وَالنَّاسُ نِيَامٌ ، قَالَ : سَلْ ، قُلْتُ :
 اللَّهُمَّ ، أَسْأَلُكَ فِعْلَ الْخَيْرَاتِ ، وَتَرْكَ الْمُنْكَرَاتِ ، وَحُبَّ الْمَسَاكِينِ ،
 وَأَنْ تَغْفِرَ لِي ، وَتَرْحَمَنِي ، وَإِذَا أَرَدْتَ فِتْنَةَ قَوْمٍ فَتَوَقَّيْ غَيْرَ مَفْتُونٍ ،
 أَسْأَلُكَ حُبَّكَ ، وَحُبَّ مَنْ يُحِبُّكَ ، وَحُبَّ عَمَلٍ يُقَرِّبُ إِلَى حُبِّكَ ،
 قَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : إِنَّهَا حَقٌّ ، فَأَدْرُسُهَا ، ثُمَّ
 تَعَلَّمُوهَا .

قال أبو عيسى الترمذى - رحمه الله تعالى : حديث حسن صحيح .

واعتماد غير ذلك مغل بالايمن ، واتفق أئمة المسلمين قاطبة على أن ما ورد من الكتاب
 والسنة مما ظاهره يوهم تشبيه الله تعالى ببعض خلقه ، يجب الايمان بأن ظاهره غير
 مراد ، ولا يصح وصف الله تعالى بما يفيد هذا الظاهر من حيث عمومه .

بل يسمون مثل هذا بالمتشابه ، ولعلماء الأمة فيه مذهبان : مذهب السلف ومذهب الخلف
 فمذهب السلف يعتقدون أن ظاهره غير مراد ، ويفوضون علمه إلى الله مع إيمانهم بأن الله
 تعالى منزّه عن مشابهة خلقه ، ولا يعينون معنى خاصا ، لهذا التشابه ، بل عقيدتهم هى
 التفويض الكلى فى علمه إلى الله تعالى ، أخذا بقول الله تعالى : (وما يعلم تأويله إلا الله)
 ثم يبدؤون فى القراءة بقوله تعالى : (والراسخون فى العلم يقولون أمانا به كل من عند ربنا
 وما يذكر الا أولو الأبواب) .

ومذهب الخلف مع اعتقادهم تنزيه الله تعالى عن مشابهة خلقه - يؤولون اللفظ المتشابه
 بمعنى ليس من المستحيل اطلاقه على الله تعالى ، - مثلا يؤولون الصورة هنا المذكورة فى
 قول النبى ﷺ : (اتانى ربه فى أحسن صورة) - وفى قوله : (فاذا أنا بربه تبارك وتعالى
 فى أحسن صورة) فيقولون : الصورة مراد بها صفات الجلال والكمال التى تليق به تعالى ،
 وهى التى تجلى بها ربه له ﷺ .

كما أنهم يقولون : ان وضع الكف بين كتفيه ﷺ هو كناية عما أفاض ربه على قلبه
 ﷺ من العلوم والمعارف ، لأن القلب يحاذى ذلك المكان من البدن . بدليل قوله ﷺ : (حتى
 وجدت برد ذلك بين ثدىي) والمقصود من ذلك امتلاء قلبه ﷺ بالعلوم التى تطمئن قلبه ، فان
 اليقين يثلج الصدر ، ويطمئن القلب كما قال الخليل ﷺ : (ولكن ليطمئن قلبى) .

والذى يقوى ذلك أيضا قوله ﷺ بعد ذلك : (فعلمت ما فى السموات وما فى الأرض)
وفى رواية : (فعلمت ما بين المشرق والمغرب) - وفى رواية : (فتجلى لى كل شيء
وعرفت) وكانت نتيجة امتلاء قلبه ﷺ بالعلوم والمعارف أن أجاب عن سؤال ربه تعالى
(فى أى يختصم الملا الأعلى ؟) والله أعلم .

والملا الأعلى الملائكة الكرام سكان السموات وما فوقهن من الكرسى والعرش ، والحافين
بالعرش . واختصامهم فى ذلك يحتمل وجهين : أحدهما أنهم يتخاصمون فى التسابق إلى
كتابة ثواب هذه الأمور - أو يتخاصمون فى معرفة كنه ثوابها ، فبعضهم يزيد عن الآخر فى
تقديره له

الوجه الثانى - يحتمل أنهم يتمنون أن يكونوا من أهل الأرض ، حتى يتمكنوا من
التسابق فى هذه الأعمال ، لما أنهم على يقين من جزيل ثوابها ، وجسن عاقبتها .
ثم ان فى بعض هذه الروايات اجمالا ، يفسره بعض ما ورد فى الروايات الأخرى .
فالمفهوم من جملة الروايات الثلاث أن الملا الأعلى يختصمون فى شيئين : فى الكفارات وفى
الدرجات أى فى الأعمال التى تكون سببا لتكفير الذنوب والخطايا ، وفى الأعمال التى تكون
سببا فى رفع الدرجات ثم بين الكفارات بأنها مشى الأقدام إلى الحسنات من صلاة جماعة
أو حضور علم أو زيارة مريض أو غيرها والجلوس فى المساجد لانتظار الصلوات ، واسباغ
الوضوء على المكاره .

ورفع الدرجات يكون بإطعام الطعام ، ولين الكلام ، والصلاة بالليل والناس نيام . والله
أعلم .

والمراد بإسباغ الوضوء على المكاره هو الوضوء فى البرد وغيره ومثله جميع أنواع
الطهارات والله أعلم .

حديث (قول الله تعالى : انظروا إلى عبادي قد قضاوا فريضة وهم ينتظرون أخرى) .

أخرجه ابن ماجه في سننه - باب - (لزوم المساجد وانتظار الصلاة)
ج ١ ص ١٣٨ .

(١٤٤) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو أَيْ ابْنِ الْعَاصِ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا -
قَالَ : صَلَّيْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - الْمَغْرِبَ ، فَرَجَعَ
مَنْ رَجَعَ ، وَعَقَّبَ مَنْ عَقَّبَ ، فَجَاءَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -
مُسْرِعًا ، قَدْ حَفَزَهُ النَّفْسُ ، وَقَدْ حَسَرَ عَنْ رُكْبَتَيْهِ ، فَقَالَ : أَبْشِرُوا ،
هَذَا رَبُّكُمْ ، قَدْ فَتَحَ بَابًا مِنْ أَبْوَابِ السَّمَاءِ ، يُبَاهِي بِكُمْ الْمَلَائِكَةَ ،
يَقُولُ : انظُرُوا إِلَى عِبَادِي قَدْ قَضَوْا فَرِيضَةً ، وَهُمْ يَنْتَظِرُونَ أُخْرَى .

(شرح حديث قول الله تعالى : انظروا إلى عبادي . . الخ)

معانى الألفاظ اللغوية نقلا عن مختار الصحاح .

قوله : (وعقب من عقب) عقب بتشديد القاف - قفل - من التعقيب ، في المختار :
(التعقيب في الصلاة : الجلوس بعد أن يقضيها لدعاء أو مسألة ، وفي الحديث : (من عقب
في صلاة ، فهو في الصلاة) . أه مختار
قوله : (قد حفزه النفس) في المختار حفزه دفعه من خلفه ، ورأيته محتفزا ، مستوفزا .
أه والنفس ، بفتح الفاء بمعنى التنفس ، أى ان اسراعه أخرج منه النفس كثيرا كأنه
يدفعه .

قوله : (وقد حسر عن ركبتيه) أى أنه من اسراعه امسك بطرف ثوبه ، فأنكشفت
ركبته .

قوله : (قد فتح بابا من أبواب السماء) أى من أبواب رحمته ، ومنها مباحاته بالمؤمنين
الملائكة الكرام ، وان انتظار الصلاة الثانية بعد قضاء الأولى من أبواب الخير والرحمة .
وفى الحديث بيان فضل المكث فى المساجد لانتظار الصلاة المستقبلة ، فالمساجد خير
البقاع وفى المكث فيها انقطاع إلى الله فى بيوته ، ويشترط أن يلتزم بحرمة المساجد ،
فلا يلهو ولا يتكلم بلغو . والله أعلم .

حديث : (أَنْفِقْ يَا ابْنَ آدَمَ أَنْفِقْ عَلَيْكَ)

أخرجه البخارى فى كتاب النفقات ، وفضل النفقة ج ٧ ص ٧٢ .

(١٤٥) حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ ، قَالَ : حَدَّثَنِي مَالِكٌ ، عَنْ أَبِي الزِّنَادِ ،
عَنِ الْأَعْرَجِ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ - صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - قَالَ : قَالَ اللَّهُ : أَنْفِقْ يَا ابْنَ آدَمَ ، أَنْفِقْ عَلَيْكَ) .

وأخرجه البخارى فى كتاب التفسير ، من سورة هود - باب -
قوله تعالى : (وكان عرشه على الماء) بلفظ أطول مما هنا - ج ٧
قسطلانى ص ١٦٩ .

(١٤٦) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - قَالَ : قَالَ اللَّهُ - عَزَّ وَجَلَّ - : أَنْفِقْ أَنْفِقْ عَلَيْكَ ، وَقَالَ :
يَدُ اللَّهِ مَلَأَى ، لَا يَغِيضُهَا نَفَقَةٌ ، سَحَاءُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ ، وَقَالَ : أَرَأَيْتُمْ
مَا أَنْفَقَ مُنْذُ خَلَقَ السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ ، فَإِنَّهُ لَمْ يَغْضُ مَا فِي يَدِهِ ، وَكَانَ
عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ ، وَبِيَدِهِ الْمِيزَانُ) .

وأخرجه البخارى أيضاً فى كتاب التوحيد - باب - (وكان عرشه
على الماء) إلا أنه لم يذكر فيه : (أَنْفِقْ أَنْفِقْ عَلَيْكَ) ج ١٠ قسطلانى
ص ٣٧٢ ولفظه :

(١٤٧) حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - عَنِ النَّبِيِّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - قَالَ : إِنَّ يَمِينَ اللَّهِ مَلَأَى ، لَا يَغِيضُهَا نَفَقَةٌ ، أَرَأَيْتُمْ مَا أَنْفَقَ مُنْذُ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ ، فَإِنَّهُ لَمْ يَنْقُصْ مَا فِي يَمِينِهِ وَعَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ ، وَيَبِيدُهُ الْأُخْرَى الْفَيْضُ ، أَوْ الْقَبْضُ ، يَرْفَعُ ، وَيَخْفِضُ .

ولا يُعَدُّ هذا الحديث بهذه الرواية حديثاً قدسياً ، وذكرته إتماماً للفائدة وأخرج هذا الحديث الإمام مسلم في صحيحه - باب - (الحث على النفقة ، وتبشير المنفق بالخلف) من كتاب الزكاة - ج ٤ ص ٣٥٩ وما بعدها - هامش القسطلاني ولفظه بعد السند :

(١٤٨) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - يَبْلُغُ بِهِ النَّبِيُّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - قَالَ : قَالَ اللَّهُ - تَبَارَكَ وَتَعَالَى - : يَا ابْنَ آدَمَ ، أَنْفِقْ أَنْفِقْ عَلَيْكَ ، وَقَالَ : يَمِينُ اللَّهِ مَلَأَى سَحَاءً ، لَا يَغِيضُهَا شَيْءٌ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ .

شرح الحديث من شرح القسطلاني ج ٨ ص ٢٢٠
(حدثنا اسماعيل) ابن أبي أويس (قال : حدثني مالك) الإمام (عن أبي الزناد) عبد الله بن زكوان (عن الأعرج) عبد الرحمن بن هرمز (عن أبي هريرة رضى الله عنه ، أن رسول الله - ﷺ - قال : قال الله تعالى (أنفق) بفتح الهمزة ، وكسر الفاء ، وسكون القاف ، أمر من الانفاق (يا ابن آدم ، أنفق عليك) - بضم الهمزة والجزم ، في جواب الأمر - وقوله : (أنفق أنفق عليك) قال في شرح المشكاة : هو من باب المشاكلة ، لأن إنفاق الله تعالى لا ينقص من خزائنه شيئاً - كما قال : (يد الله ملأى ، لا يغيضها نفقة) .
واليه يشير قوله تعالى : (ما عندكم ينفد وما عند الله باق) ، فخرائن الله لا تنفذ أبداً .
وقوله : (يد الله ملأى) كناية عن خزائنه التي لا تنفذ بالعتاء (لا يغيضها أى لا ينقصها نفقة ، سحاء الليل والنهار) الليل والنهار منصوبان على الظرفية ، (وسحاء) أى دائمة

وفي رواية أخرى لمسلم ، قال :

(١٤٩) حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - عَنْ رَسُولِ اللَّهِ - صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - فَذَكَرَ أَحَادِيثَ ، مِنْهَا :

وَقَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - : إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى - قَالَ لِي : أَنْفَقَ أَنْفَقَ عَلَيْكَ ، وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - : يَمِينُ اللَّهِ مَلَأَى ، لَا يَغِيضُهَا شَيْءٌ ، سَحَاءُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ ، أَرَأَيْتُمْ مَا أَنْفَقَ مِنْذُ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ؟ فَإِنَّهُ لَمْ يَغِضْ مَا فِي يَمِينِهِ ، قَالَ : وَعَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ ، وَبِيَدِهِ الْآخِرَى الْقَبْضُ ، يَرْفَعُ وَيَخْفِضُ .

الصب والهطل بالعطاء ، ووصفها بالامتلاء لكثرة عطائها ، فجعلها كالعين التي لا ينقصها كثرة الاستقاء منها .

(وقال : أرايتم) أى أخبرونى - وفيه حملهم على الاقرار بما بعده (ما أنفق أى الذى أنفقه (منذ خلق السماء والأرض ، فانه لم يغض) بفتح الياء وكسر الغين ، وبالضاد المعجمتين ، أى لم ينقص (ما فى يده - وكان عرشه على الماء وبيده الميزان) كناية عن العدل بين الخلق (يخفض ويرفع) أى يخفض من يشاء ويرفع من يشاء ، ويوسع الرزق على من يشاء ويقتره على من يشاء . أه قسطلانى .

ومن شرح الامام النووى على مسلم رحمهما الله تعالى

(يمين الله ملأى ، سحا ، لا يغضيها شيء الليل والنهار) ضبطوا - سحا - بالتنوين وسحاء - بالمد وصفا على فعلاء . والسح : الصب الدائم (ولا يغيضها) أى لا ينقصها .

قال المازرى : وهذا مما يجب تأويله . لأنها تتضمن اثبات الشمال ، فيقتضى ذلك التحديد والتجسيم ، ويتقدس الله عن ذلك - وانما خاطبهم الله تعالى بما هو شائع فى الاعطاء وأراد أنه لا ينقصه الانفاق خشية الاملاق ، وعبر عن توالى النعم بسح العين ، لأن البازل منا يفعل ذلك بيمينه - (ومعنى قوله : بيده الأخرى القبض) أنه وان كانت قدرته واحدة ، فانه يفعل بها المختلفات ، ولما كانت اليدان مظهر ذلك التصرف فينا ، عبر عن القدرة بتصريف اليدين على سبيل المجاز . نووى أه والله أعلم .

حديث (لَمَّا خَلَقَ اللَّهُ الْأَرْضَ جَعَلَتْ تَمِيدٌ)

أخرجه الترمذی - رحمه الله تعالى - في أواخر جامعه - ج ٢
ص ٢٤١ - ٢٤٢ .

(١٥٠) فَقَالَ : عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، عَنِ النَّبِيِّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - قَالَ : لَمَّا خَلَقَ اللَّهُ الْأَرْضَ جَعَلَتْ تَمِيدٌ ، فَخَلَقَ الْجِبَالَ ، فَعَادَ بِهَا عَلَيْهَا فَاسْتَقَرَّتْ ، فَعَجِبَتِ الْمَلَائِكَةُ مِنْ شِدَّةِ الْجِبَالِ ، قَالُوا : يَا رَبُّ ، هَلْ مِنْ خَلْقِكَ شَيْءٌ أَشَدُّ مِنَ الْجِبَالِ ؟ قَالَ : نَعَمْ ، الْحَدِيدُ ، قَالُوا : يَا رَبُّ ، فَهَلْ مِنْ خَلْقِكَ شَيْءٌ أَشَدُّ مِنَ الْحَدِيدِ ؟ قَالَ : نَعَمْ ، النَّارُ ، فَقَالُوا : يَا رَبُّ ، فَهَلْ مِنْ خَلْقِكَ شَيْءٌ أَشَدُّ مِنَ النَّارِ ؟ قَالَ : نَعَمْ ، الْمَاءُ ، قَالُوا : يَا رَبُّ ، فَهَلْ مِنْ خَلْقِكَ شَيْءٌ أَشَدُّ مِنَ الْمَاءِ ؟ قَالَ : نَعَمْ ، الرِّيحُ ، قَالُوا : يَا رَبُّ ، فَهَلْ مِنْ خَلْقِكَ شَيْءٌ أَشَدُّ مِنَ الرِّيحِ ؟ قَالَ : نَعَمْ ، ابْنُ آدَمَ ، تَصَدَّقَ بِصَدَقَةٍ يَمِينِهِ ، يُخْفِيهَا مِنْ شِمَالِهِ .

قال أبو عيسى الترمذی - رحمه الله تعالى ، إسناده حسن غريب .

حديث دار الهجرة أخرجه الترمذی - في باب فضل المدينة أواخر

الكتاب ج ٢ ص ٣٢٧ .

(١٥١) عَنْ جَرِيرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - عَنِ النَّبِيِّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - قَالَ : إِنَّ اللَّهَ أَوْحَى إِلَيَّ : أَيُّ هَؤُلَاءِ - الثَّلَاثَةِ نَزَلَتْ ،

فَهِىَ دَارُ هِجْرَتِكَ : الْمَدِينَةُ ، أَوِ الْبَحْرَيْنِ ، أَوْ قَنْسَرِينَ .

قال الترمذى : هذا حديث غريب ، لا نعرفه إلا من حديث الفضل

ابن موسى . ا ه . أى وهو أحد رجال السند .

(حديث التغليظ فى الحيف والرشوة)

أخرجه ابن ماجه فى سننه - ج ٢ ص ٢٦

(١٥٢) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - قَالَ : قَالَ رَسُولُ

اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - : مَا مِنْ حَاكِمٍ يَحْكُمُ بَيْنَ النَّاسِ ، إِلَّا

جَاءَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، وَمَلَكٌ آخِذٌ بِقَفَاهُ ، ثُمَّ يَرْفَعُ رَأْسَهُ ، إِلَى السَّمَاءِ ،

فَإِنْ قَالَ : أَلْقِهِ ، أَلْقَاهُ فِي مَهْوَاةٍ أَرْبَعِينَ خَرِيفًا .

حديث النهى عن الإمساك والتبذير عند الموت .

أخرجه النسائى :

(١٥٣) عَنْ بُسْرِ بْنِ جَعْفَرٍ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - قَالَ : بَزَقَ النَّبِيُّ -

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - فِي كَفِّهِ ، ثُمَّ وَضَعَ أَصْبُعَهُ السَّبَّابَةَ ، وَقَالَ :

يَقُولُ اللَّهُ - عَزَّ وَجَلَّ - : أَنَّى يُعْجِزُنِي ابْنُ آدَمَ ، وَقَدْ خَلَقْتُكَ مِنْ مِثْلِ

هَذِهِ ، فَإِذَا بَلَغْتَ نَفْسُكَ هَذِهِ ، وَأَشَارَ إِلَى حَلْقِهِ ، قُلْتَ : أَتَصَدَّقُ ،

وَأَنَّى أَوْأَنُ الصَّدَقَةِ .

حديث الوصية بالثلث - أخرجه النسائي في باب الوصية .

(١٥٤) عَنْ ابْنِ عُمَرَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا - قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : يَا ابْنَ آدَمَ ، اثْنَتَانِ لَمْ تَكُنْ لَكَ وَاحِدَةٌ مِنْهُمَا : جَعَلْتُ لَكَ نَصِيبًا مِنْ مَالِكَ ، حِينَ أَخَذْتُ بِكَظْمِكَ^(١) لِأُطَهِّرَكَ بِهِ وَأُزَكِّكَ ، وَصَلَاةَ عِبَادِي عَلَيْكَ بَعْدَ انْقِضَاءِ أَجَلِكَ .

(١) الكظم بالفتح : الحلق أو الدم ، أو مخرج النفس : أهـ قاموس .

١٦ - (ما جاء في الصيام وفضله)

حديث : (الصيام لي ، وأنا أجزي به)

من صحيح البخارى - فى كتاب الصوم

ج ٣ ص ٢٤ باب (فضل الصوم)

(١٥٥) حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ ، عَنْ مَالِكٍ ، عَنْ أَبِي الزِّنَادِ ،
عَنِ الْأَعْرَجِ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ - صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - قَالَ : الصَّيَامُ جُنَّةٌ ، فَلَا يَرْفُثُ ، وَلَا يَجْهَلُ ، وَإِنْ
أَمْرٌ قَاتَلَهُ ، أَوْ شَاتَمَهُ ، فَلْيَقُلْ : إِنِّي صَائِمٌ مَرَّتَيْنِ ، وَالَّذِي نَفْسِي
بِيَدِهِ لَخُلُوفُ فَمِ الصَّائِمِ ، أَطْيَبُ عِنْدَ اللَّهِ مِنْ رِيحِ الْمِسْكِ ، يَتْرُكُ
طَعَامَهُ وَشَرَابَهُ وَشَهْوَتَهُ مِنْ أَجْلِ ، الصَّيَامِ لِي ، وَأَنَا أَجْزَى بِهِ ،
وَالْحَسَنَةُ بِعَشْرِ أَمْثَالِهَا) .

وأخرجه البخارى فى كتاب اللباس - باب ما يذكر فى المسك -

ج ٧ ص ١٦٤ .

(١٥٦) حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ ، حَدَّثَنَا هِشَامٌ ، أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ ،
عَنِ الزُّهْرِيِّ ، عَنِ ابْنِ الْمُسَيَّبِ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ -
عَنِ النَّبِيِّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - قَالَ : كُلُّ عَمَلِ ابْنِ آدَمَ لَهُ ، إِلَّا
الصَّوْمَ ، فَإِنَّهُ لِي ، وَأَنَا أَجْزَى بِهِ ، وَلَخُلُوفُ فَمِ الصَّائِمِ ، أَطْيَبُ عِنْدَ
اللَّهِ مِنْ رِيحِ الْمِسْكِ) .

وأخرجه البخارى أيضاً فى كتاب التوحيد - ج ٩ ص ١٤٣ .
 (١٥٧) حَدَّثَنَا أَبُو نُعَيْمٍ ، حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ ، عَنْ أَبِي صَالِحٍ ، عَنْ
 أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - عَنِ النَّبِيِّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - قَالَ :
 يَقُولُ اللَّهُ - عَزَّ وَجَلَّ - الصَّوْمُ لِي ، وَأَنَا أَجْزَى بِهِ ، يَدَعُ شَهْوَتَهُ
 وَأَكَلَهُ وَشُرْبَهُ مِنْ أَجْلِي ، وَالصَّوْمُ جُنَّةٌ ، وَلِلصَّائِمِ فَرْحَتَانِ : فَرَحَةٌ
 حِينَ يُفْطِرُ ، وَفَرَحَةٌ حِينَ يَلْقَى رَبَّهُ ، وَلَخُلُوفُ فَمِ الصَّائِمِ أَطْيَبُ عِنْدَ
 اللَّهِ مِنْ رِيحِ الْمِسْكِ) .

وأخرجه الإمام مالك - رحمه الله فى الموطأ - باب جامع للصيام -
 ص ١٢٤ .

(١٥٨) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - قَالَ : وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَخُلُوفُ فَمِ الصَّائِمِ أَطْيَبُ عِنْدَ
 اللَّهِ مِنْ رِيحِ الْمِسْكِ) .

(١٥٩) وفى رواية : (يَقُولُ اللَّهُ - عَزَّ وَجَلَّ - : إِنَّمَا يَنْذَرُ شَهْوَتَهُ
 وَطَعَامَهُ وَشَرَابَهُ مِنْ أَجْلِي ، فَالصَّيَامُ لِي ، وَأَنَا أَجْزَى بِهِ ، كُلُّ حَسَنَةٍ
 بَعَشْرٍ أَمْثَالِهَا ، إِلَى سَبْعِمِائَةٍ ضِعْفٍ ، إِلَّا الصَّوْمَ ، فَهُوَ لِي ، وَأَنَا
 أَجْزَى بِهِ) .

وأخرجه مسلم فى صحيحه - من كتاب الصيام - (باب فضل
 الصيام) ج ٥ ص ١٣٢ وما بعدها هامش القسطلانى .

(١٦٠) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - أَنَّهُ قَالَ : سَمِعْتُ رَسُولَ
 اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - يَقُولُ ؛ قَالَ اللَّهُ - عَزَّ وَجَلَّ : كُلُّ عَمَلٍ

ابْنِ آدَمَ لَهُ ، إِلَّا الصَّيَّامَ ، هُوَ لِي ، وَأَنَا أَجْزَى بِهِ ، فَأَوَّلُ الَّذِي نَفْسِي
بِيَدِهِ ، لَخُلُوفُ فَمِ الصَّائِمِ ، أَطْيَبُ عِنْدَ اللَّهِ مِنْ رِيحِ الْمِسْكِ .

(١٦١) وفي رواية لمسلم أيضاً ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ -
قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - : قَالَ اللَّهُ - عَزَّ وَجَلَّ - :
كُلُّ عَمَلٍ ابْنِ آدَمَ لَهُ ، إِلَّا الصَّيَّامَ ، فَإِنَّهُ لِي ، وَأَنَا أَجْزَى بِهِ ،
وَالصَّيَّامُ جُنَّةٌ ، فَإِذَا كَانَ يَوْمُ صَوْمٍ أَحَدِكُمْ فَلَا يَرُفْثُ يَوْمَئِذٍ وَلَا
يَسْخَبُ ، فَإِنْ سَابَهُ أَحَدٌ أَوْ قَاتَلَهُ ، فَلْيَقُلْ : إِنِّي صَائِمٌ ، وَالَّذِي نَفْسُ
مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ لَخُلُوفُ فَمِ الصَّائِمِ أَطْيَبُ عِنْدَ اللَّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِنْ رِيحِ
الْمِسْكِ ، وَلِلصَّائِمِ فَرْحَتَانِ يَفْرَحُهُمَا : إِذَا أَفْطَرَ فَرِحَ بِفِطْرِهِ ، وَإِذَا
لَقِيَ رَبَّهُ فَرِحَ بِصَوْمِهِ .

(١٦٢) وفي رواية : (قَالَ : إِذَا لَقِيَ اللَّهُ فَجَزَّاهُ فَرِحَ) .

وأخرجه الترمذی - باب - (فضل الصوم) ج ١ ص ١٤٧ .

(١٦٣) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - قَالَ : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ -
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - يَقُولُ : إِنَّ رَبَّكُمْ يَقُولُ : كُلُّ حَسَنَةٍ بِعَشْرِ
أَمْثَالِهَا ، إِلَى سَبْعِمِائَةٍ ضِعْفٍ ، وَالصَّوْمُ لِي ، وَأَنَا أَجْزَى بِهِ ، الصَّوْمُ
جُنَّةٌ مِنَ النَّارِ ، وَلَخُلُوفُ فَمِ الصَّائِمِ أَطْيَبُ عِنْدَ اللَّهِ مِنْ رِيحِ الْمِسْكِ ،

وَلَا جَهْلَ عَلَى أَحَدِكُمْ جَاهِلٌ وَهُوَ صَائِمٌ ، فَلْيَقُلْ : إِنِّي صَائِمٌ .

قال الترمذی : حديث حسن غريب .

(١٦٤) وأخرج الترمذی أيضاً عن أبي هريرة - رَضِيَ اللهُ عَنْهُ ،
قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - : قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ - :
أَحَبُّ عِبَادِي إِلَيَّ أَعَجَلُهُمْ فِطْرًا .

(وقال الترمذی - رحمه الله تعالى : حديث حسن غريب) .

وأخرجه ابن ماجة - (باب فضل الصيام) ج ١ ص ٢٥٨ .

(١٦٥) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ -
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - : كُلُّ عَمَلٍ ابْنِ آدَمَ يُضَاعَفُ : الْحَسَنَةُ بِعَشْرِ
أَمْثَالِهَا ، إِلَى سَبْعِمِائَةِ ضِعْفٍ ، إِلَى مَا شَاءَ اللَّهُ ، يَقُولُ اللَّهُ : إِلَّا الصَّوْمَ ،
فَإِنَّهُ لِي ، وَأَنَا أَجْزَى بِهِ ، يَدَعُ شَهْوَتَهُ وَطَعَامَهُ مِنْ أَجْلِي ، لِلصَّائِمِ
فَرَحَتَانِ : فَرَحَةٌ عِنْدَ فِطْرِهِ ، وَفَرَحَةٌ عِنْدَ لِقَاءِ رَبِّهِ ، وَلَخُلُوفُ فَمِ
الصَّائِمِ أَطْيَبُ عِنْدَ اللَّهِ مِنْ رِيحِ الْمِسْكِ) .

(١٦٦) ورواه ابن ماجة مختصراً ، دون ذكر قوله : (يَدَعُ شَهْوَتَهُ
وَطَعَامَهُ الخ - باب فضل العمل ج ٢ ص ٢٢٣) .

وأخرجه النسائي بروايات متعددة - باب (فضل الصيام) ج ٤
ص ١٥٩ وما بعدها .

الأولى :

(١٦٧) عَنْ عَلِيٍّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - عَنْ رَسُولِ اللَّهِ -
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - قَالَ : إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى ، يَقُولُ : الصَّوْمُ لِي
وَأَنَا أَجْزَى بِهِ ، وَلِلصَّائِمِ فَرْحَتَانِ : حِينَ يُفْطِرُ ، وَحِينَ يَلْقَى رَبَّهُ ،
وَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ ، لَخُلُوفٌ فَمِ الصَّائِمِ أَطْيَبُ عِنْدَ اللَّهِ مِنْ
رِيحِ الْمِسْكِ) .

والثانية :

(١٦٨) عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - قَالَ : قَالَ النَّبِيُّ -
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - : إِنَّ اللَّهَ - تَبَارَكَ وَتَعَالَى - يَقُولُ : الصَّوْمُ لِي ،
وَأَنَا أَجْزَى بِهِ ، وَلِلصَّائِمِ فَرْحَتَانِ : إِذَا أَفْطَرَ فَرِحَ ، وَإِذَا لَقِيَ رَبَّهُ
فَجَزَاهُ فَرِحَ ، وَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ لَخُلُوفٌ فَمِ الصَّائِمِ ، أَطْيَبُ
عِنْدَ اللَّهِ مِنْ رِيحِ الْمِسْكِ) .

والثالثة :

(١٦٩) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ -
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - : قَالَ اللَّهُ - عَزَّ وَجَلَّ - : كُلُّ عَمَلِ ابْنِ آدَمَ لَهُ ،
إِلَّا الصِّيَامَ ، هُوَ لِي ، وَأَنَا أَجْزَى بِهِ ، الصِّيَامُ جُنَّةٌ ، فَإِذَا كَانَ يَوْمُ
صَوْمِ أَحَدِكُمْ ، فَلَا يَرْفُثْ وَلَا يَصْخَبْ ، فَإِنْ شَاتَمَهُ أَحَدٌ أَوْ قَاتَلَهُ ،

فَلْيَقُلْ : إِنِّي أَمْرُؤُ صَائِمٌ ، وَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ ، لَخُلُوفُ فَمِ الصَّائِمِ ، أَطْيَبُ عِنْدَ اللَّهِ مِنْ رِيحِ الْمِسْكِ .

وبقيت روايات للنسائي ، قريبة جدا مما ذكرنا هنا ، فلا حاجة لذكرها وإيراجعها من أرادها .

شرح أحاديث : (الصيام لى)

أولا - أحاديث البخارى - رحمه الله :

قوله : (الصيام جنة) بضم الجيم ، وتشديد النون ، أى وقاية وستر - أى من المعاصي ، لأنه يكسر الشهوة ويضعفها ، وقيل : ستر من النار ، وقد ورد ذلك فى بعض الروايات للترمذى ، فقد ورد فيه :

(الصوم جنة من النار) فالنار محفوفة بالشهوات ، وكذا عند سعيد بن منصور ولأحمد من حديث أبى عبيدة بن الجراح : (الصيام جنة ما لم يخرقها) وزاد الدارمى : (ما لم يخرقها بالغيبة) .

قال القسطلانى : وفيه تلازم الأمرين ، لأنه إذا كف نفسه عن المعاصي فى الدنيا ، كان سترا له من النار فى الآخرة .

(وقوله : فلا يرفث ولا يجهل) لا يرفث بالمثلثة ، وبتثبيت الفاء ، أى لا يفحش الصائم فى الكلام ، ولا يجهل ، أى لا يفعل فعل الجاهل ، كالصياح والسخرية ، أو يسفه على أحد . وعند سعيد بن منصور : (فلا يرفث ولا يجادل) وذلك ممنوع على الإطلاق ، أى فى الصوم وفى غيره ، لكنه يتأكد بالصوم أكثر من غيره ، لأنه متعبد لله بصومه ، فلا يليق به عصيان وقوله : (وإن امرؤ قاتله أو شاتمه) قال عياض : قاتله ، أى دافعه ، ونازعه .

ولسعيد بن منصور من طريق سهيل : (فإن ساببه أحد ، أو ماراه) يعنى جادله ، والمعنى : أن تهيأ له أحد لمقاتلته أو مشاتمته ، فليست المفاعلة على بابها . وقوله : (فليقل أنى صائم مرتين) أى يقول ذلك بلسانه ، كما رجحه النووى فى الأذكار ، أو بقلبه ، كما جزم به المتولى ، ونقله الرافعى عن الأئمة . (إنى صائم صائم مرتين) فانه إذا قال ذلك ، أمكن أن يكف عنه ، والا دفعه بالأخف فالأخف .

قال في المصابيح : والظاهر أن هذا القول علة لتأكيد المنع ، فكأنه يقول لخصمه : انى صائم ، تحذيرا وتهديدا بالوعيد الموجه إلى من انتهك حرمة الصائم ، وتذرع إلى تنقيص أجره بإيقاعه في المشاتمة ، - أو يذكر نفسه شديد المنع المعلن بالصوم وظاهر كون الصوم جنة أن يقى صاحبه من أن يؤذى ، كما يقيه أن يؤذى . (والذى نفسى بيده لخلاف فم الصائم الخ) الخلاف بضم المعجمة واللام على الصحيح المشهور ، وضبطه بعضهم بفتح الخاء ، وخطأه الخطاى ، وقال في المجموع : انه لا يجوز . - والخلاف : تغير رائحة فم الصائم لخلاء معدته من الطعام . (أطيب عند الله من ريح المسك) وفي لفظ لمسلم والنسائي : (أطيب عند الله يوم القيامة) وقد وقع خلاف بين ابن الصلاح ، وابن عبد السلام في أن رائحة الخلاف - هل هو في الدنيا أو في الآخرة ؟ فذهب ابن عبد السلام إلى أنه في الآخرة ، واستدل برواية مسلم والنسائي .

وروى أبو الشيخ بإسناد فيه ضعف عن أنس مرفوعا : (يخرج الصائمون من قبورهم يعرفون بريح أفواههم ، أفواههم أطيب عند الله من ريح المسك) . وذهب ابن الصلاح إلى أن ذلك في الدنيا ، واستدل بحديث جابر مرفوعا : (وأما الثانية فإن خلوف أفواههم حين يمسون أطيب عند الله من ريح المسك) واستشكل هذا من جهة أن الله تعالى منزّه عن صفات الحوادث : من الشم ونحوه ، وأجيب بأنه مجاز واستعارة ، فاستعير لتقريبه من الله تعالى .

وقيل : انه يجزئ به ذلك في الآخرة حتى تكون نكهته أطيب من ريح المسك ، أو أن صاحب الخلاف ينال من الثواب ما هو أفضل من ريح المسك عندنا .
ثم قال القسطلانى : فإن قلت : لم كان خلوف الصائم أطيب من ريح المسك ، ودم الشهيد ريحه ريح المسك ، مع ما فيه من المخاطرة بالنفس ؟

أجيب بأنه انما كان اثر الصوم أطيب من اثر الجهاد ، لأن الصوم أحد أركان الاسلام المشار اليها بقوله ﷺ : (بنى الاسلام على خمس) - وبأن الجهاد فرض كفاية ، والصوم فرض عين ، وفرض العين أفضل من فرض الكفاية كما نص عليه الشافعى - رحمه الله تعالى . -

وروى الامام أحمد رحمه الله في المسند : (أنه ﷺ قال : دينار تنفقه على أهلك ، ودينار تنفقه في سبيل الله ، أفضلهما الذى تنفقه على أهلك) .
وجه الدليل : أن النفقة على الأهل التى هى فرض عين أفضل من النفقة في سبيل الله وهو الجهاد الذى هو فرض كفاية .

- 178 -

والذكر وغير ذلك .
وقيل : لأن الصوم بعيد من الرياء لخفائه ، بخلاف الصلاة والحج والغزو والصدقة ،
وغيرها من العبادات الظاهرة .

وقيل : لأنه ليس للصائم ولا لنفسه فيه حظ ، بخلاف غيره من العبادات .
وقيل : لأن الاستغناء عن الطعام والشراب من صفات الله تعالى ، فتقرب الصائم بما

يتعلق بهذه الصفة ، وإن كانت صفات الله تعالى لا يشبهها شيء .
وقيل : معنى (الصوم لى) أنا المنفرد بعلم مقدار ثوابه ، أو تضعيف حسناته ، وغيره من

العبادات أظهر سبحانه وتعالى بعض مخلوقاته على مقدار ثوابها .
وقيل : أضيف إلى الله اضافة تشريف ، كقوله : (ناقة الله) مع أن العالم كله لله تعالى

وفي هذا الحديث بيان عظم الصوم والحث عليه ، والترغيب وفي الصبر عليه .
وقوله : (وأنا أجزى به) بيان لعظم فضله ، وجزيل ثوابه ، لأن الكريم إذا أخبر أنه هو

الذى يتولى بنفسه الجزاء ، اقتضى عظم قدر الجزاء وسعة العطاء .
وقوله : (لخلفة فم الصائم الخ) - وفي رواية : لخلف فم الصائم) وهو بضم الخاء

فيهما : تغير رائحة الفم ، هذا هو الصواب فيه بضم الخاء ، وهو المعروف في كتب اللغة
وأهل الشرق يقولون : بالضم والفتح - والصواب الضم ، يقال : خلف فوه بفتح اللام ،

يخلف بضم اللام .
وأما معنى الحديث - فقال المازرى : هذا مجاز واستعارة ، لأن استطابة الروائح من

صفات الحيوان الذى له طبائع ، تميل إلى شيء فتستطيبه ، وتنفر من شيء فتستقذره ، والله

تعالى متقدس عن ذلك ، لكن جرت عادتنا بتقريب الروائح الطيبة منا ، فاستعير ذلك في

الصوم ، لتقريبه من الله تعالى ، قال القاضى : وقيل : يجازيه الله تعالى به في الآخرة ،
فتكون نكهته أطيب من ريح المسك ، كما أن دم الشهيد يكون ريحه ريح المسك .

وقيل : يحصل لصاحبه من الثواب ، أكثر مما يحصل لصاحب المسك في مجالس الخير ،
وقيل : رائحته عند ملائكة الله تعالى أطيب من رائحة المسك .

ثم قال النووى - رحمه الله تعالى : والأصح أن الخلوف أكثر ثوابا من المسك ، حيث ندب

إليه في الجمع والأعياد ، ومجالس الحديث والذكر ، وسائر مجامع الخير .
وقوله : (فلا يرفث ولا يسخب) هكذا هو هنا بالسين وبالصاد ، وهو الصياح ، وهو

بمعنى الرواية الأخرى : (ولا يجهل) .
ورواه الطبرى : (ولا يسخر) بالراء ، ومعناه صحيح ، لأن السخرية تكون بالقول

والفعل ، وكله من الجهل .
قال النووى رحمه الله تعالى : قلت : وهذه الرواية تصحيف ، وإن كان لها معنى صحيح .
وقوله (وللصائم فرحتان) . قال النووى - رحمه الله تعالى : قال العلماء : أما فرحته

عند لقاء ربه ، فسببها ما يراه من جزائه ، وتذكر نعمة الله عليه ، بتوفيقه لذلك .
وأما فرحته عند فطره ، فسببها تمام عبادته ، وسلامتها من المفسدات وما يرجوه من
ثوابها العظيم .

أقول : ويضم إلى ذلك فرحة لنفسه الحيوانية بتمتعها بما تشتهى بعد المنع منها ، وذلك
يكون عند افطاره . والله أعلم .

١٧ - (ما جاء في دعاء النبي صلى الله عليه وسلم لأُمَّته يوم عرفة ،
وخطبة يوم النصر)

حديث : (دعاء النبي صلى الله عليه وسلم لأُمَّته عشية عرفة بالمغفرة) .

أخرجه ابن ماجه - رحمه الله - باب (الدعاء بعرفة) ج ٢ ص ١٢٣

(١٧٠) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ كِنَانَةَ بْنِ عَبَّاسٍ بْنِ مِرْدَاسٍ السُّلَمِيِّ ، أَنَّ
أَبَاهُ أَخْبَرَهُ عَنْ أَبِيهِ ، أَنَّ النَّبِيَّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - دَعَا لِأُمَّتِهِ
عَشِيَّةَ عَرَفَةَ ، فَأُجِيبَ : إِنِّي قَدْ غَفَرْتُ لَهُمْ مَا خَلَا الظَّالِمَ ، فَإِنِّي آخُذٌ
لِلْمَظْلُومِ مِنْهُ ، قَالَ : أَيُّ رَبٍّ ، إِن شِئْتَ أُعْطِيتَ الْمَظْلُومَ مِنَ الْجَنَّةِ ،
وَوُغْفِرَتْ لِلظَّالِمِ ، فَلَمْ يُجِبْ عَشِيَّةً ، فَلَمَّا أَصْبَحَ بِالْمُزْدَلِفَةِ ، أَعَادَ
الدُّعَاءَ فَأُجِيبَ إِلَى مَا سَأَلَ ، قَالَ : فَضَحِكَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ - أَوْ قَالَ : تَبَسَّمَ ، فَقَالَ لَهُ أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ : يَا أَبَا أَنْتَ وَأُمِّي ،
إِنَّ هَذِهِ لَسَاعَةٌ مَا كُنْتَ تَضْحَكُ فِيهَا ، فَمَا الَّذِي أَضْحَكَكَ ؟ - أَضْحَكَ
اللَّهُ سِنَّكَ - قَالَ : إِنَّ عَدُوَّ اللَّهِ إِبْلِيسَ لَمَّا عَلِمَ أَنَّ اللَّهَ - عَزَّ وَجَلَّ - قَدْ
اسْتَجَابَ دُعَائِي وَغَفَرَ لِأُمَّتِي ، أَخَذَ التُّرَابَ ، فَجَعَلَ يَحْثُوهُ عَلَى رَأْسِهِ ،
وَيَدْعُو بِالْأَوِيلِ وَالْثُبُورِ ، فَأَضْحَكَنِي مَا رَأَيْتُ مِنْ جَزَعِهِ) .

(١٧١) وأخرج النسائي حديثاً في يوم عرفة : (عَنْ عَائِشَةَ -

رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا - أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - قَالَ : مَا مِنْ يَوْمٍ

أَكْثَرَ مِنْ أَنْ يَعْتِقَ اللَّهُ - عَزَّ وَجَلَّ - فِيهِ عَبْدًا أَوْ أَمَةً مِنَ النَّارِ مِنْ يَوْمِ عَرَفَةَ وَإِنَّهُ لَيَدْنُو ، يُبَاهِي بِهِمُ الْمَلَائِكَةُ ، وَيَقُولُ : مَا أَرَادَ هَؤُلَاءِ ؟) .

حديث الخطبة يوم النحر ، أخرجه أيضاً ابن ماجه (باب الخطبة يوم النحر) ج ٢ ص ١٢٩ .

(١٧٢) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - وَهُوَ عَلَى نَاقَتِهِ الْمُخَضَّرَةِ بِعَرَفَاتٍ - فَقَالَ : أَتَذَرُونَ أَيُّ يَوْمٍ هَذَا ؟ وَأَيُّ شَهْرٍ هَذَا ؟ وَأَيُّ بَلَدٍ هَذَا ؟ قَالُوا هَذَا بَلَدٌ حَرَامٌ ، وَشَهْرٌ حَرَامٌ ، وَيَوْمٌ حَرَامٌ ، قَالَ : أَلَا وَإِنَّ أَمْوَالَكُمْ - وَدِمَاءَكُمْ - عَلَيْكُمْ حَرَامٌ ، كَحُرْمَةِ شَهْرِكُمْ هَذَا ، فِي بَلَدِكُمْ هَذَا ، فِي يَوْمِكُمْ هَذَا ، أَلَا وَإِنِّي فَرَطُكُمْ عَلَى الْحَوْضِ وَأَكَاثِرُ بَيْكُمُ الْأُمَمِ ، فَلَا تُسَوِّدُوا وَجْهِي ، أَلَا وَإِنِّي مُسْتَنْقِذُ أَنْاسًا ، وَمُسْتَنْقِذُ مِنِّي أَنْاسٍ ، فَأَقُولُ : يَا رَبِّي ، أَصِيحَابِي ، فَيَقُولُ : إِنَّكَ لَا تَذَرِي مَا أَخَذْتُوا بِعَدْلِكَ) ..

شرح الأحاديث الثلاثة

الحديث الاول : (دعا النبي ﷺ لأمته : أمة الاجابة الذين صدقوا برسالته ﷺ أن يغفر الله لهم ذنوبهم - وذلك في عشية عرفة أي في آخر يوم عرفة من العصر فصاعداً . فأجابه الله تعالى في دعائه قائلاً له : (اني قد غفرت لهم ، ما عدا الظالم منهم لعباد الله تعالى) فلا بد أن يأخذ الله منه للمظلوم ، لأن القصاص محتوم وواجب ، والله هو الحكم العدل فقال النبي ﷺ : يارب ، ان شئت أعطيت المظلوم جزاءه من الجنة فضلاً منك ورحمة ، وغفرت للظالم احساناً منك اليه ومنه ، فانك غفور رحيم ، وذو الفضل العظيم ، هذا ما كان منه في عرفة .

فلما أصبح من المزدلفة في آخر الليل ، أعاد الدعاء والرجاء ، فأجابه الله تعالى فيما سأل من المغفرة للجميع ، وحقق له رجاءه في المغفرة للظالم وتعويض المظلوم من الجنة فلذلك ضحك النبي ﷺ . أو تبسم تبسما واضحا قريبا من الضحك ، فالمراد من ضحكه ﷺ هو تبسمه ، لأن من وصفه ﷺ أنه كان ضحكه التبسم ، فقال له الشيخان : أبو بكر وعمر - رضى الله عنهما : ان هذه لساعة ماكنت تضحك فيها (وهى ساعة من آخر الليل) لأنها ساعة تضرع ودعاء ، فما الذى أضحكك ؟ (أضحك الله سنك) جملة دعائية منهما له ﷺ بأن يديم الله عليه السرور الموجب للضحك قال : ان عدو الله ابليس - عليه اللعنة - لما علم أن الله عز وجل قد استجاب لدعائى وغفر لأمتى أخذ التراب ، فجعل يحثوه على رأسه ، حزنا منه وغما على الفضل العظيم الذى فاتته وحصل لأمة محمد ﷺ . ويدعو بالويل والثبور أى الهلاك ينادى الويل والهلاك للذين نزلوا به ، قال النبي ﷺ : فأضحكنى ما رأيته من جزعه . وحزنه على فوات الخير له ، وحصوله لأمة محمد ﷺ

الحديث الثانى

(ما من يوم أكثر من أن يعتق الله عز وجل فيه عبدا أو أمة من النار من يوم عرفة) المعنى : أن الله تعالى في يوم عرفة يعتق من النار ذكورا وأنثا كثيرين ، لا يساوى هذا اليوم أى يوم كان في السنة كلها في عتق الرقاب من النار ، فهو أكثر الأيام عتقا للخلق من النار وذلك لفضله على سائر الأيام ، وعظيم تجلى الله فيه على عباده ، فيصب عليهم من رحمته صبا (وانه ليدنو بياهى بهم ملائكته) أى يقرب برحمته منهم ويباهى بهم الملائكة ، ويقول : (ما أراد هؤلاء ؟) ليس المقصود الاستفهام بل المقصود مدح عباده الذين تركوا الأهل والأوطان وأتوا إلى مكة شعثا غبرا يؤدون فريضة الحج ويدعون الله تعالى أن يغفر لهم ويتقبل منهم توبتهم ، وقد قصدوه راجين رحمته ، خائفين من عذابه ، فهو الكريم الرحيم يغفر لهم ويرحمهم .

الحديث الثالث

(قال النبي ﷺ وهو على ناقته المخضمة - وهى القصواء - بعرفات وهو يخطب الناس في ذلك اليوم : (أتدرون أى يوم هذا ؟ وأى شهر هذا ؟ وأى بلد هذا ؟) المقصود من السؤال - تقريرهم بحرمة اليوم والشهر والبلد ، ليؤكد لهم حرمة أموالهم ودمائهم ، فهى

كحرمة اليوم في هذا الشهر في هذا البلد - ثم قال لهم : انى فرطكم على الحوض ، اى
أتقدم أمامكم لاهيىء لكم الحوض فتشربوا منه ، وأكاثر بكم الأمم فرحا بكم فلا تسودوا
وجهى بذنوبكم حتى تردوا عن الحوض ، فانى سأستنقذ أناسا بشفاعتى ، ويؤخذ منى
أناس لا أشفع فيهم لكثرة ما أحدثوا بعدى . واذا كان كذلك فاتبعوا سبيلى ولا ترجعوا
بعدى كفارا مرتدين على أعقابكم (واتقوا الله حق تقاته ولا تموتن إلا وأنتم مسلمون)
أهـ - والله أعلم .

حديث فضل الجهاد في سبيل الله تعالى من صحيح البخارى أخرجه البخارى في : باب الجهاد من الإيمان ج ١ ص ١٦ .

(١٧٣) حَدَّثَنَا حَرَمِيُّ بْنُ حَفْصٍ ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ ، حَدَّثَنَا عُمَارَةُ ، حَدَّثَنَا أَبُو زُرْعَةَ بْنُ عَمْرٍو ، قَالَ : سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - عَنِ النَّبِيِّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - قَالَ : انْتَدَبَ اللَّهُ لِمَنْ خَرَجَ فِي سَبِيلِهِ ، لَا يُخْرِجُهُ إِلَّا إِيمَانٌ بِي وَتَصَدِيقٌ بِرُسُلِي ، أَنْ أَرْجِعَهُ بِمَا نَالَ مِنْ أَجْرِ ، أَوْ غَنِيمَةٍ ، أَوْ أَدْخَلَهُ الْجَنَّةَ ، وَلَوْ لَا أَنْ أَشُقَّ عَلَى أُمَّتِي مَا قَعَدْتُ خَلْفَ سَرِيَّةٍ ، وَلَوْ دِدْتُ أَنِّي أُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ، ثُمَّ أُحْيَا ، ثُمَّ أُقْتَلُ ، ثُمَّ أُحْيَا ، ثُمَّ أُقْتَلُ .

وأخرجه البخارى - رحمه الله تعالى - في كتاب الجهاد والسير من باب (أفضل الناس مؤمن يجاهد بنفسه وماله في سبيل الله تعالى) .

ج ٥ ص ٣٥ - ٣٦ شرح القسطلاني فقال :

(١٧٤) حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ ، حَدَّثَنَا شُعَيْبٌ ، عَنِ الزُّهْرِيِّ ، قَالَ : أَخْبَرَنِي سَعِيدُ بْنُ الْمَسَيَّبِ ، أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - قَالَ : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - يَقُولُ : مَثَلُ الْمُجَاهِدِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ - وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَنْ يُجَاهِدُ فِي سَبِيلِهِ - كَمَثَلِ الصَّائِمِ الْقَائِمِ ،

وَتَوَكَّلْ اللَّهَ لِلْمُجَاهِدِ فِي سَبِيلِهِ بِأَنْ يَتَوَفَّاهُ أَنْ يُدْخِلَهُ الْجَنَّةَ ، أَوْ يَرْجِعَهُ
سَالِمًا مَعَ أَجْرٍ أَوْ غَنِيمَةٍ .

وأخرجه البخارى أيضاً فى كتاب الجهاد والسير - من باب -
(قول النبى صلى الله عليه وسلم : (أُحِلَّتْ لَكُمْ الْغَنَائِمُ) ج ٤ ص

٨٥ - ٨٦ .

(١٧٥) حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ ، حَدَّثَنِي مَالِكٌ ، عَنْ أَبِي الزِّنَادِ ، عَنْ
الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قَالَ : تَكْفَّلَ اللَّهُ لِمَنْ جَاهَدَ فِي سَبِيلِهِ ، لَا يُخْرِجُهُ إِلَّا الْجِهَادُ
فِي سَبِيلِهِ ، وَتَصْدِيقُ كَلِمَاتِهِ ، بِأَنْ يُدْخِلَهُ الْجَنَّةَ ، أَوْ يَرْجِعَهُ إِلَى مَسْكَنِهِ
الَّذِي خَرَجَ مِنْهُ ، مَعَ أَجْرٍ أَوْ غَنِيمَةٍ .

شرح الحديث من القسطلانى

(حرمى بن حفص) حرمى بفتح الحاء والراء - هو العتكى ، بفتح التاء والعين ، نسبة
إلى العتيك بن الأسد (وعبد الواحد) هو ابن زياد العبدى نسبة إلى عبد القيس البصرى
(وعماره) بضم العين المهملة ابن الققعاق بن شبرمة الكوفى . (وأبو زرعة) اسمه هرم -
أو عبد الرحمن أو عبد الله بن عمرو بن جرير البجلي ، بفتح الباء والجيم ، نسبة إلى بجيلة
بنت صعب . أهـ .

(انتدب الله) بنون ساكنة ، وتاء فوقية مفتوحة ، ودال مهملة ، ومعناه : تكفل الله ، كما
رواه المؤلف فى أواخر الجهاد ، أو سارع بثوابه وحسن جزائه . وأصله من ندبت فلانا إلى
كذا ، فانتدب ، أى - أجاب اليه . - وفى القاموس : ندبه إلى الأمر دعاه وحثه . أهـ
(لا يخرج به إلا إيمان بى الخ) المقصود من ذلك أن يكون مخلصا لله تعالى فى خروجه ،
فليس له باعث على الخروج إلا الإيمان بوعده الله ، والامتنال لأمر الله ، (أن أرجعه) بفتح
الهمزة من رجع - وأن - مصدره ، والأصل بأن أرجعه ، أى يرجعه إلى بلده (بما نال من
أجر) أى بالذى أصابه - من النيل ، وهو العطاء - أى بأجر فقط ان لم يغنموا (أو أجر

مع غنيمة) ان غنموا ، أو أن - أو - بمعنى الواو - كما رواه أبو داود : (بأجر و غنيمة)
بالواو بدل - أو وعبر بالماضى فى قوله : (بما نال) لتحقيق وعده تعالى (أو أن أدخله

الجنة) عند دخوله المقربين بلا حساب ولا مؤاخذة بذنوب ، اذ تكفرها الشهادة ، أو عند
موته ، لقوله تعالى : (أحياء عند ربهم يرزقون) .

(ولولا أن أشق على أمتى) أى لولا المشقة على أمتى (ما قعدت خلف) بالنصب على
الظرفية - أى بعد (سرية) بل كنت أخرج معها بنفسى ، لعظم أجرها والمعنى : امتنع عدم
القيود خلف سرية - أى امتنع القيام والذهاب والخروج خلف سرية لوجود المشقة -
وسبب المشقة صعوبة تخلف الصحابة بعده ﷺ ولا قدرة لهم جميعا على المسير معه ،
لضيق حالهم . وقال ذلك ﷺ . شفقة منه على أمته ، جزاه الله عنا أفضل الجزاء .

(ولوددت) عطفًا على ما قعدت ، واللام للتأكيد ، أو جواب قسم محذوف ، أى والله
لوددت ، أى أحببت . هكذا قال القسطلانى رحمه الله .

(وأقول) : ولعل الأولى أن تكون الواو للاستئناف ، لا للعطف . لأن مودته ذلك ثابتة ،
ويود ذلك دائما دون تعليق على خوف مشقته على أمته ﷺ .

(أن أقتل فى سبيل الله ، ثم أحيأ ، ثم أقتل ، ثم أحيأ ، ثم أقتل) بضم الهمزة فى كل من
أقتل وأحيأ ، وهى خمسة ألفاظ - وفى رواية الأصيلى (أنى أقتل) بدل - أن أقتل -
ولأبى ذر : (فأقتل ، ثم أحيأ ، فأقتل ثم أحيأ ، فأقتل) كذا فى اليونينية وختم بقوله : (ثم
أقتل) ، لأن المراد الشهادة ، فختم الحال عليها - والأحيأ للجزاء أمر معلوم ، فلا حاجة
إلى ودادته ، لأنه ضرورى الوقوع - وثم للتراخى فى الرتبة أحسن من حملها على تراخى
الزمان ، لأن المتمنى حصول مرتبة بعد مرتبة إلى الانتهاء إلى الفردوس الأعلى ، والله
أعلم . أهـ .

وأخرج النسائي حديث فضل الجهاد ج ١ ص ١٦ .

(١٧٦) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - قَالَ : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - يَقُولُ : انْتَدَبَ اللَّهُ لِمَنْ يَخْرُجُ فِي سَبِيلِهِ ، لَا يُخْرِجُهُ إِلَّا الْإِيمَانُ بِي ، وَالْجِهَادُ فِي سَبِيلِي ، أَنَّهُ ضَامِنٌ حَتَّى أُدْخِلَهُ الْجَنَّةَ ، بِأَيِّهِمَا كَانَ : إِمَّا بِقَتْلِ أَوْ وَفَاةٍ ، أَوْ أَرْدَهُ إِلَى مَسْكِنِهِ الَّذِي خَرَجَ مِنْهُ ، نَالَ مَا نَالَ : مِنْ أَجْرِ أَوْ غَنِيمَةٍ .

(١٧٧) وَفِي رَوَايَةٍ عَنْهُ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - قَالَ : (تَكْفَّلَ اللَّهُ - عَزَّ وَجَلَّ - لِمَنْ جَاهَدَ فِي سَبِيلِهِ ، لَا يُخْرِجُهُ إِلَّا الْجِهَادُ فِي سَبِيلِهِ ، وَتَصَدِيقُ كَلِمَتِهِ ، بِأَنْ يُدْخِلَهُ الْجَنَّةَ ، أَوْ يَرُدَّهُ إِلَى مَسْكِنِهِ الَّذِي خَرَجَ مِنْهُ ، مَعَ مَا نَالَ مِنْ أَجْرِ أَوْ غَنِيمَةٍ) .

(وَفِي رَوَايَةٍ أُخْرَى لَهُ - فِي ثَوَابِ السَّرِّيَّةِ الَّتِي تَخْفِقُ) .

(١٧٨) عَنْ ابْنِ عُمَرَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا - عَنِ النَّبِيِّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - فِيمَا يَحْكِيهِ عَنْ رَبِّهِ : (ضَمِنْتُ لَهُ أَنْ أَرْجِعَهُ إِنْ أَرْجَعْتُهُ ، بِمَا أَصَابَ مِنْ أَجْرِ أَوْ غَنِيمَةٍ ، وَإِنْ قَبَضْتُهُ غَفَرْتُ لَهُ ، وَرَحِمْتُهُ) .

الشرح : (لا يخرججه إلا الايمان بى الخ) أى ليس له باعث على الخروج إلا الايمان بوعده الله تعالى ، والامتنال لأمر الله ، وتصديق لرسول الله فيما بلغوه عن الله بوعده الشهداء الجنة ، ولا يخرججه إلا قصد اعلاء كلمة الله ، ليخلص خروجه للجهاد في سبيله ، وقوله : (انه ضامن) أى أن الله تعالى قال : أنا ضامن للمجاهد جزاءه ، وموآتيه اياه وعدا صدقا ، ثم بين هذا الوعد فقال : (حتى أدخله الجنة بأيهما كان) أى لا أزال ضامنا له الجزاء حتى أدخله الجنة بأى الحالتين حصلت له : بقتل أو وفاة في سفر الجهاد بغير قتل ،

أو أُرده إلى مسكنه الذى خرج منه ، ومعه خير كثير أصابه وناله وحصله ، ثم فصل ما ناله ، فقال : (من أجر أو غنيمة) أى اما ان يرجع بأجر عظيم ، لا يقادر قدره ، أو يرجع بغنيمة ، ان أصاب غنيمة ، وظاهر الحديث أنه إذا رجع بغنيمة لم يحصل له أجر ، مع أن المجاهد مخلصا يثبت له الأجر قطعاً : سواء رجع بغنيمة أم لم يرجع .
وقد أجيب عن ذلك بواحد من أمرين :

أحدهما - أن أو - مانعة الخلو ، وهى لا تمنع الجمع بين معطوفها ، فيكون المعنى اما أن يرجع بأجر فقط ، ان لم تحصل له غنيمة ، أو يرجع بأجر ومعه غنيمة ان تحققت له الغنيمة ، فالأجر حاصل له حتماً في الحالين .

الجواب الثانى - ان الأجر الذى يناله المجاهد اذا لم يغنم ، هو الأجر الكامل الذى أعده الله تعالى للمجاهدين ، - وأما الغانمون فانه ينقص أجرهم عن الغزاة الذين لم يغنموا وقد استدلوا على ذلك بحديث مسلم عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضى الله عنهما عن النبى ﷺ قال : (ما من غازية تغزو في سبيل الله ، فيصيبون الغنيمة ، إلا تعجلوا ثلثي أجرهم ، ويبقى لهم الثلث ، فإن لم يصابوا غنيمة تم لهم أجرهم) - قالوا : فهذا صريح ببقاء بعض الأجر مع حصول الغنيمة ، فتكون الغنيمة في مقابلة جزء من الأجر - أهـ من القسطلانى - ثم قال رحمه الله : وفي التعبير بثلثي الأجر حكمة لطيفة ، وذلك أن الله تعالى أعد للمجاهد ثلاث كرامات : اثنتان دنيويتان ، وواحدة أخروية - فالدنيويتان السلامة والغنيمة ، والأخروية - دخول الجنة مع الشهداء ان مات بقتل أو بغيره ، فإذا رجع سالماً غانماً فقد حصل له ثلثا ما أعده الله تعالى للمجاهدين ، وبقي له عند الله الثلث ، وان رجع بغير غنيمة ، عوضه الله تعالى عن ذلك ثواباً كاملاً في مقابلة ما فاتته .

وليس المراد ظاهر الحديث أنه إذا غنم لا يحصل له أجر . أهـ ما قاله القسطلانى . ثم قال : ان بعضهم جعل - أو - بمعنى الواو ، أى أجر و غنيمة ، لأن الأجر ثابت له قطعاً ، واستدل لذلك ببعض روايات مسلم : (بأجر و غنيمة) بالواو ، فحمل - أو - على معنى الواو لذلك .

واعترض على ذلك بأن هذا وان سلم من الاشكال الأول ، الا أنه يشكل عليه أن أو - لو كانت بمعنى الواو كرواية مسلم ، يلزم على ذلك أن كل مجاهد لا يرجع دون غنيمة - وذلك يتخلف كثيراً مع أن وعد الله حق ، لا خلف فيه ، فالصواب أن تحمل الرواية التى وردت بالواو ، على الرواية التى وردت (بأو) .

ويجاب عنها بأحد الجوابين السابقين : أى اما أن تكون - أو - لمنع الخلو ، فتجوز الجمع بين الأجر والغنيمة - واما أن يراد بالأجر وبتنكيره الأجر الكامل ، الذى أعده الله للمجاهدين ، فان لم يغنم أخذه كاملاً ، وان غنم نقص ذلك الأجر ، لسروره بالغنيمة التى غنمها . والله أعلم .

وقوله : (ولولا أن أشق على أمتي) أى لولا المشقة تكون موجودة لأمتي بخروجه الى الجهاد مع كل سرية (وهى القطعة من الجيش) ما قعدت بعد خروج السرية ، بل كنت أخرج معها بنفسى ، لعظم أجرها ، وعظم أجر الخروج معها ، فلم يخرج ﷺ مع كل سرية ، شفقة منه على أمته ، حيث لا يمكنهم الخروج ، وحيث يشق عليهم القعود بعد خروج رسول الله ﷺ .

وقد ورد ذلك صريحا فى رواية مسلم ، ففيها : (لولا أن يشق على المسلمين ما قعدت خلاف سرية تغزو فى سبيل الله أبدا ، ولكن لا أجد سعة فأحملهم ، ولا يجدون سعة ، ويشق عليهم أن يتخلفوا عنى) .

(ولوددت أنى أقتل فى سبيل الله . . . الخ) هى خمسة ألفاظ مختومة بقوله : (ثم أقتل) والمعنى : أن النبى ﷺ يتمنى أن يتكرر له القتل فى سبيل الله ثلاث مرات ، ليكون له فى كل مرة ثواب الشهادة حاصلا . وفى ذلك دليل على فضل الشهادة – وأنه يستحب لكل أحد أن يطلب القتل فى سبيل الله تعالى لنيل الشهادة والله أعلم .

(فضل الجهاد في سبيل الله من صحيح الإمام مسلم)

(١٧٩) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - : تَكْفَلُ اللَّهُ لِمَنْ جَاهَدَ فِي سَبِيلِهِ ، لَا يُخْرِجُهُ مِنْ بَيْتِهِ إِلَّا جِهَادًا فِي سَبِيلِهِ ، وَتَضَدِّقُ بِكَلِمَتِهِ ، بِأَنْ يُدْخِلَهُ الْجَنَّةَ ، أَوْ يَرْجِعَهُ إِلَى مَسْكَنِهِ مَعَ مَا نَالَ مِنْ أَجْرٍ وَغَنِيمَةٍ .

ومن صحيح مسلم أيضاً :

(١٨٠) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - : تَضَمَّنَ اللَّهُ لِمَنْ خَرَجَ فِي سَبِيلِهِ ، لَا يُخْرِجُهُ إِلَّا جِهَادًا فِي سَبِيلِهِ ، وَإِيمَانًا بِي ، وَتَضَدِّقًا بِرُسُلِي ، فَهُوَ عَلَى ضَامِنٍ أَنْ أُدْخِلَهُ الْجَنَّةَ ، أَوْ أَرْجِعَهُ إِلَى مَسْكَنِهِ الَّذِي خَرَجَ مِنْهُ ، نَائِلًا مَا نَالَ مِنْ أَجْرٍ أَوْ غَنِيمَةٍ ، وَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ ، مَا مِنْ كَلِمٍ يُكَلِّمُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ تَعَالَى ، إِلَّا جَاءَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كَهَيْئَتِهِ يَوْمَ كَلِمٍ ، لَوْنُهُ لَوْنُ دَمٍ ، وَرِيحُهُ مِسْكٌ ، وَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ ، لَوْلَا أَنْ يَشُقَّ عَلَى

قوله : (لا يخرج الجهاد الخ) الرواية بالنصب - لجهادا - وهي مفعول له أى لا يخرج مخرج لشيء من الأشياء ، الالجهاد في سبيلي .
ومعنى (تضمن) تكفل ، كما في الرواية الأخرى . اه نووى
وقوله : (ما من كلم يكلم الخ) الكلم : الجرح ، ويكلم : يجرح ، والمعنى : ليس هناك جرح يجرح به صاحبه في الجهاد في سبيل الله ، الا جاء هذا الجرح بمجىء صاحبه يوم القيامة مثل هيئته يوم جرح ، وبينه بقوله (لونه لون الدم) ولكن ريحه ريح مسك اكراماً له يوم القيامة . والله أعلم

الْمُسْلِمِينَ ، مَا قَعَدْتُ خِلَافَ سَرِيَّةٍ تَغْزُوا أَبَدًا ، وَلَكِنْ لَا أَجِدُ سَعَةً
فَأَحْمِلُهُمْ وَلَا يَجِدُونَ سَعَةً ، فَيَشْقُ عَلَيْهِمْ أَنْ يَتَخَلَّفُوا عَنِّي ، وَالَّذِي
نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ لَوَدِدْتُ أَنْ أَغْزَوْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ، فَأُقْتَلَ ثُمَّ أَغْزَوْ
فَأُقْتَلَ .

(حديث قول النبي صلى الله عليه وسلم في أهل بدر :) .

اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم

أخرجه البخارى من - باب - (غزوة الفتح) ج ٥ ص ١٤٥ .

وهو من حديث غزوة الفتح ، وما بعث به خاطب بن أبى بلتعة إلى أهل
مكة يخبرهم بغزو النبي صلى الله عليه وسلم لهم لفتح مكة . وفيه :

(١٨١) فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - : يَا خَاطِبُ ، مَا هَذَا ؟
قَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، لَا تَعْجَلْ عَلَيَّ ، إِنِّي كُنْتُ أَمْرًا مُلْصَقًا ، فِي قُرَيْشٍ -
يَقُولُ : كُنْتُ حَلِيفًا ، وَلَمْ أَكُنْ مِنْ أَنْفُسِهَا - وَكَانَ مَنْ مَعَكَ
مِنَ الْمُهَاجِرِينَ ، مَنْ لَهُمْ قَرَابَاتٌ ، يَحْمُونَ أَهْلِيهِمْ وَأَمْوَالَهُمْ ، فَأَحْبَبْتُ
إِذْ قَاتَنِي ذَلِكَ مِنَ النَّسَبِ فِيهِمْ ، أَنْ أَتَّخِذَ عِنْدَهُمْ يَدًا ، يَحْمُونَ قَرَابَتِي ،

شرح الحديث :

أولا - ذكر الحديث من البخارى - باب غزوة الفتح - وما بعث به خاطب بن أبى بلتعة ،
الى أهل مكة يخبرهم بغزو النبي صلى الله عليه وسلم اياهم - ومعه بعض زيادات من
شرح القسطلانى . ج ٦ ص ٣٨٧ .

من غزوة الفتح ، ومنه أيضا من كتاب الجهاد - باب الجاسوس ج ٥ ص ١٤١ - قال
البخارى رحمه الله (حدثنا قتيبة بن سعيد ، حدثنا سفيان بن عيينة ، عن عمرو بن دينار ،
قال : أخبرنى الحسن بن محمد بن على بن أبى طالب ، المعروف أبوه بابن الحنفية ، أنه
سمع عبيد الله بضم العين بن أبى رافع ، مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، واسمه

وَلَمْ أَفْعَلْهُ ارْتِدَادًا عَنْ دِينِي ، وَلَا رِضًا بِالْكَفْرِ بَعْدَ الْإِسْلَامِ ، فَقَالَ
رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - : أَمَا إِنَّهُ قَدْ صَدَقَكُمْ ، فَقَالَ عُمَرُ :
وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّ اللَّهَ أَطَّلَعَ عَلَى مَنْ شَهِدَ بَدْرًا ، فَقَالَ : اَعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ ،
فَقَدْ غَفَرْتُ لَكُمْ) إلى آخر الحديث .

أسلم ، يقول : سمعت عليا رضى الله عنه ، يقول : بعثنى رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا
والزبير بن العوام ، والمقداد بن الأسود ، فقال لنا : انطلقوا حتى تأتوا روضة خاخ
(بخاين) معجمتين ، بينهما ألف ، موضع بين مكة والمدينة ، على اثني عشر ميلا من
المدينة ، فان بها ظعينة ، أى امرأة فى هودج ، اسمها سارة كما عند ابن سحوق أو كنود -
كما عند الواقدي .

وعنده أن حاطبا جعلها عشرة دنانير على ذلك ، وكانت مولاة عمرو بن هشام ابن
عبد المطلب (معها كتاب ، فخذوه) أى الكتاب (منها ، قال فانطلقنا ، تعادى بنا خيلنا) أى
تجرى بنا - بحذف احدى التاءين تخفيفا (حتى أتينا الروضة) فإذا نحن بالظعينة ، قلنا
لها : أخرجى الكتاب ، قالت : ما معى كتاب ، فقلنا : لتخرجن أو لنلقين الثياب) أى عنك
(قال : فأخرجته من عقاصها) الشعر المصفور (فأتينا به رسول الله صلى الله عليه
وسلم ، فإذا فيه : من حاطب بن أبى بلتعة الى أناس من المشركين) صفوان بن أمية ،
وسهيل بن عمرو ، وعكرمة بن أبى جهل ، (بمكة يخبرهم ببعض أمر رسول الله صلى الله
عليه وسلم ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : يا حاطب ، ما هذا ؟ قال : يا رسول الله ،
لا تعجل على ، انى كنت امرأ ملصقا فى قريش يقول : كنت حليفا ، ولم أكن من أنفسها ،
وكان من معك من المهاجرين من لهم قرابات يحمون بها أهليهم وأموالهم ، فأحببت
اذفاتنى ذلك من النسب فيهم أن اتخذ عندهم يدا) أى نعمة ومنة عليهم (يحمون بها
قرابتى) .

وعند ابن اسحاق : (وكان لى بين أظهرهم ولد وأهل ، فصانعتهم عليه ، وما فعلت ذلك
كفرا ، ولا ارتدادا عن دينى ، ولا رضا بالكفر بعد الاسلام ، فقال رسول الله صلى الله عليه
وسلم : لقد صدقكم) أى قال الصدوق . وزاد - فى باب فضل من شهد بدرا : (ولا تقولوا الا
خيرا) - فقال عمر رضى الله عنه : يا رسول الله ، دعنى أضرب عنق هذا المنافق)
واستشكل قول عمر هذا ، واطلاقه عليه النفاق بعد شهادته عليه الصلاة والسلام بأنه
ما فعل ذلك كفرا ولا ارتدادا ، ولا رضا بالكفر بعد الاسلام - وهذه الشهادة نافية للنفاق .

وأجيب بأنه قال ذلك لما كان عنده من القوة في الدين وبعض المنافقين وظن أن فعله هذا يوجب قتله ، لكن لم يجزم بذلك ، فلذا استأذن في قتله ، وأطلق عليه النفاق لكونه أبطن خلاف ظاهره ، وعذره النبي ﷺ . لأنه كان متأولا ولأنه لم يحصل ضرر مما فعله - خصوصا والفاظ الكتاب ترشد أهل مكة الى الخير واتباع النبي ﷺ . فانه سبيل نجاتهم .. ولفظ الكتاب كما في تفسير يحيى بن سلام :

(أما بعد ، يا معشر قريش ، فان رسول الله ﷺ جاءكم بجيش كالليل ، يسير كالسيل ، فوالله لو جاءكم وحده لنصره الله ، وأنجز له وعده ، فانظروا لأنفسكم والسلام) . ولذا قال عليه الصلاة والسلام لعمر مرشدا الى علة ترك قتله : (أنه قد شهد بدرا ، وما يدريك لعل الله أن يكون قد أطلع على أهل بدر أى الذين حضروا وقعتها (فقال) تعالى مخاطبا لهم خطاب تشریف واکرام : (اعملوا ما شئتم) أى في المستقبل (فقد غفرت لكم) عبر الماضي الواقع - عن الآتى مبالغة في تحقيقه .

قال القرطبي - رحمة الله تعالى - وهذا الخطاب قد تضمن أن هؤلاء قد حصلت لهم حالة غفرت بها ذنوبهم السابقة ، وتأهلوا أن تغفر لهم الذنوب اللاحقة أن وقعت منهم وما أحسن قول بعضهم :

واذا الحبيب أتى بذنب واحد جاءت محاسنه بألف شفيع

ثم قال القسطلاني - رحمه الله تعالى :

وقد أظهر الله تعالى صدق رسوله ﷺ في كل من أخبر عنه بشيء ، فان أهل بدر - رضى الله عنهم - لم يزلوا على أعمال الجنة ، الى أن فارقوا الدنيا ، ولو قدر صدور شيء من أحدهم ، لبادر بالتوبة ، ولازم الطريقة المثلى كما لا يخفى والمراد الغفران لهم في الآخرة ، والافلو توجه على أحد منهم حد مثلا ، فانه لا بد أن يستوفى منه بلاريب ، اقامة لحدود الله تعالى . والله أعلم . اهـ .

وقال في فضل من شهد بدرا :

فقال : اعملوا ما شئتم ، فقد وجبت لكم الجنة - أو فقد غفرت لكم (فدمعت عينا عمر

وقال : الله ورسوله أعلم . اهـ من القسطلاني .

وانما دمعت عينا عمر رضى الله عنه : اشتافا على نفسه ، حينما قال : (دعنى أضرب عنقه ، وأيضا يصح أن يكون بكاءه بكاء سرور ، لما علم المزية العظيمة ، التى أكرم الله تعالى بها أهل بدر ، ولا سيما وعمر - رضى الله عنه - واحد من أهل بدر . فلما سمع ما قاله رسول الله صلى الله عليه وسلم ، مخبرا عن الله تعالى ، من أن أهل بدر أقرب الى المغفرة من غيرهم ، دمعت عيناه فرحا وسرورا . والله أعلم .

ولاشك أن الذين حضروا وقعة بدر ، هم الذين كانوا أول من باعوا أنفسهم لله ، وجاهدوا في سبيل الله تعالى بنية خالصة ، مع كثرة المشركين في العدد والعدة ، وقلة

المسلمين عددا وعدة وبهم انتصر الاسلام وظهر أمره في جزيرة العرب : حتى أن أهل الجزيرة جميعا صاروا ينظرون الى المسلمين نظرة اكبار واحترام ، فصار من تسول له نفسه بالاغارة عليهم يفكرون في الأمر ، ويعملون له ألف حساب ، فقد رأوا بأعينهم ما حل بالمشركون ، الذين أعماهم الاستكبار واتبعوا الشيطان وفرحوا به حينما قال لهم : (انى جار لكم)

كما أن أهل بدر سنوا سنة حسنة ، لآخوانهم المسلمين في الصبر على مقارعة الأبطال والاستهانة بكيد المشركين الأشرار .

والله العزة ولرسوله وللمؤمنين « هو الذى أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ولو كره المشركون » - والله أعلم .

(حديث تكليم الله عبد الله والد جابر بعد استشهاده) .

أخرجه الترمذى - باب - سورة آل عمران ، قال بعد السند :

(١٨٢) عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا - قَالَ : لَقِيتُ رَسُولَ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - فَقَالَ : يَا جَابِرُ ، مَا لِي أَرَاكَ مُنْكَسِرًا ؟ قُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، اسْتَشْهَدَ أَبِي ، قُتِلَ يَوْمَ أُحُدٍ ، وَتَرَكَ عِيَالًا وَدَيْنًا ، قَالَ : أَفَلَا أَبْشُرُكَ بِمَا لَقِيَ اللَّهُ بِهِ أَبَاكَ ؟ قُلْتُ : بَلَى ، يَا رَسُولَ اللَّهِ ، قَالَ : مَا كَلَّمَ اللَّهُ أَحَدًا قَطُّ ، إِلَّا مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ ، وَأَخِيَا أَبَاكَ ، فَكَلَّمَهُ كِفَاحًا فَقَالَ : يَا عَبْدِي ، تَمَنَّ عَلَى أُعْطِكَ ، قَالَ : يَا رَبِّ ، تُحْيِيْنِي ، فَأُقْتَلُ فِيكَ ثَانِيَةً ، قَالَ الرَّبُّ - عَزَّ وَجَلَّ - إِنَّهُ قَدْ سَبَقَ مِنِّي أَنَّهُمْ لَا يَرْجِعُونَ ، قَالَ : وَأَنْزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ : (وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا) ... الْآيَةُ .

قال الترمذى - رحمه الله تعالى : حديث حسن غريب .

وأخرجه بن ماجه فى سننه - من باب - فيما أنكرت الجهمية بلفظ قريب من رواية الترمذى هذه ، - وفيها : (لما قتل عبد الله بن عمرو بن حرام ، يوم أحد لقينى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - . الحديث .

وأخرجه ابن ماجة أيضاً في سننه - باب - (فضل الشهادة في سبيل الله) .

(١٨٣) ولفظه : عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا - يَقُولُ : لَمَّا قُتِلَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرِو بْنِ حَرَامٍ يَوْمَ أُحُدٍ ، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - : يَا جَابِرُ ، أَلَا أُخْبِرُكَ مَا قَالَ اللَّهُ - عَزَّ وَجَلَّ - لِأَبِيكَ ؟ قُلْتُ : بَلَى ، قَالَ : مَا كَلَّمَ اللَّهُ أَحَدًا إِلَّا مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ ، وَكَلَّمَ أَبَاكَ كَفَاحًا ، فَقَالَ : يَا عَبْدِي تَمَنَّ عَلَى أُعْطِكَ ، قَالَ : تُخَيِّنُنِي فَأَقْتُلُ فِيكَ ثَانِيَةً ، قَالَ : إِنَّهُ سَبَقَ مِنِّي أَنَّهُمْ إِلَيْهَا لَا يَرْجِعُونَ ، قَالَ : يَا رَبِّ ، فَأَبْلِغْ مَنْ وَرَائِي ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ - عَزَّ وَجَلَّ - هَذِهِ الْآيَةَ : (وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءٌ... الْآيَةُ كُلُّهَا) .

الشرح : وفي القاموس : المكافحة والكفاح المواجهة . اهـ .
قوله : (وكلم أباك كفاحاً) أى كلمه بدون واسطة مشافهة . وهذا من التشابه الذى يجب صرفه عن ظاهره مع اعتقاد تنزيه الله تعالى عن مشابهة الحوادث فقد كلمه الله تعالى كلاماً بغير صوت ولا حرف ، مثل ما كلم موسى تكليماً بغير صوت ولا حرف وقال له : (تمن على أعطك) أى تمن سلى من الخير والثواب ما تحبه أعطك إياه فلم يكن له أمنية يتمناها إلا أن يحييه الله ، ليقاتل في سبيل الله فيقتل مرة ثانية ، لينال فضل شهادة أخرى ، غير الشهادة الأولى ، التى نالها من القتل فى أحد ، وانما تمنى ذلك ، لأنه رأى بعينه عظيم الجزاء الذى يعطى للشهداء فأحب أن يقتل مرة أخرى ليضاعف له ذلك الجزاء .
وفى الحديث بروايته بيان لفضل الشهداء ، زيادة عما ورد من الأحاديث ، أن أرواحهم فى حواصل طير خضر تسرح فى الجنة . فذلك يتمنون أن يرجعوا الى الدنيا ، ليجاهدوا فيقتلوا فى سبيل الله وينالوا فضل الشهادة والحديث يبين المراد من الآية ، وأن الشهداء أحياء حياة حقيقية ، كاملة يرزقون فيها ، كما نصت عليه الآية الكريمة .
كما أفاد الحديث أن من مات لا يرجع الى الحياة الدنيا . بل الحياة بعدها هى الحياة الآخرة ، وهذا بالنسبة الى مجموع الخلق ، فلا ينافى أحياء من أماته الله مائة عام ثم بعثه ، فان ذلك لتحقيق نموذج من قدرة الله تعالى على احياء الموتى ولذا قال الله : (فلما تبين له قال أعلم أن الله على كل شيء قدير) اهـ .

(حديث قول الله تعالى للشهداء : هل تشتهون شيئاً ؟) .

أخرجه الإمام مسلم في صحيحه ، من فضل الجهاد والسير - باب -
في بيان أن أرواح الشهداء في الجنة . . . الخ - من ثلاث طرق :

(١٨٤) الأولى : عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُرَّةَ ، عَنْ مَسْرُوقٍ ، قَالَ : سَأَلْنَا -
أَوْ سَأَلْتُ عَبْدَ اللَّهِ (أَيْ ابْنَ مَسْعُودٍ) عَنْ هَذِهِ الْآيَةِ : (وَلَا تَحْسَبَنَّ
الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ) - قَالَ :
أَمَّا إِنَّا قَدْ سَأَلْنَا عَنْ ذَلِكَ ، فَقَالَ : أَرْوَاحُهُمْ فِي جَوْفِ طَيْرٍ خَضِرٍ ،
لَهَا قَنَادِيلُ مُعَلَّقَةٌ بِالْعَرْشِ ، تَسْرَحُ مِنَ الْجَنَّةِ حَيْثُ شَاءَتْ ، ثُمَّ تَأْوِي
إِلَى تِلْكَ الْقَنَادِيلِ ، فَاطَّلَعَ إِلَيْهِمْ رَبُّهُمْ أَطْلَاعَةً فَقَالَ : هَلْ تَشْتَهُونَ
شَيْئًا ؟ قَالُوا : أَيْ شَيْءٍ نَشْتَهِي وَنَحْنُ نَسْرَحُ مِنَ الْجَنَّةِ حَيْثُ شِئْنَا ؟
فَفَعَلَ ذَلِكَ بِهِمْ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ، فَلَمَّا رَأَوْا أَنَّهُمْ لَنْ يُتْرَكُوا مِنْ أَنْ
يُسْأَلُوا ، قَالُوا : يَا رَبِّ ، نُرِيدُ أَنْ تَرُدَّ أَرْوَاحَنَا فِي أَجْسَادِنَا ، حَتَّى
نُقْتَلَ فِي سَبِيلِكَ مَرَّةً أُخْرَى ، فَلَمَّا رَأَى أَنْ لَيْسَ لَهُمْ حَاجَةٌ تُرْكُوا) .

(وقد اقتصرنا على هذه الرواية لأنها تكفي عن غيرها . والله أعلم) .

وأخرجه الترمذي - رحمه الله تعالى - في صحيحه - باب - من
سورة آل عمران .

(١٨٥) عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - أَنَّهُ سُئِلَ عَنْ قَوْلِهِ تَعَالَى :
(وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءُ عِنْدَ

رَبَّهُمْ يُرْزُقُونَ) - فَقَالَ : أَمَا إِنَّا قَدْ سَأَلْنَا عَنْ ذَلِكَ ، فَأُخْبِرْنَا أَنَّ
 أَرْوَاحَهُمْ فِي طَيْرٍ خَضِرٍ ، تَسْرَحُ فِي الْجَنَّةِ حَيْثُ شَاءَتْ وَتَأْوِي إِلَى
 قَنَادِيلَ مُعَلَّقَةٍ بِالْعَرْشِ ، فَاطَّلَعَ إِلَيْهِمْ رَبُّكَ اِطْلَاعَةً ، فَقَالَ : هَلْ
 تَسْتَزِيدُونَ شَيْئًا ، فَازِيدُكُمْ ؟ قَالُوا : رَبَّنَا ، وَمَا نَسْتَزِيدُ وَنَحْنُ نَسْرَحُ
 فِي الْجَنَّةِ حَيْثُ شِئْنَا ؟ ثُمَّ اِطَّلَعَ إِلَيْهِمُ الثَّانِيَةَ ، فَقَالَ : هَلْ تَسْتَزِيدُونَ
 شَيْئًا فَازِيدُكُمْ ؟ فَلَمَّا رَأَوْا أَنَّهُمْ لَمْ يُتْرَكُوا ، قَالُوا : تَعِيدُ أَرْوَاحَنَا ،
 حَتَّى نَرْجِعَ إِلَى الدُّنْيَا ، فَنُقْتَلَ فِي سَبِيلِكَ مَرَّةً أُخْرَى) .

(قال الترمذی - رحمه الله تعالى : حديث حسن صحيح) .

وأخرجه ابن ماجه في سننه عن ابن مسعود أيضاً - في فضل الشهادة
 في سبيل الله تعالى - بألفاظ قريبة من ألفاظ الترمذی ، إلا أنه قال فيه :
 (١٨٦) (سَلُونِي مَا شِئْتُمْ) مَرَّةً وَاحِدَةً ، وَقَالَ فِيهِ : (وَمَاذَا نَسْأَلُكَ ،
 وَنَحْنُ نَسْرَحُ فِي الْجَنَّةِ ، فِي أَيَّهَا شِئْنَا ؟) وَزَادَ فِيهِ : (فَلَمَّا رَأَى أَنَّهُمْ
 لَمْ يَسْأَلُوا إِلَّا ذَلِكَ تَرَكُوا) .

شرح الحديث وهو مأخوذ من تقارير على هامش متن مسلم المصور لمطبعة الشعب
 ورواه مسلم في صحيحه بثلاث طرق الى الأعمش ، فقال في الأولى : حدثنا يحيى
 ابن يحيى وأبو بكر بن شيبه ، كلاهما عن أبي معاوية ، ثم حول السند ، وقال في الطريق
 الثانية :

وحدثنا اسحاق بن ابراهيم ، أخبرنا جرير وعيسى بن يونس ، جميعا عن الأعمش - ثم
 حول السند ، فقال في الطريق الثالثة : وحدثنا محمد بن عبد الله بن نمير - واللفظ له -
 حدثنا أسباط ، وأبو معاوية ، قالا : حدثنا الأعمش ، عن عبد الله بن مرة ، عن مسروق قال :

وأخرجه النسائي - في باب (ما يتمنى أهل الجنة) فقال :

(١٨٧) عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - : يُؤْتَى بِالرَّجُلِ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ ، فيَقُولُ اللَّهُ - عَزَّ وَجَلَّ - : يَا ابْنَ آدَمَ ، كَيْفَ وَجَدْتَ مَنْزِلَكَ ؟ فيَقُولُ : أَيْ رَبِّ ، خَيْرُ مَنْزِلٍ ، فيَقُولُ : سَلْ وَتَمَنَّ ، فيَقُولُ : أَسْأَلُ أَنْ تُرُدَّنِي إِلَى الدُّنْيَا ، فَأُقْتَلَ فِي سَبِيلِكَ عَشْرَ مَرَّاتٍ لِمَا يَرَى مِنْ فَضْلِ الشَّهَادَةِ .

سألنا - وفي نسخة : سألت عبد الله (والأكثر على أنه عبد الله بن مسعود) ويؤيد ما نقله الشارح عن القاضي ، من أنه وقع في نسخ مسلم : (عبد الله بن مسعود) منسوبا - ومن الناس من قال : هو عبد الله بن عمر أي ابن الخطاب . وقوله : (عن هذه الآية) أي عن معناها وما المقصود ؟

وقوله : (أما أنا قد سألنا عن ذلك) يعنى سألنا النبي صلى الله عليه وسلم عن تأويل هذه الآية ، فيكون الحديث مرفوعا ، يدل على ذلك قرينة الحال ، فإن ظاهر حال الصحابي أن يكون سؤاله من النبي صلى الله عليه وسلم ، لاسيما في تأويل آية كهذه - مما يتعلق بعلم الغيب - وفي المرقاة : قوله : (تأوى الى تلك القناديل) أي تنزل فيها ، وتأوى اليها - ومأوى كل حي هو مسكنه الذي يقيم فيه ، أي تكون تلك القناديل بمنزلة أوكار لها ، تأوى اليها وتبيت فيها . والله أعلم .

وقوله : (فاطلع اليهم) عداه بالي ، لتضمنه معنى نظر اليهم ، وجملة الحديث تمثيل لحال الشهداء ، وقربهم من الله تعالى ، وعنايته بهم ، وتمتعهم بما يشاءون ، وتمكنهم مما يشتهون من لذات الجنة .

وقوله : (ففعل ذلك بهم ثلاث مرات) أي تكرر سؤاله لهم ثلاث مرات وهم يجيبون بما أجابوا به أولا ، وانهم ليس لهم مطلب الا أن يعيد اليهم أرواحهم ، حتى يقتلوا مرة أخرى ليحوزوا أجر شهادة ثانية . تركهم ولم يسألهم بعد - وتقدم في حديث جابر : (قال الرب : قد سبق مني أنهم لا يرجعون) . والله أعلم .

حديث (يختصم الشهداء والمتوفون على فرشهم)

أخرجه النسائي في سننه - (باب مسألة الشهادة) ج ١ ص ٣٧ .

(١٨٨) عَنْ الْعِرْبَاضِ بْنِ سَارِيَةَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - قَالَ : يَخْتَصِمُ الشُّهَدَاءُ وَالْمُتَوَفَّوْنَ عَلَى فُرُشِهِمْ إِلَى رَبِّنَا ، فِي الَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنَ الطَّاعُونَ ، فَيَقُولُ الشُّهَدَاءُ : إِخْوَانُنَا قَتَلُوا كَمَا قَتَلْنَا ، وَيَقُولُ الْمُتَوَفَّوْنَ عَلَى فُرُشِهِمْ : إِخْوَانُنَا مَاتُوا كَمَا مِتْنَا ، فَيَقُولُ رَبَّنَا : انْظُرُوا إِلَى جِرَاحِهِمْ ، فَإِنْ أَشْبَهَ جِرَاحُهُمْ جِرَاحَ الْمُقْتُولِينَ ، فَإِنَّهُمْ مِنْهُمْ وَمَعَهُمْ ، فَإِذَا جِرَاحُهُمْ قَدْ أَشْبَهَتْ جِرَاحُهُمْ .

شرح الحديث :

المقصود من الحديث أن الشهداء الذين قتلوا في سبيل الله يرجون من الله تعالى ، أن يكون الذين يتوفون من الطاعون مثل الشهداء في نيل الثواب العظيم الذي أعده الله للشهداء ، ويقولون : ربنا : اخواننا هؤلاء ، قتلوا في سبيلك ، لأنهم صبروا على قضاء الله تعالى حتى ماتوا بالطاعون الذي هو من الله تعالى ، كما صبر الشهداء في الحرب ، لذلك هم يرجون لهم أجر الشهادة .

ويقول الذين ماتوا على فرشهم دون طاعون : اخواننا ماتوا مثل ما متنا أي على فرشهم فكيف يعطون أجر الشهداء الذين باعوا أنفسهم لله ، وقاتلوا في سبيله ؟ ، فيقول الله تعالى لهم جميعا : انظر الى جراحهم التي مستهم من الطاعون ، فان اشبهت جراحهم جراح الشهداء وهي ان جرحهم يسيل دما - اللون لون الدم والريح ريح المسك - فأنهم من الشهداء ومع الشهداء ، فينظرون الى جراحهم ، فاذا هي مثل جراح الشهداء - ويسمى هؤلاء شهداء الآخرة فقط ، فلايجرى عليه أحكام الشهيد في المعركة في ترك غسله والصلاة عليه عند بعض الأئمة ، فذلك خاص بشهيد المعركة فقط . والله أعلم

حديث (من خان غازياً في أهله)

أخرجه النسائي في سننه - (من خان غازياً في أهله)

(١٨٩) عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ بُرَيْدَةَ ، عَنْ أَبِيهِ ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - قَالَ : حُرْمَةُ نِسَاءِ الْمُجَاهِدِينَ عَلَى الْقَاعِدِينَ كَحُرْمَةِ أُمَّهَاتِهِمْ ، وَإِذَا خَلَفَهُ فِي أَهْلِهِ فَخَانَهُ ، قِيلَ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ : هَذَا خَانَكَ فِي أَهْلِكَ ، فَخُذْ مِنْ حَسَنَاتِهِ مَا شِئْتَ ، فَمَا ظَنُّكُمْ ؟ .

حديث (يجيء الرجل آخذاً بيد الرجل ، فيقول : يارب ، هذا قتلى) .

أخرجه النسائي في سننه - باب - (تعظيم الدم) .

(١٩٠) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - عَنِ النَّبِيِّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - قَالَ : يَجِيءُ الرَّجُلُ آخِذاً بِيَدِ الرَّجُلِ ، فَيَقُولُ : يَا رَبِّ ، هَذَا قَتَلَنِي ، فَيَقُولُ اللَّهُ لَهُ : لِمَ قَتَلْتَهُ ؟ فَيَقُولُ : قَتَلْتُهُ لِتَكُونَ الْعِزَّةُ لَكَ ، فَيَقُولُ : فَإِنَّهَا لِي ، وَيَجِيءُ الرَّجُلُ آخِذاً بِيَدِ الرَّجُلِ ، فَيَقُولُ : إِنَّ هَذَا قَتَلَنِي ، فَيَقُولُ اللَّهُ لَهُ : لِمَ قَتَلْتَهُ ؟ فَيَقُولُ : لِتَكُونَ الْعِزَّةُ لِفُلَانٍ ، فَيَقُولُ : إِنَّهَا لَنِيستَ لِفُلَانٍ ، فَيَبُوءُ بِإِثْمِهِ)

حديث (عجب ربنا من رجل غزا في سبيل الله) .

أخرجه أبو داود في سننه - باب - (الرجل يشتري نفسه) ج ٢

ص ٣١٢ .

(١٩١) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - : عَجِبَ رَبُّنَا مِنْ رَجُلٍ غَزَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ ، فَأَنهَزَمَ - فَعَلِمَ مَا عَلَيْهِ فَرَجَعَ حَتَّى أَهْرِيْقَ دَمُهُ ، فَيَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى ، لِمَلَأْتِكَ بِهِ : (انظُرُوا إِلَى عَبْدِي رَجَعَ رَغْبَةً فِيمَا عِنْدِي ، وَشَفَقَةً مِمَّا عِنْدِي ، حَتَّى أَهْرِيْقَ دَمُهُ) .

حديث (عجب ربنا من قوم يقادون إلى الجنة في السلاسل) .

أخرجه أبو داود في سننه - باب - (الأسير يُوثَقُ) ج ٢ ص ٣٤٩ .

(١٩٢) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - يَقُولُ : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - يَقُولُ : عَجِبَ رَبُّنَا عَزَّ وَجَلَّ - مِنْ قَوْمٍ يُقَادُونَ إِلَى الْجَنَّةِ فِي السَّلَاسِلِ) .

شرح الاحاديث من ١٩٠ - ١٩٣

أولا حديث ١٩٠ (من خان غازيا في أهله) وبيان ما أعده الله له في الآخرة من العذاب قد مهد النبي صلى الله عليه وسلم لذلك بقوله : (حرمة نساء المجاهدين على القاعدين كحرمة أمهاتهم) ليكون دليلا على وجوب المحافظة على نساء المجاهدين وصيانتهم والدفاع عن اعراضهن ، كما يجب الدفاع عن عرض الانسان نفسه ، بل عن أخص عرض له وهو أمه ، وإذا وُكَّنت حرمة نساء المجاهدين على القاعدين كحرمة أمهات القاعدين ، فمن خان مجاهدا في أهله ، قد اقترف اثما عظيما ، ثم يوم القيامة يفضحه الله تعالى ، ويحكم فيه المجاهد ، فيقول له : هذا قد خانك في أهلك ، فخذ من حسناته ما شئت ، ثم قال النبي صلى الله عليه وسلم : (فما ظنكم ؟) تهويل لقبح الخيانة وتعظيم لجزائها ، أى ما الذى تظنون

ما يفعله المجاهد حينئذ وهو يريد أن يشفى غليله ممن خانه في أهله ، هل يبقى له حسنة ؟ ثم ما الذى تظنونه بذلك الخائن يومئذ ، والخزى يحق به ، مع ما يسلب منه من الحسنات ، حتى يكون عرضة لتجريده منها جميعها ، فيبوء بإثمه الى النار ، نعوذ بالله من الخيانة ، ونسأله أن يستر عوراتنا في الدنيا والآخرة . آمين .

شرح حديث ١٩١ (يجىء الرجل آخذا بيد الرجل الخ) المقصود من هذا الحديث أن من يجاهد في سبيل الله لتكون كلمة الله هي العليا وأن العزة لدين الله يكون عمله مشكورا ، لأنه وضع الأمر في نصابه ، وقتل نفسا لتكون العزة لله - وهى لا تكون الا لله ، فلم يخرج عن طريق الخير ، ولا حاد عن العدل .

وأما من قتل نفسا لعزة ملك أو رئيس من لرؤساء ، ويكون قتلا بغير حق ، فدحاه عن السبيل ، وقصد أن تكون العزة لمن ليس له عزة ، فقد تنكب الطريق ، لأن العزة لا تكون الا لله تعالى ، فيبوء ويرجع بإثم عمله ، ويجزيه الله شر الجزاء ويرفع القتل درجات .

شرح حديث ١٩٢ (عجب ربنا من رجل غزا في سبيل الله) أصل العجب يكون من فعل عظيم خارق للعادة ، ويلزمه الرضا بهذا الفعل والسرور به ، واطلاق العجب على الله محال ، لأنه لا يكون الا ممن تتأثر نفسه استحسانا ، فيراد منه لازمه وهو الرضا بهذا الفعل ، واعطاء الثواب العظيم والأجر الكبير على هذا العمل فالرجل الذى غزا في سبيل الله تعالى ، ثم انهزم وترك المعركة فرارا من القتل فرجع - وباع نفسه لله تعالى ابتغاء رضاه ، وانتصارا لدينه ، وقاتل حتى قتل - لا يضيع الله عمله ، بل يرضى عنه ويجعله من الشهداء الذى قال الله فيهم : (ان الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة)

فقد رغب هذا الرجل فيما عند الله من الجزاء ، وخاف من الوعيد والعذاب الذى توعد الله به الذين يفرون من الزحف ، حيث قال الله تعالى : (ومن يولهم يومئذ دبره الا متحرفا لقتال أو متحيزا الى فئة فقد باء بغضب من الله ومأواه جهنم وبئس المصير) لذلك أقبل وباع نفسه وقاتل حتى قتل . فرضى الله عنه وأرضاه . والله أعلم

شرح حديث ١٩٣ (عجب ربنا من قوم يقادون الى الجنة في السلاسل) عرفت أن المراد من العجب لازمه وهو الرضا ، واعطاء الجزاء العظيم ، والأجر الكبير ، ولعل المراد بهؤلاء القوم - هم الأسارى الذين يأخذهم المجاهدون في الحرب ويقيدونهم بالسلاسل ، ثم يهديهم الله تعالى بعد ذلك الى الاسلام ، فيدخلون الجنة ، فدخلهم الجنة سببه اغلالهم بالسلاسل ، حتى أمنوا ، ولولم يؤسروا لقتلوا فيموتوا كفارا . والله تعالى أعلم . اهـ

١٩ - (تضعيف الاجر على الاعمال لامة محمد - صلى الله عليه وسلم)

حديث (مثل اليهود والنصارى والمسلمين) .

أخرجه البخارى فى كتاب الإجارة - باب - (الإجارة إلى صلاة العصر) ج ٣ ص ٩٠ .

(١٩٣) حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ أَيْ أُوَيْسٍ ، قَالَ : حَدَّثَنِي مَالِكٌ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ - مَوْلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ - عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا - أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - قَالَ : إِنَّمَا مِثْلُكُمْ وَالْيَهُودِ وَالنَّصَارَى كَرَجُلٍ اسْتَعْمَلَ عُمَالًا ، فَقَالَ : مَنْ يَعْمَلْ لِي إِلَى نِصْفِ النَّهَارِ عَلَى قِرَاطٍ ، قِرَاطٍ ، فَعَمِلَتِ الْيَهُودُ عَلَى قِرَاطٍ ، ثُمَّ عَمِلَتِ النَّصَارَى عَلَى قِرَاطٍ قِرَاطٍ ، ثُمَّ أَنْتُمْ الَّذِينَ تَعْمَلُونَ مِنْ صَلَاةِ الْعَصْرِ إِلَى مَغَارِبِ الشَّمْسِ عَلَى قِرَاطَيْنِ قِرَاطَيْنِ فَغَضِبَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى ، وَقَالُوا : نَحْنُ أَكْثَرُ عَمَلًا ، وَأَقْلُ عَطَاءً ، قَالَ : هَلْ ظَلَمْتُمْكُمْ مِنْ حَقِّكُمْ شَيْئًا ؟ قَالُوا : لَا ، قَالَ : فَذَلِكَ فَضْلِي ، أُوتِيهِ مَنْ أَشَاءَ) .

وأخرجه البخارى - باب الإجارة من العصر إلى الليل - ج ٣ ص ٩٠ متن وشرح ج ٤ ص ١٣٣ .

(١٩٤) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ ، حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ ، عَنْ بُرَيْدٍ ، عَنْ أَبِي بُرْدَةَ ، عَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - عَنْ النَّبِيِّ -

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - قَالَ : مَثَلُ الْمُسْلِمِينَ ، وَالْيَهُودِ ، وَالنَّصَارَى ، كَمَثَلِ رَجُلٍ اسْتَأْجَرَ قَوْمًا يَعْمَلُونَ لَهُ عَمَلًا يَوْمًا إِلَى اللَّيْلِ ، عَلَى أَجْرٍ مَعْلُومٍ ، فَعَمِلُوا لَهُ إِلَى نِصْفِ النَّهَارِ فَقَالُوا : لَا حَاجَةَ لَنَا إِلَى أَجْرِكَ الَّذِي شَرَطْتَ لَنَا ، وَمَا عَمِلْنَا بَاطِلٌ ، فَقَالَ لَهُمْ ، لَا تَفْعَلُوا أَكْمِلُوا بَقِيَّةَ عَمَلِكُمْ ، وَخُذُوا أَجْرَكُمْ كَامِلًا ، فَأَبَوْا وَتَرَكَوْا ، وَاسْتَأْجَرَ آخَرِينَ بَعْدَهُمْ ، فَقَالَ : أَكْمِلُوا بَقِيَّةَ يَوْمِكُمْ هَذَا ، وَلَكُمْ شَرَطْتُ لَهُمْ مِنَ الْأَجْرِ ، فَعَمِلُوا حَتَّى إِذَا كَانَ حِينَ الْعَصْرِ ، قَالُوا : لَكَ مَا عَمِلْنَا بَاطِلٌ ، وَلَكَ الْأَجْرُ الَّذِي جَعَلْتَ لَنَا فِيهِ ، فَقَالَ لَهُمْ ، أَكْمِلُوا بَقِيَّةَ عَمَلِكُمْ ، فَإِنَّ مَا بَقِيَ مِنَ النَّهَارِ شَيْءٌ يَسِيرٌ ، وَاسْتَأْجَرَ قَوْمًا أَنْ يَعْمَلُوا لَهُ بَقِيَّةَ يَوْمِهِمْ ، فَعَمِلُوا بَقِيَّةَ يَوْمِهِمْ حَتَّى غَابَتِ الشَّمْسُ ، وَاسْتَكْمَلُوا أَجْرَ الْفَرِيقَيْنِ كِلَيْهِمَا ، فَذَلِكَ مَثَلُهُمْ وَمَثَلُ مَا قَبِلُوا مِنْ هَذَا النُّورِ .

شرح الحديثين من القسطلانى في مواضع

أما الحديث الأول فقد أخرجه البخارى أيضا في كتاب الصلاة - باب - (من أدرك ركعة من العصر قبل الغروب) - وأخرجه في كتاب الاجارة (باب الاجارة الى نصف النهار) - وأخرجه في كتاب التوحيد - باب - قول الله تعالى : (قل فأتوا بالتوارة فاتلوها) - وفي باب قول الله : (قل اللهم مالك الملك تؤتى الملك من تشاء) وفي غالب هذه الروايات زيادة : (ثم عجزوا) بعد كل من اليهود والنصارى ، ثم ذكر فيها قوله : (ثم أوتيتم - أو أعطيتم القرآن ، فعملتم به حتى غروب الشمس فأعطيتم قيراطين قيراطين) .

فهذا الحديث برواياته المتعددة ، فيه بيان لحال كل من اليهود والنصارى الذين عمل كل منهم بكتابه ، وماتوا على ذلك قبل أن ينسخ كتابهم ، فعمل اليهود بكتابهم (التوراة) قبل بعثة المسيح عليه السلام ، وكذلك عمل النصارى بكتابهم (الانجيل) وماتوا قبل أن يبعث نبينا محمد صلى الله عليه وسلم .

فكل من هؤلاء يعطون أجرهم على العمل بكتابهم - قيراطا قيراطا ، ويعطى من آمن
بمحمد صلى الله عليه وسلم بعد مبعثه أجره ، قيراطين قيراطين ، قال الله تعالى (أولئك
يؤتون أجرهم مرتين بما صبروا) بعد قوله : (الذين آتيناهم الكتاب من قبله هم به
يؤمنون) .

وذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم من الثلاثة الذين يؤتون أجرهم مرتين (رجل من
أهل الكتاب آمن بنبيه ، ثم آمن بى) - فهذا هو المراد من الحديث الأول ، وأنه فيمن مات
منهم قبل نسخ كتابه . اهـ

وأما الحديث الثانى

فهو تمثيل لحال أهل الكتابين ، الذين أدركوا الزمان الذى نسخ فيه كتابهم بشريعة نبي
أتى بكتاب آخر ، وكذبوا بهذا النبي وبكتابه - وذلك كاليهود الذين أدركوا زمن سيدنا
عيسى عليه السلام ، وقد آتاهم بالانجيل - وقد قال لهم : (ولأحل لكم بعض الذى حرم
عليكم) فكفروا بعيسى عليه السلام ، وكذبوا بالانجيل ، فكأنهم قالوا لربهم : لا حاجة لنا فى
أجرك الذى شرطت لنا .

وكذلك كل من اليهود والنصارى الذين أدركوا بعثة نبينا محمد صلى الله عليه وسلم ، ثم
كفر كل منهم بمحمد صلى الله عليه وسلم ، وبالقرآن الذى جاء به من عند الله ، فكأنهم
يقولون : لك ما عملنا باطل ، ولا حاجة لنا الى أجرك الذى شرطت لنا)

وقد روى البخارى - رحمه الله - هذا الحديث الثانى أيضا ، الذى يدل على كفر أهل
الكتابين كل منهم بالرسول الذى بعث بشريعة ناسخة لشريعة من قبله - رواه فى كتاب
الصلاة - باب (من أدرك ركعة من العصر) - وقال القسطلانى بعد هذا الحديث :

فذلك مثل المسلمين الذين قبلوا هدى الله ، وما جاء به رسوله صلى الله عليه وسلم ، ومثل
اليهود والنصارى ، الذين تركوا ما أمرهم الله به - وقال القسطلانى أيضا فى حديث ابن
عمر السابق : (انه استأجر اليهود من أول النهار الى نصفه ، والنصارى منه الى
العصر - فبين الحديثين مغايرة وأجيب بأن ذلك بالنسبة الى من عجز عن الايمان بالموت
قبل ظهور دين آخر

وأما الحديث الثانى فبالنسبة الى من أدرك دين الاسلام ، ولم يؤمن به ، والظاهر أنهما
قضيتان . ولذا قال بعضهم ما حاصله : ان حديث ابن عمر سيق مثالا لأهل الأعذار ،
لقوله ، (فعجزوا) وحديث أبى موسى سيق مثالا لمن تأخر عن الايمان دون عذر ، وأشار
الى ذلك بقولهم :

(لا حاجة لنا الى أجرك) . اهـ ملخصا . والله أعلم

حديث صفة النبي صلى الله عليه وسلم في التوراة ، أخرجه البخارى - رحمه الله من سورة الفتح - باب - (قول الله تعالى : إنا أرسلناك شاهداً ومبشراً ونذيراً) ج ٦ ص ١٣٦ .

(١٩٥) حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ أَبِي سَلَمَةَ ، عَنْ بَنِي هِلَال ، عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا - : إِنَّ هَذِهِ الْآيَةَ الَّتِي فِي الْقُرْآنِ : (يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إنا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا) - قَالَ فِي التَّوْرَةِ : (يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إنا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا ، وَحِزْرًا لِلْأُمِّيِّينَ ، أَنْتَ عَبْدِي وَرَسُولِي ، سَمِيتُكَ الْمُتَوَكَّلَ ، لَيْسَ بِفِظٍّ وَلَا غَلِيظٍ ، وَلَا سَخَّابٍ بِالْأَسْوَاقِ ، وَلَا يَدْفَعُ السَّيِّئَةَ بِالسَّيِّئَةِ ، وَلَكِنْ يَغْفُو وَيُصْفَحُ ، وَلَنْ يَقْبِضَهُ اللَّهُ حَتَّى يُقِيمَ بِهِ الْمِلَّةَ الْعَوْجَاءَ ، بَأَنَّ يَقُولُوا : لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فَيَفْتَحُ بِهَا أَعْيُنًا عُمَيَّا ، وَآذَانًا صُمًّا ، وَقُلُوبًا غُلْفًا)

وأخرج هذا الحديث البخارى أيضاً ، في أول كتاب البيوع ، وفيه :

(١٩٦) بسنده إلى عطاء بن يسار ، قال : لَقِيتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرٍو ابْنَ الْعَاصِ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا - قُلْتُ لَهُ : أَخْبِرْنِي عَنْ صِفَةِ رَسُولِ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - فِي التَّوْرَةِ ، قَالَ : أَجَلٌ ، وَاللَّهُ ، إِنَّهُ لَمَوْصُوفٌ فِي التَّوْرَةِ بِبَعْضِ صِفَتِهِ فِي الْقُرْآنِ : (يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إنا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا ... إلى آخر الحديث) .

شرح الحديث من القسطلاني ج ٤ ص ٥١ - ٥٢

قوله : (قلت له) أى لعبد الله بن عمرو بن العاص : (أخبرنى عن صفة رسول الله صلى الله عليه وسلم فى التوراة) أى لأن عبد الله بن عمرو - رضى الله عنهما - كان قد قرأ التوراة وعرف ما فيها .

(قال عبد الله : أجل) هى حرف جواب مثل نعم ، فيكون تصديقا للمخبر ، واعلاما للمستخبر ، ووعدا للطالب . - وقيل : تختص بالخبر ، وهو قول الزمخشري وابن مالك ، وقيد الملقى الخبر بالثبت ، والطلب بغير النهى .

وقال فى القاموس : هى جواب ، كنعم ، الا أنه أحسن منه فى التصديق ، ونعم - أحسن منه فى الاستفهام . اهـ - وهذا ما قاله الأخفش كما فى المغنى ، قال الطيبى : وفى الحديث جاء جوابا للأمر ، على تأويل - قرأت التوراة ، فهل وجدت صفة رسول الله صلى الله عليه وسلم فيها ؟ فأخبرنى ، قال : أجل ، (والله أنه لموصوف فى التوراة ببعض صفته فى القرآن) أكد كلامه بتأكيدات : الحلف بالله ، والجملة الاسمية ، ودخول - ان عليها - ولام التأكيد على الخبر . (انا أرسلناك شاهدا) لأمك المؤمنين بتصديقهم ، وعلى الكافرين بتكذيبهم (ومبشرا) للمؤمنين بالجنة (ونذيرا) للكافرين بالنار (وحززا) أى حصنا (للأمين) أى للعرب لأن أغلبهم كانوا لا يقرأون ولا يكتبون (أنت عبدى ورسولى ، سميتك المتوكل) على الله تعالى لقناعتك - باليسير من الرزق ، واعتمادك على الله تعالى فى النصر ، والصبر على انتظار الفرج والأخذ بمحاسن الأخلاق ، واليقين بتمام وعد الله تعالى .

لذلك توكل على الله ، فسماه المتوكل - (ليس بفظ) أى ليس سىء الخلق جافيا ، (ولا غليظ) أى ليس قاسى القلب .

وهذا موافق لقوله تعالى : « فيما رحمة من الله لنت لهم ولو كنت فظا غليظ القلب لانفضوا من حولك » - وذلك بالنسبة للمؤمنين ، وأما بالنسبة للكافرين والمنافقين ، فأمره الله تعالى أن يغلظ عليهم بقوله : « يأيها النبى جاهد الكفار والمنافقين واغلظ عليهم ومأواهم جهنم وبئس المصير » .

وفى قوله : (ليس بفظ . . الخ) التفات من الخطاب الى الغيبة (ولا سخاب) بتشديد الخاء بعد السين ، وهى لغة فى - سخاب - أثبتها الفراء وغيره . والسخاب أشهر ، وهو الذى يرفع صوته على الناس ، لسوء خلقه .

فهو لا يكثر الصياح عليهم فى الأسواق ، بل يلين جانبه لهم ، ويرفق بهم . وفيه ذم لأهل السوق الذين يكونون بهذه الصفة المذمومة ، من الصخب ، واللغط ، والزيادة فى المدح لما يتبايعونه ، والايمان الكاذبة ، ولهذا قال عليه الصلاة والسلام : (شر البقاع الأسواق) أى لما يغلب على أهلها من هذه الأحوال المذمومة .

(ولا يدفع بالسيئة السيئة) هو كقوله تعالى : « ادفع بالتي هي أحسن السيئة » (ولكن يعفو ويغفر) أى ما لم تنتهك حرمة الله تعالى (ولن يقبضه الله) أى لن يميته الله (حتى يقيم به الملة العوجاء) أى ملة إبراهيم عليه الصلاة والسلام ، فإنها قد عولجت في أيام الفترة ، فزيدت ونقصت ، وغيرت عن استقامتها ، وأمليت بعد قوامها ، وما زالت كذلك حتى قام الرسول صلى الله عليه وسلم ، فأقامها بنفى ما كان عليه العرب من الشرك واثبات التوحيد بأن يقولوا (لا اله الا الله ، ويفتح بها) أى بكلمة التوحيد (أعينا عميا) أى يقيم الله بواسطته - صلى الله عليه وسلم - الملة العوجاء ، بأن يقولوا : لا اله الا الله ، ويفتح بواسطه هذه الكلمة أعينا عميا عن الحق (وأذانا صما ، وقلوبا غلفا) صما - بضم الصاد ، وتشديد الميم جمع صماء ، صفة - أذانا - وغلفا بضم الغين ، وسكون اللام جمع أغلف ، صفة - قلوبا - .

والأغلف : كل شيء كان في غلاف ، يقال : سيف أغلف ، اذا كان في غلاف . قاله البخارى وقال : - قوس غلفاء - اذا كانت في غلاف كالجعبة ونحوها ، وكذا رجل أغلف - اذا لم يكن مختونا .

قاله أبو عبد الله البخارى : وهو كلام أبى عبيدة في المجاز . اه قسطلانى
وقال القسطلانى - رحمه الله تعالى :

ولا منافاة بين الحديث ، وبين قوله تعالى : « وما أنت بهادى العمى عن ضلالتهم » ، لأن المنفى عنه - صلى الله عليه وسلم - الاستقلال بذلك ، وأما أنه صلى الله عليه وسلم سبب في ذلك ، فقد ثبت له صلى الله عليه وسلم الهداية بهذا المعنى في القرآن الكريم ، فقال الله تعالى :

« وانك لتهدى الى صراط مستقيم » . اه ملخصا والله أعلم

حديث (جزاء الصبر على فقد العينين)

أخرجه البخارى فى كتاب الطب - باب - (فضل من ذهب بصره) ج ٧ ص ١١٦ .

(١٩٧) حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ ، حَدَّثَنَا اللَّيْثُ ، قَالَ : حَدَّثَنِي ابْنُ الْهَادِ ، عَنْ عَمْرِو مَوْلَى الْمُطَّلِبِ ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - يَقُولُ : إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَالَ : إِذَا ابْتَدَيْتُ عَبْدِي بِحَبِيبَتَيْهِ فَصَبَرَ ، عَوَّضْتُهُ مِنْهُمَا الْجَنَّةَ . يريد عينيه .

وأخرجه الترمذى فى صحيحه - باب - (ما جاء فى ذهاب البصر) ج ٢ ص ٦٤ ولفظه :

(١٩٨) عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - : إِنَّ اللَّهَ يَقُولُ : إِذَا أَخَذْتُ كَرِيمَتِي عَبْدِي فِي الدُّنْيَا ، لَمْ يَكُنْ لَهُ جَزَاءٌ عِنْدِي إِلَّا الْجَنَّةُ .

قال أبو عيسى الترمذى - رحمه الله تعالى - حديث حسن غريب . والحديث الغريب : ما كان فى بعض طبقات سنده راو واحد ، ولو تعددت المواضع . والغرابة فى سند الحديث لا تجعله ضعيفاً ، حيث تكون طبقة الانفراد من رجال الصحة أو الحسن .

وأخرجه الترمذى عن أبي هريرة رضى الله عنه ، مرفوعاً إلى النبى
صلى الله عليه وسلم .

(١٩٩) قَالَ : يَقُولُ اللَّهُ - عَزَّ وَجَلَّ - : مَنْ أَذْهَبَتْ حَبِيبَتِيهِ ،
وَصَبَرَ وَاحْتَسَبَ ، لَمْ أَرْضَ لَهُ ثَوَاباً إِلَّا الْجَنَّةَ) .
قال الترمذى - رحمه الله : حديث حسن صحيح .

شرح الحديث من القسطلانى ج ٨ ص ٣٨٦ .
(عبد الله بن يوسف) هو أبو محمد الدمشقى ، ثم التنيسى الكلاعى الحافظ (حدثنا
الليث (هو ابن سعد الامام حدثنى ابن الهاد) هو يزيد بن عبد الله بن أسامة الليثى (عن
عمرو مولى المطلب) هو ابن عبد الله بن حنطب ، عن أنس بن مالك - رضى الله عنه -
قال : سمعت النبى صلى الله عليه وسلم يقول : ان الله تعالى قال : اذا ابتليت عبدى
المؤمن (بحبيبتيه) بالتثنية أى محبوبتيه ، اذ هما أحب أعضاء الانسان اليه ، لما يحصل له
بفقدهما من الأسف الشديد ، على فوات رؤيته من خير ، فيسر به ، أو شر فيجتنبه
(فصبر) لتذكره ما وعد الله به الصابرين من الثواب . زاد الترمذى : (واحتسب) .
(عوضته منهما الجنة) وهى أعظم العوض ، لأن الالتذاذ بالبصر يفنى بالموت - مع أن
الالتذاذ بالجنة باق لا يفنى .

وفى حديث أبى أمامة فى الأدب للبخارى :
(اذا أخذت كريمتيك ، فصبرت عند الصدمة الأولى واحتسبت) قال فى الفتح :
فأفاد أن الصبر النافع هو ما يكون فى أول وقوع البلاء ، فيفوض ويسلم ، فلو ضجر فى
أول وهلة ، ثم يئس فصبر ، لا يحصل له الغرض المقصود . والله أعلم .
وفى الحديث الصحيح : (ما يصيب المسلم من نصب ولا وصب ولا هم ولا غم ، حتى
الشوكة يشاكها ، الا كفر الله بها من خطاياها)
والأجر على المصيبة متوقف على الصبر عليها ، والرضا بقضاء الله والتسليم لأمر الله
تعالى ، وعدم الجزع للبلاء .

وأما من لم يقابل البلاء بالرضا ، ولا يكون مستسلماً للقضاء ، فلا أجر له ولا جزاء
ولا ثواب ، بل يكون جزعه معصية يعاقب عليه ، والايمان الصحيح : أن تؤمن بالله وملائكته
وكتبه ورسله واليوم الآخر ، وتؤمن بالقدر خيره وشره وحلوه ومره) . اللهم ارزقنا
الايمان الخالص والطف بنا فى قضائك وقدرك ، واكفنا شر الفتن : ما ظهر منهما وما بطن .
أمين

(حديث ثواب قبض الولد)

أخرجه البخارى رحمه الله - من كتاب الرقاق - باب - (العمل
يبتغى به وجه الله) ج ٨ ص ٩٠ .

(٢٠٠) حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ ، عَنْ عَمْرِو - (هو ابن
أبي عمرو مولى المطلب) عَنْ سَعِيدِ الْمَقْبُرِيِّ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - رَضِيَ اللَّهُ
عَنْهُ - أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - قَالَ : يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى :
مَا لِعَبْدِي الْمُؤْمِنِ عِنْدِي جَزَاءٌ ، إِذَا قَبِضْتُ صَفِيَّةً مِنْ أَهْلِ الدُّنْيَا ،
ثُمَّ اخْتَسَبَهُ ، إِلَّا الْجَنَّةَ .

قال القسطلانى - رحمه الله تعالى : والحديث من أفراد البخارى -
أى لم يخرجہ مسلم في صحيحه .

وأخرج النسائى في سننه - في باب (من يتوفى له ثلاثة أولاد) .

(٢٠١) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - عَنِ النَّبِيِّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ - قَالَ : مَا مِنْ مُسْلِمَيْنِ يَمُوتُ بَيْنَهُمَا ثَلَاثَةُ أَوْلَادٍ ، لَمْ يَبْلُغُوا
الْجَنَّةَ ، إِلَّا أَدْخَلَهُمَا اللَّهُ بِفَضْلِ رَحْمَتِهِ إِيَّاهُمُ الْجَنَّةَ ، قَالَ : يُقَالُ
لَهُمْ : ادْخُلُوا الْجَنَّةَ ، فَيَقُولُونَ : حَتَّى يَدْخُلَ آبَاؤُنَا ، فَيَقُولُ :
ادْخُلُوا أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ) .

وأخرج ابن ماجة في سننه حديثين - في باب (ما جاء في الصبر على المصيبة) أحدهما عام في كل مصيبه - والثاني: في ثواب المصيبة - بفقد السقط فيكون المصيبة بفقد الولد أولى بذلك قال في ذلك ج ١ ص ٢٤٩ :

(٢٠٢) عَنْ أَبِي أُمَامَةَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - عَنِ النَّبِيِّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : يَقُولُ اللَّهُ سُبْحَانَهُ : ابْنُ آدَمَ ، إِنْ صَبَرْتَ وَاحْتَسَبْتَ عِنْدَ الصَّدَمَةِ الْأُولَى ، لَمْ أَرْضَ لَكَ ثَوَابًا إِلَّا الْجَنَّةَ .
وفي الزوائد : إسناده حديث أبي أمامة صحيح ، ورجاله ثقات .

وقال في - باب - (ما جاء فيمن أصيب بسقط) :
(٢٠٣) عَنْ عَلِيٍّ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - : إِنْ السَّقَطُ لِيرَاغِمُ (أى يغاضب ويجادل) رَبَّهُ إِذَا أَذْخَلَ أَبْوِيهِ النَّارَ ، فَيُقَالُ : أَيُّهَا السَّقَطُ الْمُرَاغِمُ (أى المغاضب المجادل) رَبَّهُ ، أَذْخَلَ أَبْوِيكَ الْجَنَّةَ ، فَيَجْرُهُمَا بِسَرَرِهِ حَتَّى يُدْخِلَهُمَا الْجَنَّةَ .
(قوله : بِسَرَرِهِ) هو بفتححتين ، وتكسر السين : ما تقطعه القابلة ، وهو السر بالضم أيضاً ، وأما السرة ، فهي ما يبقى بعد القطع .

شرح الحديث البخارى من القسطلانى ج ٩ ص ٢٤٣
(حدثنا يعقوب بن عبد الرحمن) الفارسى المدنى ، نزيل الاسكندرية (عن عمرو) هو ابن أبى عمرو ، بفتح العين وسكون الميم فيهما - مولى المطلب ، وقوله : (مالعبدى المؤمن جزاء) أى ثواب (إذا قبضت صفيه) بفتح الصاد ، وكسر الفاء ، وتشديد الياء - هو الحبيب المصافى ، كالولد والأخ ، وكل من أحبه الانسان (من أهل الدنيا) أى حال كون هذا الصفى من أهل الدنيا (ثم احتسبه) أى صبر راجيا الثواب من الله تعالى (الا الجنة) بالرفع بدل من جزاء ، أى ليس له الا الجنة ثوابا له من الله جزاء صبره على فقد صفيه ، واحتسبه أى أخره عند الله تعالى . والله أعلم .

(حديث ثواب قبض الولد)

(أخرجه الترمذى رحمه الله تعالى - من أبواب الجنائز) ج ١

ص ١٩٠ .

(٢٠٤) عَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - قَالَ : إِذَا مَاتَ وَلَدُ الْعَبْدِ ، قَالَ اللَّهُ لِمَلَائِكَتِهِ : قَبَضْتُمْ وَلَدَ عَبْدِي ؟ فَيَقُولُونَ : نَعَمْ ، فَيَقُولُ : قَبَضْتُمْ ثَمَرَةَ فُؤَادِهِ ؟ فَيَقُولُونَ : نَعَمْ ، فَيَقُولُ : مَاذَا قَالَ عَبْدِي ؟ فَيَقُولُونَ : حَمْدَكَ ، وَاسْتَرْجَعَ ، فَيَقُولُ اللَّهُ : ابْنُوا لِعَبْدِي بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ ، وَسَمُّوهُ بَيْتَ الْحَمْدِ) .

قال أبو عيسى الترمذى - رحمه الله - : حديث حسن غريب .
والغريب : هو الحديث الذى يكون فى بعض طبقات سنده راو واحد وذلك لا يضعف الحديث ، حيث كان ذلك الواحد ثقة ضابطاً ، لذلك حكم له الترمذى بأنه حديث حسن . ١ هـ .

شرح الحديث

قوله تعالى : (قبضتم ولد عبدى ، قبضتم ثمرة فؤاده) الكلام على الاستفهام ، وليس المقصود به حقيقة الاستفهام ، بل المقصود منه التمهيد الى ما يأتى بعده ، وهو تحقيق الجزاء واظهار الملائكة الكرام عليه ، وقد قالوا أولاً : فى شأن آدم : « أتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء » الآية

وقوله : (بيت الحمد) الاضافة اما للسببية . أى بيت فى الجنة سببه الحمد الذى صدر منه عند اصابته بفقد ولده ، واسترجاعه ، وقوله : (انا لله وانا اليه راجعون) - واما من اضافة المسمى الى اسمه ، أى بيت ، اسمه الحمد .
واما للتشريف . مثل بيت الله للكعبة المشرفة ، رزقنا الله الانابة والرجوع اليه والرضا بقضائه . آمين

حديث (في فضل المريض الذي يحمد ربه)

أخرجه الإمام مالك في الموطأ - باب - (ما جاء في فضل المريض)
ج ٢ ص ٢٠٦ .

(٢٠٥) عَنْ عطاء بن يسار -

قال : إِذَا مَرَضَ الْعَبْدُ بَعَثَ اللَّهُ تَعَالَى إِلَيْهِ مَلَكَينِ ، فَقَالَ : انْظُرَا
مَاذَا يَقُولُ لِعَوَّادِهِ ؟ فَإِنْ هُوَ إِذَا جَاءُوهُ حَمَدَ اللَّهَ ، وَأَثْنَى عَلَيْهِ ، رَفَعَا
ذَلِكَ إِلَى اللَّهِ - عَزَّ وَجَلَّ - وَهُوَ أَعْلَمُ - فَيَقُولُ : لِعَبْدِي عَلَى إِنْ تَوَفَّيْتُهُ
أَنْ أَدْخِلَهُ الْجَنَّةَ ، وَإِنْ أَنَا شَفَّيْتُهُ ، أَنْ أَبْدِلَ لَهُ لَحْمًا خَيْرًا مِنْ لَحْمِهِ ،
وَدَمًا خَيْرًا مِنْ دَمِهِ ، وَأَنْ أَكْفَرَ عَنْهُ سَيِّئَاتِهِ) .

الشرح

نقول قبل الشرح : ان هذا الحديث برواية عطاء بن يسار ، ولم يذكر رفعه الى النبي
صلى الله عليه وسلم ، فيحتمل أن يكون موقوفا على عطاء بن يسار ، وهو ليس صحابيا ،
فيكون من كلامه ، ولكن ما ذكر في هذا الحديث ليس من قبيل الراى ، لأن فيه اضافة فعل
قول الى الله تعالى ، وذلك لا يعلم الا من جهة السمع .

وقد قالوا : ان الصحابي اذا قال قولا ، لا دخل للراى فيه ، فانه يعطى حكم الرفع اذا لم
يكن معروفا عنه انه يقرأ في كتب اهل الكتاب .

وعلى هذا - فيحتمل أن يكون عطاء بن يسار سمعه من صحابى ، فيعطى حكم الرفع ،
ويحتمل أن يكون موقوفا عليه ، وذلك هو الحديث المقطوع -

غير أن فضل المريض وكفارة المرض قد جاء فيها أحاديث كثيرة في الصحيحين
وغيرهما - ففي البخارى : (عن عائشة رضى الله عنها زوج النبي صلى الله عليه وسلم
قالت : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (ما من مصيبة تصيب المسلم ، الا كفر الله بها
عنه ، حتى الشوكة يشاكها) وعن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه ، قال : أتيت النبي صلى
الله عليه وسلم في مرضه ، وهو يوعك وعكا شديدا ، فقلت : يا رسول الله ، انك لتوعك وعكا
شديدا ، قلت : ان ذاك بأن لك أجرين ، قال : أجل ، ما من مسلم يصيبه أذى ، الا حات الله
عنه خطاياها ، كما تحات ورق الشجر) . اه والله أعلم .

حديث (الحُمَيّ هِيَ نَارِي أُسَلِّطُهَا عَلَى عَبْدِي الْمُؤْمِنِ فِي الدُّنْيَا
الخ) أَخْرَجَهُ ابْنُ مَاجَةَ فِي سَنَنِهِ - (بَابُ الْحُمَيِّ) ج ٢ ص ١٨٢ .

(٢٠٦) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - عَنِ النَّبِيِّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ - أَنَّهُ عَادَ مَرِيضًا ، وَمَعَهُ أَبُو هُرَيْرَةَ ، مِنْ وَعَكَ كَانَ بِهِ ، فَقَالَ
رَسُولُ اللَّهِ : أَبْشِرْ ، فَإِنَّ اللَّهَ يَقُولُ : هِيَ نَارِي ، أُسَلِّطُهَا عَلَى عَبْدِي
الْمُؤْمِنِ فِي الدُّنْيَا ، لِيَتَكُونَ حَظَّهُ مِنَ النَّارِ فِي الْآخِرَةِ .

حديث (اقْرَأْ وَاصْعَدْ)

أَخْرَجَهُ ابْنُ مَاجَةَ فِي سَنَنِهِ - بَابُ (ثَوَابِ الْقُرْآنِ) ج ٢ ص ٢١٧ .

(٢٠٧) عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - قَالَ : قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُقَالُ لِصَاحِبِ الْقُرْآنِ إِذَا دَخَلَ الْجَنَّةَ : اقْرَأْ
وَاصْعَدْ ، فَيَقْرَأُ وَيَصْعَدُ بِكُلِّ آيَةٍ دَرَجَةً ، حَتَّى يَقْرَأَ آخِرَ شَيْءٍ مَعَهُ .

حديث (إِنَّ الرَّجُلَ لَتُرْفَعُ دَرَجَتُهُ فِي الْجَنَّةِ بِاسْتِغْفَارِ وَلَدِهِ)

أَخْرَجَهُ ابْنُ مَاجَةَ فِي سَنَنِهِ - بَابُ - (بِرِ الْوَالِدِينَ) ج ٢ ص ٢٠٣ .

(٢٠٨) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - عَنِ النَّبِيِّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ - الْقِنْطَارُ اثْنَا عَشَرَ أَلْفَ أُوقِيَةٍ ، كُلُّ أُوقِيَةٍ خَيْرٌ مِمَّا بَيْنَ السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضِ ، - وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - إِنَّ الرَّجُلَ لَتُرْفَعُ
دَرَجَتُهُ فِي الْجَنَّةِ ، فَيَقُولُ : أَنَّى هَذَا ؟ فَيُقَالُ : بِاسْتِغْفَارِ وَلَدِكَ لَكَ

حديث النملة التى قرصت نبياً ، من صحيح البخارى ج ٤ ص ٦٢
 (٢٠٩) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ ، حَدَّثَنَا اللَّيْثُ ، عَنْ يُونُسَ ، عَنْ
 ابْنِ شِهَابٍ ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ ، وَأَبِي سَلَمَةَ ، أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ -
 رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - قَالَ : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - يَقُولُ :
 قَرَصَتْ نَمْلَةٌ نَبِيًّا مِنَ الْأَنْبِيَاءِ ، فَأَمَرَ بِقَرْيَةِ النَّمْلِ فَأُحْرِقَتْ ، فَأَوْحَى
 اللَّهُ إِلَيْهِ : أَنْ قَرَصَتْكَ نَمْلَةٌ ، أَحْرِقْتَ أُمَّةً تُسَبِّحُ اللَّهَ ؟ .

شرح الحديث ملخصا من شرح القسطلانى

قوله : (قرصت نملة نبيا . . الخ) بفتح القاف والراء والصاد ، أى لدغته .
 وقوله : (نبيا من الانبياء) - عند الترمذى الحكيم أنه موسى عليه السلام ، وقيل : هو
 عزيز .

واستدل به على جواز حرق الحيوان المؤذى ، لأن شرع من قبلنا شرع لنا ، اذا لم يأت فى
 شرعنا ما يرفعه ، - نعم ورد فيه - أى فى شرعنا - النهى عن التعذيب بالنار ، الا فى
 القصاص بشرطه ، - وكذا لا يجوز قتل النمل ، لحديث - ابن عباس رضى الله عنهما أن
 النبى صلى الله عليه وسلم نهى عن قتل النملة والنحلة .

وقوله : (أن قرصتك نملة . . الخ) الكلام على الاستفهام ، واللام مقدرة ، وهو متعلق
 بقوله : - أحرق - أى لأجل أن قرصتك نملة أحرقك أمة . . الخ
 وفى الرواية الأخرى : (فهلا نملة واحدة) أى فهلا أحرقك نملة واحدة . قال القسطلانى
 فهلا أحرقك نملة واحدة ، وهى التى لدغتك .

وقد روى لهذه القصة سبب آخر ، وهو أن هذا النبى مر على قرية أهلكها الله بذنوب
 أهلها فوقف متعجبا ، فقال : يارب ، كان فيهم صبيان ودواب ومن لم يقترب ذنبا ، ثم نزل
 تحت شجرة فجرت هذه القصة ، وخطب بهذا العتاب . اه ملخصا من القسطلانى ، ثم
 قال :

والحاصل أن العقوبة من الله عز وجل تعم ، فتصير رحمة على المطيع ، وطهارة له ،
 وشرا ونقمة على العاصى . والله أعلم .

وأخرج البخارى رحمه الله الحديث فى باب (خمس من الدواب
فواسق يقتلن فى الحرم) ج ٤ ص ١٢٩ . فقال :

(٢١٠) حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ أَبِي أُوَيْسٍ ، قَالَ : حَدَّثَنِي مَالِكٌ ،
عَنْ أَبِي الزُّنَادِ ، عَنْ الْأَعْرَجِ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - عَنْ
النَّبِيِّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - قَالَ : نَزَلَ نَبِيٌّ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ تَحْتَ شَجَرَةٍ ،
فَلَدَغَتْهُ نَمْلَةٌ ، فَأَمَرَ بِجَهَازِهِ فَأَخْرَجَ مِنْ تَحْتِهَا ، ثُمَّ بِبَيْتِهَا فَأُحْرِقَ
بِالنَّارِ ، فَأَوْحَى اللَّهُ إِلَيْهِ : فَهَلَا نَمْلَةٌ وَاحِدَةً .

وأخرجه مسلم - باب (النهى عن قتل النمل) ج ٩ ص ٨٩ .

(٢١١) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ ، أَخْبَرَنَا
مَعْمَرٌ ، عَنْ هَمَّامِ بْنِ مُنَبِّهٍ ، قَالَ : هَذَا مَا حَدَّثَنَا بِهِ أَبُو هُرَيْرَةَ - رَضِيَ
اللَّهُ عَنْهُ - فَذَكَرَ أَحَادِيثَ ، وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - :
نَزَلَ نَبِيٌّ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ عَلَيْهِ السَّلَامُ تَحْتَ شَجَرَةٍ ، فَلَدَغَتْهُ نَمْلَةٌ ، فَأَمَرَ
بِجَهَازِهِ فَأَخْرَجَ مِنْ تَحْتِهَا ، وَأَمَرَ بِهَا فَأُحْرِقَتْ بِالنَّارِ ، فَأَوْحَى اللَّهُ
إِلَيْهِ فَهَلَا نَمْلَةٌ وَاحِدَةً .

وروى هذا الحديث مسلم بروايتين ، كما ورد فى روايتى البخارى
إلا أنه قال فى بعض الروايات .

(٢١٢) (أَفِي أَنْ قَرَصَتْكَ نَمْلَةٌ وَاحِدَةً ، أَهْلَكَتَ أُمَّةً مِنَ الْأُمَمِ
تُسَبِّحُ) ؟

وأخرج الحديث النسائى فى سننه - باب (قتل النمل) ج ٧ ص ٢١٠

(٢١٣) قال : عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - عَنْ رَسُولِ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - أَنَّ نَمْلَةً قَرَصَتْ نَبِيًّا مِنَ الْأَنْبِيَاءِ ، فَأَمَرَ بِقَرِيَةِ النَّمْلِ فَأُخْرِقَتْ ، فَأَوْحَى اللَّهُ - عَزَّ وَجَلَّ - إِلَيْهِ : (أَنْ قَرَصَتْكَ نَمْلَةٌ ، أَهْلَكَتْ أُمَّةً مِنَ الْأُمَمِ تُسَبِّحُ) .

وأخرجه أبو داود في سننه - باب (في قتل الذر) ج ٤ ص ٢٧٣ هامش الزرقاني على الموطأ فقال :

(٢١٤) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - أَنَّ النَّبِيَّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - قَالَ : نَزَلَ نَبِيٌّ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ تَحْتَ شَجَرَةٍ ، فَلَدَغَتْهُ نَمْلَةٌ ، فَأَمَرَ بِجَهَازِهِ فَأُخْرِجَ مِنْ تَحْتِهَا ، ثُمَّ أَمَرَ بِهَا فَأُخْرِقَتْ ، فَأَوْحَى اللَّهُ إِلَيْهِ : (فَهَلَا نَمْلَةٌ وَاحِدَةٌ) .

ورواه أبو داود برواية أخرى ، عن أبي هريرة كرواية النسائي ، إلا أنه قال :

(٢١٥) فِي أَنَّ قَرَصَتْكَ نَمْلَةٌ ، أَهْلَكَتْ أُمَّةً مِنَ الْأُمَمِ تُسَبِّحُ ؟

وهو على تقدير همزة الاستفهام ، المصرح بها في رواية مسلم .

وأخرجه ابن ماجه في سننه - من باب (ما ينهى عن قتله) ج ٢ ص ١٥٢ .

(٢١٦) فَقَالَ : عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - عَنْ نَبِيِّ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - قَالَ : إِنْ نَبِيًّا مِنَ الْأَنْبِيَاءِ قَرَصَتْهُ نَمْلَةٌ ، فَأَمَرَ بِقَرِيَةِ النَّمْلِ فَأُخْرِقَتْ ، فَأَوْحَى اللَّهُ إِلَيْهِ : (فِي أَنَّ قَرَصَتْكَ نَمْلَةٌ ، أَهْلَكَتْ أُمَّةً مِنَ الْأُمَمِ تُسَبِّحُ ؟)

شرح الحديث مأخوذ من شرح النووى على مسلم
قال النووى - رحمه الله تعالى : قال العلماء : وهذا الحديث محمول على أن شرع ذلك
النبي كان فيه جواز قتل النمل ، وجواز الاحراق بالنار ، ولم يعتب الله عليه في أصل القتل
والاحراق ، بل في الزيادة على نملة واحدة .
قال : وأما في شرعنا فلا يجوز الاحراق بالنار - الا قصاصا فيمن أحرق بالنار ، وأما
قتل النمل ففيه خلاف عند الأئمة .
وقوله : (فأمر بقرية النمل فأحرقت) قرية النمل هى منزلهن ، والجهاز بفتح الجيم
وكسرهما : هو المتاع .
وقد عرفت أن هذا الحديث محمول على أن شرع ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فيه
جواز قتل النمل ، وجواز الاحراق بالنار ، ولم يعتب عليه في أصل القتل والاحراق ، وإنما
عتب عليه في الزيادة على نملة واحدة .
وقوله : (فهلا نملة واحدة) أى فهلا قتلت نملة واحدة ، وهى التى قرصتك ، لأنها
الجانية ، وأما غيرها فليس له جناية .
وأما في شرعنا فلا يجوز الاحراق للحيوان ، الا اذا أحرق انسانا فمات بالاحراق ،
فيجوز لوليه الاقتصاص باحراق الجانى .
وسواء في منع الاحراق للنمل وغيره ، للحديث المشهور :
(لا يعذب بالنار الا الله تعالى) .
واحتج أصحابنا فيه بحديث ابن عباس رضى الله عنهما : أن النبي صلى الله عليه وسلم
نهى عن قتل أربع من الدواب : النملة ، والنحلة ، والهدهد والصرذ (رواه أبو داود بإسناد
صحيح على شرط البخارى ومسلم . اه نووى
وقال القسطلانى : خص الخطابى النهى بالنمل الكبير ، أما الصغير المسمى بالذر فقتله
جائز ، وكره مالك رحمه الله قتل النمل ، الا أن يضر ، ولا يقدر على دفعه الا بالقتل .
وقال الدميرى في قوله : (فهلا نملة واحدة) : فيه دليل على جواز قتل المؤذى من
الحيوان . - (وكل قتل لحيوان كان لنفع ، أو لدفع ضرر ، فلا بأس به عند العلماء) . اه من
القسطلانى ، وفيه زيادات لمن أرادها . ج ٥ ص ٣١٤

حديث دعاء النبي صلى الله عليه وسلم لأُمته وبكائه شفقة عليهم
أخرجه مسلم في صحيحه - من كتاب الإيمان ج ٢ ص ١٧٩ هامش
القسطلاني :

(٢١٧) فقال : حَدَّثَنِي يُونُسُ بْنُ عَبْدِ الْأَعْلَى الصَّدْفِيُّ ، أَخْبَرَنَا ابْنُ
وَهَبٍ ، قَالَ : أَخْبَرَنِي عَمْرُو بْنُ الْحَارِثِ ، أَنَّ بَكْرَ بْنَ سَوَادَةَ ، حَدَّثَهُ
عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ جُبَيْرٍ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ - رَضِيَ
اللَّهُ عَنْهُمَا - أَنَّ النَّبِيَّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - تَلَا قَوْلَ اللَّهِ تَعَالَى فِي
إِبْرَاهِيمَ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - : (رَبِّ إِنَّهُمْ أَضَلَلَنَ كَثِيرًا مِنْ
النَّاسِ فَمَنْ تَبِعَنِي فَإِنَّهُ مِنِّي ... الْآيَةُ) وَقَالَ عِيسَى - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ - : (إِنْ تُعَذِّبُهُمْ فَإِنَّهُمْ عِبَادُكَ وَإِنْ تَغْفِرَ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ
الْحَكِيمُ) فَرَفَعَ يَدَيْهِ ، وَقَالَ : اللَّهُمَّ أُمَّتِي .. أُمَّتِي ، وَبَكَى ، فَقَالَ اللَّهُ
- عَزَّ وَجَلَّ - : يَا جِبْرِيلُ ، اذْهَبْ إِلَى مُحَمَّدٍ - وَرَبُّكَ أَعْلَمُ - فَسَلِّهِ :
مَا يُبْكِيكَ ؟ فَاتَاهُ جِبْرِيلُ - عَلَيْهِ السَّلَامُ - فَسَأَلَهُ ، فَأَخْبَرَهُ رَسُولُ اللَّهِ -
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - بِمَا قَالَ - وَهُوَ أَعْلَمُ ؟ فَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى : يَا جِبْرِيلُ ،
اِذْهَبْ إِلَى مُحَمَّدٍ ، فَقُلْ : إِنَّا سَنَرْضِيكَ فِي أُمَّتِكَ وَلَا نَسُوءُكَ .

شرح حديث دعاء النبي ﷺ من شرح النووى على صحيح مسلم قوله : (حدثنى يونس ابن عبد الأعلى الصدقى . . الى آخر السند) .

قال النووى رحمه الله : قدمنا أن فى يونس ست لغات : ضم النون وفتحها وكسرها ، مع الهمز فيهن وتركه ، وأما الصدقى فبفتح الصاد والdal المهملتين ، وبالفاء منسوب الى الصدف ، بفتح الصاد وكسر الدال ، قبيلة معروفة .

قال أبو سعيد بن يونس : دعوته فى الصدف ، وليس من أنفسهم ولا من مواليتهم . توفى يونس بن عبد الأعلى هذا فى آخر شهر ربيع الآخر ، سنة أربع وستين ومائتين ، وكان مولده فى ذى الحجة سنة سبعين ومائة ففى هذا الاسناد رواية الامام مسلم عن شيخ عاش بعده ، فان مسلما توفى سنة احدى وستين ومائتين ، كما تقدم .

وأما بكر بن سوادة ، فبفتح السين ، وتخفيف الواو . والله أعلم . وقوله : (عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضى الله عنهما - أن النبى ﷺ تلا قول الله فى ابراهيم - ﷻ) : (رب انهن أضللن كثيرا من الناس فمن تبعنى فإنه منى ومن عصانى فانك غفور رحيم) .

وقال عيسى - ﷺ : (ان تعذبهم فانهم عبادك وان تغفر لهم فانك أنت العزيز الحكيم) . قال القاضى عياض : قال بعضهم : قوله : (قال) هو اسم للقول لا فعل ، يقال : قال قولا وقالا ، وقبلا . كأنه قال : وتلا قول عيسى . هذا كلام القاضى عياض رحمه الله تعالى . قوله : (عن النبى ﷺ : انه رفع يديه ، وقال : اللهم ، أمتى ، أمتى ، وبكى ، فقال الله - عز وجل - : يا جبريل ، اذهب الى محمد - وربك أعلم - فاسأله : ما يبكيك ؟ فسأله فأخبره النبى - ﷺ بما قال - وهو أعلم - أى بما قاله النبى ﷺ - فقال الله تعالى لجبريل عليه السلام : يا جبريل ، اذهب الى محمد ، فقل - (أى قل له : ان الله يقول لك) : انا سنرضيك فى أمتك ، ولا نسوءك .

ثم قال النووى - رحمه الله تعالى بعد ذلك : وهذا الحديث مشتمل على أنواع من الفوائد : منها بيان كمال شفافته ﷺ - على أمته ، واعتنائه بمصالحهم ، واهتمامه بأمرهم .

ومنها استحباب رفع اليدين فى الدعاء ، كما فعل النبى ﷺ . ومنها البشارة العظيمة لهذه الأمة - زادها الله شرفا بما وعده الله تعالى لنبيه - ﷺ - بقوله : (انا سنرضيك فى أمتك ولا نسوءك ، وهذا من أرجى الأحاديث لهذه الأمة ، أو أرجاها .

ومنها بيان عظيم منزلة النبى ﷺ - عند الله تعالى وعظيم لطفه - سبحانه به - ﷺ . والحكمة فى ارسال جبريل - عليه السلام - لسؤاله - ﷺ - اظهار شرف النبى ﷺ - وأنه بالمحل الأعلى عند ربه تعالى ، فيسترضى ، ويكرم بما يرضيه ، أى ويكون ذلك بشهادة الملائكة الأعلى ، اذ يبلغه بذلك جبريل عليه السلام ، والله أعلم .

وهذا الحديث موافق لقول الله - عز وجل : (ولسوف يعطيك ربك فترضى)
وأما قوله تعالى : (ولا نسوءك) - فقال صاحب التحرير ، هو تأكيد للمعنى ، أى
لا نحزنك فيهم ، لأن الارضاء قد يحصل في حق البعض بالعفو عنهم ، ويدخل الباقي النار .
فقال (إنا سنرضيك) أى بالعفو عن أمتك ، ولا ندخل عليك حزنا من جهة أمتك ، فننجى
الجميع من النار . والله أعلم .
اللهم اجز عنا نبينا محمدا ﷺ - أفضل ما جازيت نبيا عن قومه ، ورسولا عن أمته ،
واجعلنا ياربنا من المتبعين لشريعته ، المتمسكين بهديه وسنته ، واحشرنا في زمرة النبيين
والصديقين ، والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقا - والحمد لله رب العالمين
(أمين) .

حديث (إن الله زوى لى الأرض فرأيت مشارقها ومغاربها)

(أخرجه الإمام مسلم فى صحيحه - فى كتاب الفتن)

ج ١٠ ص ٣٤٠ وما بعدها - من هامش القسطلانى

(٢١٨) حَدَّثَنَا أَبُو الرَّبِيعِ الْعَتَكِيُّ ، وَقُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ - كِلَاهُمَا عَنْ
حَمَّادِ بْنِ زَيْدٍ - وَاللَّفْظُ لِقُتَيْبَةَ ، حَدَّثَنَا حَمَّادٌ ، عَنْ - أَيُّوبَ ، عَنْ
أَبِي قِلَابَةَ ، عَنْ أَبِي أَسْمَاءَ ، عَنْ ثَوْبَانَ ، قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - : (إِنَّ اللَّهَ زَوَى لِي الْأَرْضَ ، فَرَأَيْتُ مَشَارِقَهَا وَمَغَارِبَهَا ،
وَإِنَّ أُمَّتِي سَيَبْلُغُ مُلْكُهَا مَا زُوِيَ لِي مِنْهَا ، وَأُعْطِيتُ الْكَنْزَيْنِ : الْأَحْمَرَ ،
وَالْأَبْيَضَ ، وَإِنِّي سَأَلْتُ رَبِّي لِأُمَّتِي أَنْ لَا يُهْلِكَهَا بِسَنَةِ عَامَّةٍ ، وَأَنْ
لَا يُسَلِّطَ عَلَيْهِمْ عَدُوًّا مِنْ سِوَى أَنْفُسِهِمْ ، فَيَسْتَبِيحَ بَيْضَتَهُمْ ، وَإِنْ
رَبِّي قَالَ : يَا مُحَمَّدُ ، إِنِّي إِذَا قَضَيْتُ قَضَاءً ، فَإِنَّهُ لَا يَرُدُّ ، وَإِنِّي أُعْطِيتُكَ
لَأُمَّتِكَ أَنْ لَا أَهْلِكَهُمْ بِسَنَةِ عَامَّةٍ ، وَأَنْ لَا أُسَلِّطَ عَلَيْهِمْ عَدُوًّا مِنْ سِوَى
أَنْفُسِهِمْ يَسْتَبِيحُ بَيْضَتَهُمْ ، وَلَوْ اجْتَمَعَ عَلَيْهِمْ مِنْ أَقْطَارِهَا - أَوْ قَالَ :
مِنْ بَيْنِ أَقْطَارِهَا - حَتَّى يَكُونَ بَعْضُهُمْ يُهْلِكُ بَعْضًا ، وَيَسْبِي بَعْضُهُمْ
بَعْضًا) .

(٢١٩) وفى رواية ثانية لمسلم قال : وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ ،
وَإِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ ، وَمُحَمَّدُ بْنُ مُثَنَّى ، وَابْنُ بَشَّارٍ ، قَالَ إِسْحَاقُ :
أَخْبَرَنَا ، وَقَالَ الْآخَرُونَ : حَدَّثَنَا مُعَاذُ بْنُ هِشَامٍ ، حَدَّثَنِي أَبِي ، عَنْ

قَتَادَةَ : عَنْ أَبِي قَلَابَةَ ، عَنْ أَبِي أَسْمَاءَ الرَّحْبِيِّ ، عَنْ ثَوْبَانَ ، أَنَّ نَبِيَّ
 اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - قَالَ : إِنَّ اللَّهَ زَوَى لِي الْأَرْضَ : مَشَارِقَهَا
 وَمَغَارِبَهَا ، وَأَعْطَانِي الْكَنْزَيْنِ : الْأَحْمَرَ ، وَالْأَبْيَضَ ، ثُمَّ ذَكَرَ نَحْوَ
 حَدِيثِ أَيُّوبَ عَنْ أَبِي قَلَابَةَ .

(٢٢٠) وفي رواية ثالثة لمسلم قال : حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ ،
 حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ نُمَيْرٍ - ح - (أى تحويل للسند) .

وَحَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ - واللفظ له - حَدَّثَنَا أَبِي ، حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ
 حَكِيمٍ ، أَخْبَرَنِي عَامِرُ بْنُ سَعْدٍ ، عَنْ أَبِيهِ ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - أَقْبَلَ ذَاتَ يَوْمٍ مِنَ الْعَالِيَةِ ، حَتَّى إِذَا مَرَّ بِمَسْجِدِ بَنِي
 مُعَاوِيَةَ ، دَخَلَ فَرَكَعَ فِيهِ رَكْعَتَيْنِ ، وَصَلَّيْنَا مَعَهُ ، وَدَعَا رَبَّهُ طَوِيلًا ،
 ثُمَّ انْصَرَفَ إِلَيْنَا ، فَقَالَ : (سَأَلْتُ رَبِّي ثَلَاثًا ، فَأَعْطَانِي اثْنَتَيْنِ ،
 وَمَنْعَنِي وَاحِدَةً ، سَأَلْتُ رَبِّي أَنْ لَا يُهْلِكَ أُمَّتِي بِالسَّنَةِ ، فَأَعْطَانِيهَا ،
 وَسَأَلْتُهُ أَنْ لَا يُهْلِكَ أُمَّتِي بِالْفَرَقِ فَأَعْطَانِيهَا ، وَسَأَلْتُهُ أَنْ لَا يَجْعَلَ
 بَأْسَهُمْ بَيْنَهُمْ ، فَمَنْعَنِيهَا) .

وأخرج هذا الحديث ابن ماجه في سننه - باب - (ما يكون من
 الفتن) ج ٢ ص ٢٤٢ وألفاظه مخالفة لألفاظ مسلم ، ونصّه كالآتي :

(٢٢١) عَنْ ثَوْبَانَ مَوْلَى رَسُولِ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - وَرَضِيَ
 اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - قَالَ : (زُوِيَتْ لِي الْأَرْضُ ،
 حَتَّى رَأَيْتُ مَشَارِقَهَا وَمَغَارِبَهَا ، وَأُعْطِيتُ الْكَنْزَيْنِ : الْأَصْفَرَ - (أَوْ

الْأَحْمَرَ) ، وَالْأَبْيَضَ (يعني الذهب والفضة) - وَقِيلَ لِي : إِنَّ مُلْكَكَ إِلَى حَيْثُ زُوِيَ لَكَ ، وَإِنِّي سَأَلْتُ اللَّهَ - عَزَّ وَجَلَّ - ثَلَاثًا : أَنْ لَا يُسَلِّطَ عَلَى أُمَّتِي جُوعًا ، فَيُهْلِكَهُمْ بِهِ عَامَّةً ، وَأَنْ لَا يَلْبِسَهُمْ شَيْعًا ، وَيُذِيقَ بَعْضُهُمْ بَأْسَ بَعْضٍ ، وَأَنَّهُ قِيلَ لِي : إِذَا قَضَيْتُ قَضَاءً فَلَا مَرَدَّ لَهُ ، وَإِنِّي لَنْ أُسَلِّطَ عَلَى أُمَّتِكَ جُوعًا ، فَيُهْلِكَهُمْ فِيهِ ، وَلَنْ أَجْمَعَ عَلَيْهِمْ مِنْ بَيْنِ أَقْطَارِهَا ، حَتَّى يُفْنِيَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا ، وَيَقْتُلَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا ، فَإِذَا وُضِعَ السِّيفُ فِي أُمَّتِي ، فَلَنْ يُرْفَعَ عَنْهُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ ، وَإِنْ مِمَّا أَتَخَوَّفُ عَلَى أُمَّتِي أَيْمَةٌ مُضِلِّينَ وَسَتَعْبُدُ قَبَائِلَ مِنْ أُمَّتِي الْأَوْثَانِ ، وَسَتَلْحَقُ قَبَائِلُ مِنْ أُمَّتِي بِالْمُشْرِكِينَ ، وَإِنْ بَيْنَ يَدَيِ السَّاعَةِ دَجَالِيْنَ ، كَذَّابِينَ ، قَرِيبًا مِنْ ثَلَاثِينَ ، كُلُّهُمْ يَزْعُمُ أَنَّهُ نَبِيٌّ ، وَلَنْ تَزَالَ طَائِفَةٌ مِنْ أُمَّتِي عَلَى الْحَقِّ مَنْصُورِينَ ، لَا يَضُرُّهُمْ مَنْ خَالَفَهُمْ حَتَّى يَأْتِيَ أَمْرُ اللَّهِ)

وأخرج النسائي في سننه حديثاً يقرب منه ، ذكره في باب (إحياء الليل) . فقال :

(٢٢٢) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ خُبَّابٍ بْنِ الْأَرْتِ ، عَنْ خُبَّابِ أَبِيهِ - وَكَانَ قَدْ شَهِدَ بَدْرًا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - أَنَّهُ رَاقِبَ رَسُولِ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - اللَّيْلَةَ كُلَّهَا ، حَتَّى كَانَ مَعَ الْفَجْرِ ، فَلَمَّا سَلَّمَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - مِنْ صَلَاتِهِ ، جَاءَهُ خُبَّابٌ ، فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، يَا أَبِي أَنْتَ وَأُمِّي ، لَقَدْ صَلَّيْتَ اللَّيْلَةَ صَلَاةً ،

مَا رَأَيْتُكَ صَلَّيْتَ نَحْوَهَا ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - :
أَجَلٌ ، إِنَّهَا صَلَاةُ رَغَبٍ وَرَهَبٍ ، سَأَلْتُ رَبِّي - عَزَّ وَجَلَّ - فِيهَا ثَلَاثَ
خَصَالٍ : فَأَعْطَانِي اثْنَتَيْنِ ، وَمَنْعَنِي وَاحِدَةً ، سَأَلْتُ رَبِّي - عَزَّ وَجَلَّ -
أَنْ لَا يُهْلِكَنَّا بِمَا أَهْلَكَ بِهِ الْأُمَمَ قَبْلَنَا ، فَأَعْطَانِيهَا وَسَأَلْتُ رَبِّي
- عَزَّ وَجَلَّ - أَنْ لَا يُظْهِرَ عَلَيْنَا عَدُوًّا مِنْ غَيْرِنَا ، فَأَعْطَانِيهَا ،
وَسَأَلْتُ رَبِّي أَنْ لَا يَلْبِسَكُمْ شَيْعًا ، فَمَنْعَنِيهَا .

شرح الحديث ، وهو مأخوذ من شرح النووي على مسلم ج ١٠ ص ٣٤٠ هامش -
القسطلاني . قال النووي - رحمه الله تعالى :

قوله ﷺ : (ان الله تعالى قد زوى لى الأرض ، فرأيت مشارقها ومغاربها وان أمتى
سبيلغ ملكها ما زوى لى منها ، وأعطيت الكنزين : (الأحمر والأبيض) .

أما - زوى - فمعناه جمع . وهذا الحديث فيه معجزات ظاهرة ، وقد وقعت كلها بحمد
الله تعالى ، كما أخبر به رسول الله - ﷺ - .

قال العلماء : المراد بالكنزين الذهب والفضة ، والمراد كنز كسرى وقيصر ، ملكى العراق
والشام .

وفيه إشارة الى أن ملك هذه الأمة يكون معظمه امتدادا فى جهتى الشرق والغرب ،
وهكذا وقع ، - وأما فى جهتى الجنوب والشمال فقليل بالنسبة الى المشرق والمغرب ،
وصلوات الله وسلامه على رسوله الصادق ، - الذى لا ينطق عن الهوى ، (ان هو الاوحى
يوحى) صدق الله العظيم .

وقوله ﷺ : (فيستببح بيضتهم) أى جماعتهم وأصلهم ، والبيضة أيضا : العز والملك .
وقوله سبحانه وتعالى : (وانى أعطيتك لأمتك أن لا أهلكهم بسنة عامة) السنة : واحدة
السنين ، والمراد بها القحط ، والمعنى : لا أهلكهم - بقحط يعمهم ، بل ان وقع قحط ،
فيكون فى ناحية يسيرة ، بالنسبة الى باقى بلاد الاسلام .

وقد فسر ذلك فى رواية ابن ماجة : (وانى لن أسلط على أمتك ، جوعا ، فيهلكهم فيه) . -
ثم قال النووي - رحمه الله تعالى : فله الحمد والشكر على جميع نعمه ، أى التى تلتطف
بها أمة الاسلام ، وقوله ﷺ : (سألت ربى ثلاثا ، فأعطانى ثنتين .. الخ) قد فسر الاثنتين
اللتين أعطيتهما ﷺ بقوله : (سألت ربى أن لا يهلك أمتى بالسنة) أى بالجوع بسبب
القحط العام (فأعطانيها) أى قبل الله تعالى من فضله طلبه فى ذلك ، وأجاب به اليه ،
كرما منه . (وسألته أن لا يهلك أمتى بالغرق) كما أغرق قوم نوح عليه السلام ، أو قوم

فرعون (فأعطانيها) أى وعدنى ذلك ووعدته الحق . فله الحمد والمنة ، وهذا أيضا من المعجزات الباهرة ، كما قال النووى - رحمه الله تعالى .

(وسألته أن لا يجعل بأسهم بينهم ، فمنعنيها) أى لم يجبنى الى هذه ، لحكمة سامية تقتضيها ، فقضاؤه وأحكامه ، وأفعاله كلها عين الحكمة .

وذلك كما قال فى الرواية الأولى : (حتى يكون بعضهم يهلك بعضا ، ويسبى بعضهم بعضا) ، وهذا كما قال الله تعالى : (أو يلبسكم شيئا ويذيق بعضكم بأس بعض) ، وقد تكرم الله تعالى ، وأعطاه أنه لا يسلط على أمته عدوا من سوى أنفسهم ، أى من غيرهم (يستبيح بيضتهم ، ويذهب بملكهم وعزهم ، ولو اجتمع هذا العدو عليهم ، وأحاط ببلادهم من بين أقطارها) .

فلم يزل للمسلمين فى غالب بلاد الاسلام دولة قائمة يقيمون فيها شعائر دينهم دين الاسلام مهما قوى حكم المستعمرين فى بلادهم ، فلم يوجد منهم فتنة لهم عن دينهم ، الا نادرا جدا . اهـ .

وأما المذكور فى حديث ابن ماجه من الفتن - وهو وجود أئمة مضلين ، وعبادة الأوثان ، ولحوق بعض قبائل بالمشركين ، ووجود دجالين قريبا من ثلاثين كلهم يزعم أنه نبي - فقد قال القسطلانى : وقد ظهر ما فى الحديث فلو عد من ادعى النبوة من زمنه ﷺ ممن اشتهر بذلك ، واتبعه جماعة على ضلاله لوجد هذا العدد - والفرق بين هؤلاء الدجالين والدجال الأكبر ، أنهم يدعون النبوة ، أما هو فيدعى الألوهية .

مع اشتراك الكل فى التمويه ، وادعاء الباطل اهنجانا الله من جميع الفتن آمين .

٢٢ - (ما جاء في ان رحمة الله غلبت غضبه وقبول التوبة من المذنبين)

حديث (إِنَّ رَحْمَتِي تَغْلِبُ غَضَبِي)

أخرجه البخارى فى كتاب التوحيد - باب - (قول الله تعالى :
ويحذرکم الله نفسه) ج ٩ ص ١٥٠ ومن القسطلانى ج ١٠ ص ٣٨١ .

(٢٢٣) حَدَّثَنَا عَبْدَانُ ، عَنْ أَبِي حَمْزَةَ ، عَنْ الْأَعْمَشِ ، عَنْ أَبِي
صَالِحٍ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - عَنِ النَّبِيِّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ - قَالَ : لَمَّا خَلَقَ اللَّهُ الْخَلْقَ كَتَبَ فِي كِتَابِهِ ، هُوَ يَكْتُبُ عَلَى
نَفْسِهِ وَهُوَ وَضِعُ عِنْدَهُ عَلَى الْعَرْشِ ، (إِنَّ رَحْمَتِي تَغْلِبُ غَضَبِي) .

وأخرجه البخارى فى موضع آخر من كتاب التوحيد ، ولفظه :
(٢٢٤) قَالَ : لَمَّا قَضَى اللَّهُ الْخَلْقَ ، كَتَبَ عِنْدَهُ فَوْقَ عَرْشِهِ ، :
(إِنَّ رَحْمَتِي سَبَقَتْ غَضَبِي) .

وأخرجه البخارى أيضا فى كتاب - بدء الخلق - أوله ج ٥ ص ٢٥١
قسطلانى :

(٢٢٥) وهو عن أبي هريرة أيضا ، وقال فيه : (إِنَّ رَحْمَتِي
غَلَبَتْ غَضَبِي وقال فيه أيضا : (لَمَّا قَضَى اللَّهُ الْخَلْقَ) .

وأخرجه مسلم في التوبة - باب - (سعة رحمة الله) وأخرجه النسائي في النعوت قال القسطلاني : وأخرجه الترمذي بلفظ ؛
(٢٢٦) (إِنَّ اللَّهَ كَتَبَ عَلَى نَفْسِهِ : (إِنَّ رَحْمَتِي تَغْلِبُ غَضَبِي) وقال الترمذي رحمه الله : حديث حسن صحيح غريب .

(٢٢٧) وأخرجه ابن ماجة بلفظ : (كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَى نَفْسِهِ بِإِيدِهِ ، قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَ الْخَلْقَ : (رَحْمَتِي سَبَقَتْ غَضَبِي) .

شرح الحديث من القسطلاني من كتاب التوحيد ج ١٠ ص ٢٨١
قوله ﷺ : (كتب في كتابه) أى أمر القلم أن يكتب في كتابه ، وقوله : (هو يكتب على نفسه) بيان لقوله : (كتب) وفي رواية : وهو يكتب ، فالجملة حالية .
وقوله : (وهو وضع) وضع : فيها روايات ثلاث : (١) بفتح الواو ، وسكون الضاد المعجمة ، - أى موضوع (٢) بفتح الواو والضاد فعل ماض مبنى للفاعل (٣) في نسخة معتمدة بكسر الضاد مع التنوين - أى موضوع أيضا . (عنده) أى علم ذلك عنده (على العرش) أى مكتوبا ومستورا عن سائر الخلق ، ومرفوعا عن حيز الادراك .
والله تعالى منزله عن الحلول في المكان ، وليس الكتب لئلا ينساه ، تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا ، - وفي بدء الخلق : (فوق العرش) وفيه تنبيه على تعظيم الأمر ، وجلالة القدر ، فإن اللوح المحفوظ تحت العرش ، والكتاب المشتمل على ذلك الحكم فوق العرش .

ولعل السر في ذلك أن ما تحت العرش عالم الأسباب والمسببات ، واللوحة المحفوظ يشتمل على تفاصيل ذلك ، والمكتوب هو قوله تعالى : (ان رحمتي تغلب غضبي) والمراد بالغضب لازمه ، وهو ايصال العذاب الى من يقع عليه الغضب ، لأن السبق والغلبة باعتبار التعلق ، أى تعلق الرحمة سابق على تعلق الغضب لأن الرحمة هى مقتضى ذاته المقدسة ، وأما الغضب فإنه متوقف على سابقة عمل من العبد الحادث .

وذكر القسطلاني في كتاب بدء الخلق زيادة على ذلك ، وهى ما يأتى : قال : (وقال التوربشتى : (وفي سبق الرحمة بيان أن قسط الخلق منها أكثر من قسطهم من العذاب ، وأنها تنالهم من غير استحقاق ، وأن الغضب لا ينالهم الا باستحقاق ، ألا ترى أن الرحمة تشمل

حديث (إِنَّ عَبْدًا أَصَابَ ذَنْبًا ، فَقَالَ : رَبِّ أَصَبْتُ ذَنْبًا)

أخرجه البخارى فى كتاب التوحيد - ج ٩ ص ١٤٥ من باب
(يريدون أن يبدلوا كلام الله) فقال :

(٢٢٨) حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ إِسْحَاقَ ، حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ عَاصِمٍ ، حَدَّثَنَا
هَمَّامٌ ، حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ - سَمِعْتُ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ أَبِي عَمْرَةَ ،
قَالَ : سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - قَالَ : سَمِعْتُ النَّبِيَّ - صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - قَالَ : إِنَّ عَبْدًا أَصَابَ ذَنْبًا - وَرُبَّمَا قَالَ : أَذْنَبَ
ذَنْبًا - فَقَالَ : رَبِّ أَذْنَبْتُ ذَنْبًا - وَرُبَّمَا قَالَ : أَصَبْتُ - فَاغْفِرْ لِي ،
فَقَالَ رَبُّهُ : أَعْلِمَ عَبْدِي أَنَّ لَهُ رَبًّا يَغْفِرُ الذَّنْبَ ، وَيَأْخُذُ بِهِ ؟ غَفَرْتُ
لِعَبْدِي ، ثُمَّ مَكَثَ مَا شَاءَ اللَّهُ ، ثُمَّ أَصَابَ ذَنْبًا - أَوْ قَالَ أَذْنَبَ ذَنْبًا -
فَقَالَ : رَبِّ ، أَذْنَبْتُ - أَوْ أَصَبْتُ آخَرَ ، فَاغْفِرْهُ ، فَقَالَ : أَعْلِمَ
عَبْدِي أَنَّ لَهُ رَبًّا يَغْفِرُ الذَّنْبَ ، وَيَأْخُذُ بِهِ ؟ غَفَرْتُ لِعَبْدِي ، ثُمَّ مَكَثَ

الانسان جنينا ورضيعا ، وفطيما وناشئا من غير أن يصدر منه شيء من الطاعة ، ولا يلحقه
الغضب الا بعد أن يصدر عنه من المخالفات ما يستحقه . وقال فى المصابيح : الغضب
ارادة العقاب . والرحمة ارادة الثواب والصفات لا توصف بالغلبة ، ولا يسبق بعضها
بعضا ، لكن جاء هذا على سبيل الاستعارة .

ولا يمتنع أن تجعل الرحمة والغضب من صفات الفعل ، لا الذات ، فالرحمة هى الثواب
والاحسان ، والغضب هو الانتقام والعقاب ، فتكون الغلبة على بابها ، - أى ان رحمتى
أكثر من غضبى . اهـ .

وقال الطيبي : وهو على وزان قوله تعالى : (كتب ربكم على نفسه الرحمة) أى أوجب
وعدا منه أن يرحمهم . اهـ والله أعلم .

مَا شَاءَ اللَّهُ ، ثُمَّ أَذْنَبَ ذَنْبًا - وَرُبَّمَا قَالَ : أَصَابَ ذَنْبًا ، فَقَالَ : رَبُّ ، أَصَبْتُ أَوْ قَالَ : أَذْنَبْتُ آخَرَ ، فَاعْفِرْهُ لِي ، فَقَالَ : أَعْلِمَ عَبْدِي أَنَّ لَهُ رَبًّا يَغْفِرُ الذَّنْبَ ، وَيَأْخُذُ بِهِ ، غَفَرْتُ لِعَبْدِي ثَلَاثًا ، فَلْيَعْمَلْ مَا شَاءَ) .

وأخرج هذا الحديث مسلم في صحيحه - باب - (سعة رحمة الله ، وأنها تغلب غضبه) ج ١٠ ص ١٨٨ هامش القسطلاني .

(٢٢٩) فقال بسنده إلى أبي هريرة - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، عَنِ النَّبِيِّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - فِيمَا يَحْكِي عَنْ رَبِّهِ - عَزَّ وَجَلَّ - قَالَ : أَذْنَبَ عَبْدٌ ذَنْبًا ، فَقَالَ : اللَّهُمَّ ، اغْفِرْ لِي ذَنْبِي ، فَقَالَ . تَبَارَكَ وَتَعَالَى - أَذْنَبَ عَبْدِي ذَنْبًا ، فَعَلِمَ أَنَّ لَهُ رَبًّا ، يَغْفِرُ الذَّنْبَ ، وَيَأْخُذُ بِهِ ، ثُمَّ عَادَ فَأَذْنَبَ ، فَقَالَ : أَيُّ رَبِّ ، اغْفِرْ لِي ذَنْبِي ، فَقَالَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى ، عَبْدِي أَذْنَبَ ذَنْبًا ، فَعَلِمَ أَنَّ لَهُ رَبًّا يَغْفِرُ الذَّنْبَ ، وَيَأْخُذُ بِهِ ، ثُمَّ عَادَ فَأَذْنَبَ ، فَقَالَ : أَيُّ رَبِّ ، اغْفِرْ لِي ذَنْبِي فَقَالَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى : أَذْنَبَ عَبْدِي ذَنْبًا ، فَعَلِمَ أَنَّ لَهُ رَبًّا ، يَغْفِرُ الذَّنْبَ ، وَيَأْخُذُ بِالذَّنْبِ ، اَعْمَلْ مَا شِئْتَ ، فَقَدْ غَفَرْتُ لَكَ) .

قال عبد الأعلى أحد الرواة : لا أدري أقال في الثالثة ، أو في الرابعة : (اعْمَلْ مَا شِئْتَ) .

شرح الحديث وهو مأخوذ من القسطلاني ج ١٠ ص ٤٣٨ (أحمد بن إسحاق) بن الحصين بن جابر السرماري ، بفتح السين وكسرهما ، وستكون الراء ، نسبة إلى سرمارة ، قرية من قرى بخارى .

(عمرو بن عاصم) بفتح العين - من عمرو - وسكون الميم ، أبو عثمان ، الكلاباذي ، البصري ، حدث عنه البخاري بلا واسطة في كتاب الصلاة وغيره ، قال : (حدثنا همام) هو ابن يحيى ، قال : (حدثنا اسحاق بن عبد الله) بن أبي طلحة الأنصاري التابعي ، الإمام الجليل المشهور ، قال (سمعت عبد الرحمن بن أبي عمرة) بفتح العين ، وسكون الميم ، التابعي الجليل المدني ، واسم أبيه كنيته ، وهو أنصاري ، صحابي ، وقيل : ان لعبد الرحمن رؤية (أى فعلية يكون صحابيا كأبيه) .

(قال : سمعت أبا هريرة رضى الله عنه قال : سمعت النبي ﷺ قال : ان عبدا أصاب ذنبا - وربما قال : (أذنب ذنبا) أى بالشك في لفظي - (أصاب وأذنب) - (فقال : يارب أذنبت ذنبا - أو قال أصبت) أى ذنبا ، بالشك أيضا فيما قاله : هل قال : أذنبت ، أو أصبت (فاغفر) أى اغفر لى ذنبي - ولأبى ذر : (فاغفره) ، وللکشميهني (فاغفرلى) - فقال ربه : (أعلم عبدي) بهمزة الاستفهام داخلية على الفعل الماضي .

وللأصيلي : (علم) بحذف الهمزة - أى وهى مقدرة ، لأن المعنى على الاستفهام التقريرى (أن له ربا يغفر الذنب ، ويأخذ به) أى يعاقب عليه ، وللأصيلي : (يغفر الذنوب ، ويأخذ بها) (غفرت لعبدي) أى ذنبه - أو قال : ذنوبه :-

(ثم مكث ما شاء الله) من الزمان (ثم أصاب ذنبا) أى آخر ، وفي رواية حماد عند مسلم : (ثم عاد فأذنب) - (أو قال : أذنب ذنبا) فقال : (يارب ، أذنبت - أو قال : أصبت ذنبا آخر ، فاغفره) لى .

وللأصيلي : (فاغفر لى) - فقال ربه : أعلم ، بهمزة الاستفهام . وللأصيلي : (علم) بحذف همزة الاستفهام (عبدي أن له ربا يغفر الذنب ويأخذ به) أى ويعاقب عليه فاعله (غفرت لعبدي) ، (ثم مكث ما شاء الله) من الزمان (ثم أذنب ذنبا) آخر (- وربما قال : أصاب ذنبا) أى بالشك في - (أصاب وأذنب) - فقال : يارب ، أصبت - أو قال : أذنبت ذنبا (آخر ، فاغفره لى) .

كذا بالشك في هذه المواضع المذكورة كلها في هذا الحديث من هذا الوجه . ورواه حماد بن سلمة ، عن اسحاق ، عند مسلم ، بلفظ (عن النبي ﷺ ، فيما يروى عن ربه - عز وجل - قال : أذنب لعبدي ذنبا) ولم يشك ، وكذا في بقية المواضع .

(فقال) ربه : (أعلم عبدي أن له ربا يغفر الذنب ، ويأخذ به) (غفرت لعبدي ثلاثا) أى الذنوب الثلاثة ، وسقط لفظ - ثلاثا - لأبى ذر (فليعمل ما شاء) أى اذا كان هذا دأبه ، يذنب الذنب فيتوب منه ، ويستغفر ، لا أنه يذنب الذنب ، ثم يعود اليه نفسه فان هذه توبة الكذابين .

ويدل له قوله : (أصاب ذنبا آخر) كذا قرره المنذرى ، وقال أبو العباس في المفهم : هذا الحديث يدل على عظم فائدة الاستغفار ، وكثرة فضل الله تعالى ، وسعة رحمته وحلمه

وكرمه . لكن هذا الاستغفار هو الذى يثبت معناه فى القلب ، مقارنا للسان ، لتتحل به عقدة
الاصراز ، ويحصل به الندم ، ويشهد له حديث :
(خياركم كل مفتن تواب) أى الذى يتكرر منه الذنب والتوبة ، فكلما وقع فى ذنب عاد الى
التوبة .

وليس ذلك من قال : أستغفر الله بلسانه ، وقلبه مصر على تلك المعصية ، فهذا الذى
استغفاره يحتاج الى استغفار .

وفى حديث ابن عباس - رضى الله عنهما - عند ابن أبى الدنيا مرفوعا : (التائب من
الذنب كمن لا ذنب له ، والمستغفر من الذنب ، وهو مقيم عليه ، كالمستهزىء بربه) .
لكن الراجح أن قوله : (والمستغفر من الذنب موقوف) أى ليس مرفوعا الى النبى ﷺ .
وقال ابن بطال فى هذا الحديث : ان المصر على المعصية فى مشيئة الله : ان شاء عذبه ،
وان شاء غفر له ، مغلبا لحسنته التى جاء بها وهى اعتقاده أن له ربا خالقا يعذبه ، ويغفر
له ، واستغفاره آياه دليل على ذلك .

ويدل عليه قوله تعالى : (من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها) ولا حسنة أعظم من
التوحيد .

فان قيل : ان استغفاره ربه توبة منه ، قلنا : ليس الاستغفار أكثر من طلب المغفرة ، وقد
يطلبها المصر والتائب ، ولا دلالة فى الحديث على أنه تاب مما سأل الغفران عنه ، لأن حد
التوبة الرجوع عن الذنب ، والعزم على أن لا يعود اليه ، والاقلاع عنه - والاستغفار
بمجرده لا يفهم منه ذلك .

وقال السبكي فى الحلبيات : الاستغفار طلب المغفرة : اما باللسان ، أو بالقلب ،
أو بهما . - فالأول فيه نفع ، لأنه خير من السكوت ، ولأنه يعتاد فعل الخير . - والثانى
نافع جدا - والثالث أبلغ منه ، لكن لا يحصان الذنب حتى توجد التوبة منه ، فان العاصى
المصر يطلب المغفرة - ولا يستلزم ذلك وجود التوبة . . الى أن قال :

والذى ذكرته أن معنى الاستغفار غير معنى التوبة هو بحسب وضع اللفظ لكنه غلب عند
كثير من الناس ، أن لفظ - (أستغفر الله) - معناه التوبة . فمن كان ذلك معتقده فهو يريد
التوبة لا محالة .

ثم قال : وذكر بعضهم أن التوبة لا تتم الا بالاستغفار ، لقوله : (واستغفروا ربكم ثم
توبوا اليه) .

والمشهور : أنه لا يشترط ، وقال بعضهم : يكفى فى التوبة تحقق الندم على وقوعه منه ،
فانه يستلزم الاقلاع عنه ، والعزم على أن لا يعود فهما ناشئان عن الندم ، وليس الاقلاع
عنه ، والعزم على عدم العود أصلين فى تحقق التوبة ، مع الندم .

ومن ثم جاء الحديث : (الندم توبة) وهو حديث حسن من حديث ابن مسعود ، أخرجه ابن ماجه ، وصححه الحاكم .

وأخرجه ابن حبان من حديث أنس بن مالك ، وصححه . أه ملخصا من الفتح ، كل ذلك مأخوذ من القسطلانى . والله أعلم .

وقال النووى - رحمه الله - فى شرح مسلم - أول كتاب التوبة : (واتفقوا على أن التوبة من جميع المعاصى واجبة على الفور ، ووجوبها عند أهل السنة بالشرع - وعند المعتزلة بالعقل .

ولا يجب على الله قبولها عقلا ، اذا وجدت الشروط عند أهل السنة ، ولكنه يقبلها كرما منه وفضلا ، وعرفنا قبولها بالشرع والاجماع .

واذا تاب توبة صحيحة بشروطها ، ثم عاود الذنب ، كتب عليه الذنب الثانى فقط ولم تبطل توبته ، وهذا مذهب أهل السنة ، ولو تكررت التوبة ومعاودة الذنب صحت أه والله أعلم .

حديث (وَاللهُ ، اللهُ أَفْرَحُ بِتَوْبَةِ عَبْدِهِ الْخ)

أخرجه الإمام مسلم في صحيحه ، من كتاب التوبة (ج ١٠ ص ١٧١
هامش القسطلاني .

(٢٣٠) حَدَّثَنَا سُؤَيْدُ بْنُ سَعِيدٍ ، حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ مَيْسَرَةَ ، حَدَّثَنِي
زَيْدُ بْنُ أَسْلَمَ ، عَنْ أَبِي صَالِحٍ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - رَضِيَ اللهُ عَنْهُ ،
عَنْ رَسُولِ اللهِ - صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ : قَالَ اللهُ - عَزَّ وَجَلَّ - :
أَنَا عِنْدَ ظَنِّ عَبْدِي بِي ، وَأَنَا مَعَهُ حَيْثُ يَذْكُرُنِي ، - وَاللهُ ، اللهُ أَفْرَحُ
بِتَوْبَةِ عَبْدِهِ ، مِنْ أَحَدِكُمْ يَجِدُ ضَالَّتَهُ بِالْفَلَاةِ ، وَمَنْ تَقَرَّبَ إِلَى شَيْءٍ ،
تَقَرَّبْتُ إِلَيْهِ ذِرَاعًا ، وَمَنْ تَقَرَّبَ إِلَى ذِرَاعًا ، تَقَرَّبْتُ إِلَيْهِ بَاعًا ، وَإِذَا
أَقْبَلَ إِلَى يَمْشِي أَقْبَلْتُ إِلَيْهِ أَهْرُولُ) ..

شرح الحديث مأخوذاً من شرح النووي على مسلم

قال النووي - رحمه الله تعالى :

قوله : (عز وجل : أنا عند ظن عبدي بي) قال القاضي : معناه عند ظنه بالغفران له ، إذا
استغفر ، والقبول للتوبة منه إذا تاب والاجابة لدعائه إذا دعا ، والكفاية له إذا طلب
الكفاية .

وقيل : المراد به الرجاء وتأميل العفو ، وهذا أصح .

وقوله : (وأنا معه حيث يذكرني) أى معه بالرحمة والتوفيق والهداية والرعاية
والاعانة .

وأما قوله تعالى : (وهو معكم أينما كنتم) فمعناه معكم بالعلم والاحاطة .

وقوله في آخر الحديث : (ومن تقرب الى شبرا) أى مقدار شبر الخ قد سبق أن هذا من
أحاديث الصفات ويستحيل ارادة ظاهره .

حديث «إِنَّ رَجُلَيْنِ مِمَّنْ دَخَلَ النَّارَ اشْتَدَّ صِيَاحُهُمَا» .

أخرجه الإمام أبو عيسى الترمذى - رحمه الله تعالى - من صفات
أهل النار - ج ٢ ص ٩٩ .

(٢٣١) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - عَنْ رَسُولِ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - قَالَ : إِنَّ رَجُلَيْنِ مِمَّنْ دَخَلَ النَّارَ ، اشْتَدَّ صِيَاحُهُمَا ،
فَقَالَ الرَّبُّ - عَزَّ وَجَلَّ - أَخْرِجُوهُمَا ، فَلَمَّا أُخْرِجَا قَالَ لَهُمَا : لِأَيِّ
شَيْءٍ اشْتَدَّ صِيَاحُكُمَا ؟ قَالَا : فَعَلْنَا ذَلِكَ لِتَرْحَمَنَا ، قَالَ : إِنَّ رَحْمَتِي
لَكُمْ أَنْ تَنْطَلِقَا فَتُلْقِيَا بِأَنْفُسِكُمَا حَيْثُ كُنْتُمَا مِنَ النَّارِ فَيَنْطَلِقَانِ ،
فَيُلْقِي أَحَدُهُمَا نَفْسَهُ ، فَيَجْعَلُهَا عَلَيْهِ بَرْدًا وَسَلَامًا ، وَيَقُومُ الْآخَرُ فَلَا
يُلْقِي نَفْسَهُ ، فَيَقُولُ لَهُ الرَّبُّ - عَزَّ وَجَلَّ - : مَا مَنَعَكَ أَنْ تُلْقِي

فالأوجب اعتقاد تنزيه الله تعالى عن صفات الحوادث ، التى منها المشى والحركة
والانتقال ، ونحو ذلك مما يلزم منه حدوث والتغير - تعالى الله عن ذلك ومعناه هنا : من
تقرب الى بطاعتي تقربت اليه برحمتى وبالتوفيق والاعانة ، وان زاد فى الطاعة ، زده
رحمة وتوفيقا زيادة مضاعفة . فان أتانى يمشى وأسرع فى طاعتي ، أتيته هرولة ، أى
صببت عليه الرحمة صببا ، وسبقته بها ، ولم أحوجه الى المشى الكثير فى الوصول الى
المقصود ، والمراد : ان جزاءه يكون تضعيفه على حسب تقربه . والله أعلم . اه نووى .

وقوله ﷺ : (الله أفرح بتوبة عبده من أحدكم يجد ضالته بالفلاة) .

قال العلماء : فرح الله تعالى : هو رضاه بذلك .

وقال المازرى - رحمه الله تعالى : الفرح يأتى على وجوه :

منها السرور ، والسرور يقارنه الرضا بالسرور به ، أى والاحسان اليه ، قال : فالمراد
هنا أن الله تعالى يرضى بتوبة عبده ، أشد مما يرضى الواجد لضالته فى الفلاة .
فعبر عن الرضا بالفرح ، تأكيدا لمعنى الرضا فى نفس السامع ، ومبالغة فى تقريره
وايضاحه ، وشدة تحققه . اه نووى من ج ١٠ ص ١٧٢ .

نَفْسَكَ كَمَا أَتَقَى صَاحِبُكَ ؟ فَيَقُولُ : يَا رَبِّ ، إِنِّي لَأَرْجُو أَنَّ لَا تُعِيدَنِي
فِيهَا ، بَعْدَمَا أَخْرَجْتَنِي ، فَيَقُولُ لَهُ الرَّبُّ : لَكَ رَجَاؤُكَ ، فَيَدْخُلَانِ
جَمِيعًا الْجَنَّةَ بِرَحْمَةِ اللَّهِ

قال أبو عيسى الترمذی - رحمه الله تعالى - : إسناده هذا الحديث
ضعيف ، لأنه عن رُشدين بن سعد - ورشدين بن سعد هو ضعيف عند
أهل الحديث .

ورشدين بن سعد أخذ عن ابن أبي نُعمٍ الإفريقي ، والإفريقي أيضاً
ضعيف عند أهل الحديث . ١ هـ أى فيكون في سنده رجلان ضعيفان
لأن رشدين بن سعد ، وابن أبي نعم من رجال سند هذا الحديث .

الشرح لهذا الحديث :

قوله ﷺ : (ان رجلين ممن دخل النار الخ) .
لا بد أن يكون هذان الرجلان كانا موحدین ، لا مشركين ، لأن الجنة محرمة على من
أشرك بالله تعالى شيئاً ، والله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء) كما نطق
بذلك القرآن الكريم .

وكما قال تعالى : (انه من يشرك بالله فقد حرم الله عليه الجنة ومأواه النار وما للظالمين
من أنصار) . والمراد : أن الله تعالى رحم هذين الرجلين وأخرجهما من النار لأنه
امتحنهما فامتنل أحدهما أمر الله دون تأخير وتأويل ، وألقى بنفسه في النار فجعلها الله
عليه برداً وسلاماً بفضلِهِ وكرمه - وأما الثاني فقد اشتد رجاءُهُ في رحمة الله تعالى وقد
سبقت رحمته تعالى غضبه ، فتداركته رحمته . - وليس المراد بذلك أن كل أحد له أن يتكل
على ذلك ويقصر في العمل ، بل المقصود بيان سعة رحمة الله ، وأنه يخص بها من يشاء من
عباده كما فعل بهذين الرجلين ، نسأله تعالى أن يعمننا برحمته ، التي وسعت كل شيء
آمين .

ولا ينبغي لأحد أن يقول : أنا خير من فلان

أخرج البخارى - رحمه الله - حديث النذر فى كتاب القدر - من باب (إلقاء النذر العبد إلى القدر) ج ٨ ص ١٢٥ .

(٢٣٢) حَدَّثَنَا أَبُو نُعَيْمٍ ، حَدَّثَنَا سُفْيَانُ ، عَنْ مَنْصُورٍ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ مُرَّةٍ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا - قَالَ : نَهَى النَّبِيُّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - عَنِ النَّذْرِ ، وَقَالَ : إِنَّهُ لَا يَرُدُّ شَيْئًا وَإِنَّمَا يُسْتَخْرَجُ بِهِ مِنَ الْبَخِيلِ) .

وأخرج البخارى أيضاً :

(٢٣٣) وَحَدَّثَنَا بِشْرُ بْنُ مُحَمَّدٍ ، أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ ، أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ ، عَنْ هَمَّامِ بْنِ مُنَبِّهٍ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - عَنِ النَّبِيِّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - قَالَ : لَا يَأْتِي ابْنَ آدَمَ النَّذْرُ بِشَيْءٍ ، لَمْ يَكُنْ قَدْ قَدَرْتُهُ ، وَلَكِنْ يُلْقِيهِ الْقَدَرُ ، وَقَدْ قَدَرْتُهُ لَهُ ، أَسْتَخْرِجُ بِهِ ، مِنَ الْبَخِيلِ) .

وأخرجه ابن ماجه في سننه - بلفظ

(٢٣٤) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - قَالَ : إِنَّ النَّذْرَ لَا يَأْتِي ابْنَ آدَمَ بِشَيْءٍ إِلَّا مَا قُدِّرَ لَهُ ، وَلَكِنْ يَغْلِبُهُ الْقَدَرُ مَا قُدِّرَ لَهُ ، فَيَسْتَخْرِجُ بِهِ مِنَ الْبَخِيلِ ، فَيُسَرُّ عَلَيْهِ مَا لَمْ يَكُنْ يُسَرُّ عَلَيْهِ مِنْ قَبْلِ ذَلِكَ ، وَقَدْ قَالَ اللَّهُ : (أَنْفِقْ ، أَنْفِقْ عَلَيْكَ) .

شرح حديث النذر من القسطلاني ج ٩ ص ٣٥٣

الحديث الأول - ليس فيه دليل ولا إشارة الى أنه حديث قدسي ، بل هو حديث نبوي - وهذا الحديث أخرجه مسلم أيضا ، وأبو داود ، والنسائي في النذر ، وابن ماجه في الكفارات والنهي عن النذر في الحديث للتنزيه ، لا للتحريم .

ولمسلم : (لا تنذروا - فإن النذر لا يغني من القدر شيئا) والمعنى : لا تنذروا على أنكم تقصدون أن تصرفوا به ما قدره الله عليكم ، أو على أنكم تدركون به شيئا لم يقدره الله لكم .

وقوله : (وإنما يستخرج به من البخيل) أى يستخرج بالنذر من الشخص البخيل ، فكانه لا يتصدق إلا بعوض يستوفيه أولا - والنذر قد يوافق القدر الذى قدره الله للعبد ، فيتصدق البخيل ، ويخرج ما لولاه لم يكن يريد أن يخرج .
وفي قوله : (يستخرج به) دلالة على وجوب الوفاء .

والمنهى عنه النذر الذى يعتقد فيه أنه يغني عن القدر بنفسه كما زعموا ، وكم من جماعة يعتقدون ذلك ، لما شاهدوه فى غالب الأحوال من حصول المطالب بالنذر .

وأما اذا نذر واعتقد أن الله تعالى هو الضار ، وهو النافع ، وأن ما قدره فهو لابد واقع - وأن النذر كالوسيلة والذريعة لقضاء الحوائج فلا يكون حينئذ منهيا عنه ، بل هو طاعة ، يجب الوفاء به .

وأما الحديث الثانى فالظاهر منه أنه حديث قدسي ، لقوله فيه : (لا يأتى ابن آدم النذر بشيء لم يكن قد قدرته .. ثم قال : استخرج به من البخيل) فان الأفعال فيه مسندة الى من يقدر - ومن يستخرج - وليس هناك من يفعل ذلك الا الله تعالى .

وقوله : (لا يأتى ابن آدم النذر . . الخ) يأت – بغير ياء فى نسخة الفرع ، على الموصول
: مثل (سندع الزبانية) بغير واو – من سندع – وفى بقية النسخ بياء على الأصل (ولكن
يلقيه القدر) أى يلقيه القدر الى النذر أى يكون القدر سببا فى النذر ، فيلقيه القدر ويجره
الى النذر (استخرج به) أى بالنذر (من البخيل) الذى لا يتصدق ابتداء من نفسه ، ابتغاء
مرضاة الله تعالى .
فالذى ينبغى أن يكون الباعث للعبد على فعل الخير هو طلب رضا الله تعالى ، دون
عرض آخر . والله أعلم .
والحديث الثانى من أفراد البخارى رحمه الله اه . قسطلانى .

حديث (لا ينبغي لعبد أن يقول : أنا خير من يونس بن متى) .

أخرجه البخارى - رحمه الله تعالى من كتاب التوحيد - باب -
(ذكر النبي صلى الله عليه وسلم ، وروايته عن ربه) ج ٩ ص ١٥٧ .

(٢٣٥) حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ عُمَرَ ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ ، عَنْ قَتَادَةَ - (ح)
أى تحويل للسند - وَقَالَ لِي خَلِيفَةُ : حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ ، عَنْ
سَعِيدٍ ، عَنْ قَتَادَةَ ، عَنْ أَبِي الْعَالِيَةِ ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا -
عَنِ النَّبِيِّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - فِيمَا يَرْوِيهِ عَنْ رَبِّهِ ، قَالَ : لَا يَنْبَغِي
لِعَبْدٍ أَنْ يَقُولَ : إِنَّهُ خَيْرٌ مِنْ يُونُسَ بْنِ مَتَّى وَنَسَبَهُ إِلَى أَبِيهِ .

وأخرجه مسلم في صحيحه - في باب - (من فضائل موسى صلى الله
عليه وسلم) .

(٢٣٦) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ ، وَمُحَمَّدُ بْنُ مَثْنَى ، وَمُحَمَّدُ
ابْنُ بَشَّارٍ ، قَالُوا : حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ سَعْدِ
ابْنِ إِبْرَاهِيمَ ، قَالَ : سَمِعْتُ حَمِيدَ بْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ يُحَدِّثُ عَنْ أَبِي
هُرَيْرَةَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - عَنِ النَّبِيِّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - أَنَّهُ قَالَ : -
(يعنى الله تبارك وتعالى) لَا يَنْبَغِي لِعَبْدٍ لِي - (وقال ابن مثنى : لعبد)
أَنْ يَقُولَ : (أنا خيرٌ من يونس بن متى - صلى الله عليه وسلم) .

وقال ابن أبي شيبة : محمد بن جعفر ، عن شعبة . (تحويل) .

(٢٣٧) وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُثَنَّى ، وَابْنُ بَشَّارٍ - (واللفظ لابن
مثنى) قَالَ : حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ ، عَنْ قَتَادَةَ ، قَالَ :
سَمِعْتُ أَبَا الْعَالِيَةِ يَقُولُ : حَدَّثَنِي ابْنُ عَمٍّ نَبِيِّكُمْ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -
(يعني ابن عباس رضي الله عنهما) عَنِ النَّبِيِّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -
قَالَ - مَا يَنْبَغِي لِعَبْدٍ أَنْ يَقُولَ : أَنَا خَيْرٌ مِنْ يُونُسَ بْنِ مَتَّى ، وَنَسَبَهُ
إِلَى أَبِيهِ) .

شرح الحديث - أولا - من القسطلاني ج ١٠ ص ٤٦٥
(حدثنا حفص بن عمر) بن الحارث بن سخرية الأزدي ، أبو عمر ، الحوضي (شعبة)
ابن الحجاج (حدثنا قتادة) هو ابن دعامة السدوسي .
(ح) اصطلاح المحدثون أن يذكروا حرف (ح) إذا أرادوا تحويل السند من طريق الى
أخرى ، تتصل بالراوي الذي وجد عنده التحويل ، وهم يقتصرون على حرف (ح)
اختصارا - وقد يصرحون بالتحويل .

قال البخاري رحمه الله تعالى في السند الآخر :
(وقال لي خليفة) بن خياط (حدثنا يزيد بن زريع) بضم الزاي من زريع مصغرا (عن
سعيد) هو ابن أبي عروبة - (واللفظ لسعيد) عن قتادة فاجتمع الاسنادان عند - قتادة -
(عن أبي العالوية) رفيع بضم الراء وفتح الفاء وسكون الياء - الرياحي .
(عن ابن عباس - رضي الله عنهما - عن النبي ﷺ - فيما يرويه عن ربه تبارك وتعالى
انه قال : (لا ينبغي لعبد أن يقول : انه) .

ولابى زر عن الحموي والمستملى : (أن يقول : أنا خير من يونس بن متى) بفتح الميم ،
وتشديد التاء الفوقية ، مقصورا (ونسبه الى أبيه) .
أى ليس لأحد أن يفضل نفسه على يونس ، أو ليس لأحد أن يفضلنى عليه تفضيلا ،
يؤدى الى تنقيصه ، لا سيما ان توهم أن ذلك مأخوذ من قصة الحوت فانها ليست حادثة
من مرتبته العلية - صلوات الله وسلامه على جميعهم وزادهم شرفا .

أوقاله تواضعا منه ﷺ - أوقاله قبل علمه بسنيادته على الجميع ، والدلائل متظاهرة
على تفضيله ﷺ عليهم جميعا .

ثم قال القسطلانى : والحديث قد سبق فى سورة النساء والأنعام ، وليس فيه : (فيما يرويه عن ربه) ولا عن الله - وكذا فى أحاديث الأنبياء عن حفص بن عمر - بالسند المذكور . قال فى الفتح : وقد أخرجه الاسماعيلى من رواية عبد الرحمن بن مهدي ، ولم أر فى شيء من الطرق عن شعبة فيه : (عن ربه - ولا عن الله) .

وقال السفاقي : ليس فى أكثر الروايات (يرويه عن ربه) فان كان محفوظا فهو من سوى النبى ﷺ . أه من القسطلانى والله أعلم .

شرح الحديث من شرح النووى على مسلم رحمهما الله تعالى : قال النووى - رحمه الله : (قوله ﷺ : ولا أقول إن أحدا أفضل من يونس بن متى) وفى رواية :

(ان الله تبارك وتعالى : قال : لا ينبغي لعبد أن يقول : أنا خير من يونس بن متى) . (ان الله تبارك وتعالى : قال : لا ينبغي لعبد أن يقول : أنا خير من يونس بن متى) قال العلماء : هذه الأحاديث تحتل وجهين : أحدهما أنه ﷺ قال هذا قبل أن يعلم أنه أفضل من يونس ، فلما علم ذلك .

قال : (أنا سيد ولد آدم) ولم يقل هنا : ان يونس عليه السلام أفضل منه أو من غيره من الأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين .

والثانى : أنه ﷺ قال هذا زجرا عن أن يتخيل أحد من الجاهلين شيئا من حط مرتبة يونس - ﷺ من أجل ما ذكر من قصته فى القرآن العزيز .

قال العلماء : وما جرى ليونس ﷺ لم يحط من قدر النبوة مثقال ذرة ، وخص يونس بالذكر ، لما ذكرناه من نكره فى القرآن .

وأما قوله ﷺ : (ما ينبغي لعبد أن يقول : أنا خير من يونس) فالضمير فى قوله : - أنا - يعود الى النبى ﷺ ، وقيل : يعود الى القائل ، أى لا يقول ذلك بعض الجاهلين من المجتهدين فى عبادة أو علم أو غير ذلك من الفضائل ، فانه لو بلغ أحد من الفضائل ما بلغ ، لم يبلغ درجة النبوة ، ويؤيد هذا التأويل رواية : (لا ينبغي لعبد لى أن يقول : أنا خير من يونس بن متى) أه والله أعلم من النووى .

حديث (فضل إنظار المعسر)

أخرجه مسلم في صحيحه - في كتاب المساقاة والمزارعة .

ج ٦ ص ٤٣٥ هامش القسطلاني .

(٢٣٨) حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ يُونُسَ ، حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ ،
حَدَّثَنَا مَنْصُورٌ ، عَنْ رَبِيعِ بْنِ حِرَاشٍ ، أَنَّ حُذَيْفَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ -
حَدَّثَهُمْ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - : تَلَقَّتِ الْمَلَائِكَةُ
رُوحَ رَجُلٍ مِمَّنْ كَانَ قَبْلَكُمْ ، فَقَالُوا : أَعْمِلْتَ مِنَ الْخَيْرِ شَيْئًا ؟
قَالَ : لَا ، قَالُوا : تَذَكَّرَ ، قَالَ : كُنْتُ أَذَابِنُ النَّاسَ فَأَمُرُ فِتْيَانِي أَنْ
يُنْظَرُوا الْمُعْسِرَ ، وَيَتَجَوَّزُوا عَنِ الْمُوسِرِ ، قَالَ : قَالَ اللَّهُ - عَزَّ وَجَلَّ - :
تَجَوَّزُوا عَنْهُ .

(٢٣٩) وفي رواية ثانية لمسلم ، بسنده إلى رَبِيعِ بْنِ حِرَاشٍ ، قَالَ :
اجْتَمَعَ حُذَيْفَةُ ، وَأَبُو مَسْعُودٍ ، فَقَالَ حُذَيْفَةُ : رَجُلٌ لَقِيَ رَبَّهُ - عَزَّ
وَجَلَّ - فَقَالَ : مَا عَمِلْتُ ؟ قَالَ : مَا عَمِلْتُ مِنَ الْخَيْرِ ، إِلَّا أَنِّي كُنْتُ
رَجُلًا ذَا مَالٍ ، فَكُنْتُ أَطَالِبُ بِهِ النَّاسَ ، فَكُنْتُ أَقْبِلُ الْمَيْسُورَ ،

وَأَتَجَاوَزُ عَنِ الْمُعْسُورِ ، فَقَالَ : تَجَاوَزُوا عَنْ عَبْدِى . قَالَ أَبُو مَسْعُودٍ :
هَكَذَا سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ) .

(٢٤٠) وفى رواية ثالثة له ، بسنده إلى ربعى بن حراش ، عَنْ
حُذَيْفَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - قَالَ : أَتَى اللَّهُ بِعَبْدٍ مِنْ عِبَادِهِ ، آتَاهُ اللَّهُ مَالًا ،
فَقَالَ لَهُ : مَاذَا عَمِلْتَ فِي الدُّنْيَا ؟ - قَالَ : (وَلَا يَكْتُمُونَ اللَّهُ حَدِيثًا) -
قَالَ : يَارَبِّ ، أَتَيْتَنِي مَالَكَ ، فَكُنْتُ أَبَايِعُ النَّاسَ ، وَكَانَ مِنْ خُلُقِى
الْجَوَّارُ ، فَكُنْتُ أَتَيْسِرُ عَلَى الْمُوسِرِ ، وَأُنْظِرُ الْمُعْسِرَ ، فَقَالَ اللَّهُ - عَزَّ
وَجَلَّ تَجَاوَزُوا عَنْ عَبْدِى) .

فَقَالَ عُقْبَةُ بْنُ عَامِرٍ الْجُهَنِيُّ ، وَأَبُو مَسْعُودٍ الْأَنْصَارِيُّ : هَكَذَا
سَمِعْنَاهُ مِنْ - فى - رَسُولِ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) .

(٢٤١) وفى رواية رابعة له ، بسنده إلى أَبِي مَسْعُودٍ الْأَنْصَارِيِّ -
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - :
حُسِبَ رَجُلٌ مِمَّنْ كَانَ قَبْلَكُمْ ، فَلَمْ يُوْجَدْ لَهُ مِنَ الْخَيْرِ شَيْءٌ ، إِلَّا
أَنَّهُ كَانَ يُخَالِطُ النَّاسَ ، وَكَانَ مُوسِرًا ، فَكَانَ يَأْمُرُ غُلَمَانَهُ أَنْ
يَتَجَاوَزُوا عَنِ الْمُعْسِرِ ، قَالَ : قَالَ اللَّهُ : نَحْنُ أَحَقُّ بِذَلِكَ مِنْكَ
تَجَاوَزُوا عَنْهُ) .

(٢٤٢) وأخرجه مسلم أيضاً بسنده إلى أَبِي هُرَيْرَةَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ -
أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - قَالَ : كَانَ رَجُلٌ يُدَايِنُ النَّاسَ ،

فَكَانَ يَقُولُ لِفَتَاهُ : إِذَا أَتَيْتَ مُعْسِرًا ، فَتَجَاوَزْ عَنْهُ ، لَعَلَّ اللَّهَ يَتَجَاوَزُ
عَنَّا ، فَلَقِيَ اللَّهَ تَعَالَى ، فَتَجَاوَزَ عَنْهُ) .

وأخرج مسلم من طريق أخرى إلى أبي هريرة أيضاً ، بمثل ذلك .

وأخرج هذا الحديث النسائي في سننه - في باب - (حُسْنُ المعاملة
والرفق في المطالبة) .

(٢٤٣) فقال بسنده إلى أبي هريرة - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - عَنْ رَسُولِ
اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - قَالَ : إِنَّ رَجُلًا لَمْ يَعْمَلْ خَيْرًا قَطُّ ، وَكَانَ
يُؤْدِيَنَّ النَّاسَ ، فَيَقُولُ لِرَسُولِهِ : خُذْ مَا تَيْسَّرُ ، وَاتْرُكْ مَا عَسَرَ ،
وَتَجَاوَزْ ، لَعَلَّ اللَّهَ تَعَالَى أَنْ يَتَجَاوَزَ عَنَّا ، فَلَمَّا هَلَكَ قَالَ اللَّهُ - عَزَّ وَجَلَّ
لَهُ : هَلْ عَمِلْتَ خَيْرًا قَطُّ ؟ قَالَ : لَا ، إِلَّا أَنَّهُ كَانَ لِي غُلَامٌ ، وَكُنْتُ
أُؤْدِيَنَّ النَّاسَ ، فَإِذَا بَعَثْتُهُ لِيَتَقَاضَى ، قُلْتُ لَهُ ، خُذْ مَا تَيْسَّرُ ، وَاتْرُكْ
مَا عَسَرَ ، وَتَجَاوَزْ ، لَعَلَّ اللَّهَ يَتَجَاوَزُ عَنَّا ، - قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : قَدْ تَجَاوَزْتُ
عَنكَ) .

شرح الحديث مأخوذ من شرح النووي على صحيح مسلم رحمهما الله تعالى
(من باب فضل انظار المعسر) .

قوله : (كنت أدائن الناس ، فأمر فتياي أن ينظروا المعسر ، ويتجاوزوا عن الموسر ، قال
الله : (تجاوزوا عنه) - وفي رواية : (كنت أقبل الميسور ، وأتجاوز عن المعسر) .
وفي رواية : (كنت أنظر المعسر ، وأتجاوز في السكة - أو في النقد) .
وفي رواية : (وكان من خلقى الجواز ، فكنت أتيسر على الموسر ، وأنظر المعسر) -
فقوله : (فتياي) معناه غلماني ، كما صرح به في الرواية الأخرى .
والتجاوز ، والتجاوز - معناهما المسامحة في الاقتضاء والاستيفاء ، وقبول ما فيه نقص
يسير كما قال : (وأتجاوز في السكة) .

وفي هذه الأحاديث فضل إنظار المعسر ، والوضع عنه : إما لكل الدين ، وإما لبعضه : من كثير أو قليل .

وفيهما أيضا المسامحة في الاقتضاء وفي الاستيفاء : سواء كان استيفاءه من موسر أو معسر ، وفيها فضل الوضع من الدين ، وأنه لا يحتقر شيء من أفعال الخير ، فلعله يكون سببا للسعادة والرحمة .

وفيه جواز توكيل العبيد ، والآن لهم في التصرف ، وهذا على قول من يقول : (شرع من قبلنا شرع لنا) .

وقوله : (الميسور والمعسر) أى أخذ ما تيسر ، وأسامح بما تعسر .

وقوله في الرواية الأخرى :

(حدثنا أبو سعيد) هو الأشج (حدثنا خالد) الأحمر (عن سعيد) ابن طارق ، (عن ربيع بن حراش ، عن حذيفة) .

ثم قال في آخر الحديث :

(فقال عقبة بن عامر الجهني ، وأبومسعود الأنصاري : هكذا سمعناه من - في - رسول

الله ﷺ .

هكذا هو في جميع النسخ : (فقال عقبة بن عامر ، وأبومسعود)

قال الحفاظ : هذا الحديث إنما هو محفوظ لأبي مسعود عقبة بن عمرو الأنصاري البدرى وحده . وليس لعقبة بن عامر فيه رواية .

قال الدارقطني : والوهم في هذا الاسناد من أبي خالد الأحمر ، قال : وصوابه فقال عقبة

ابن عمرو ، وأبومسعود الأنصاري ، كذا رواه أصحاب أبي مالك - سعد بن طارق ، وتابعهم نعيم بن أبي هند ، وعبد الملك بن عمير ، ومنصور وغيرهم . اه نووى عن حذيفة ، فقالوا في آخر الحديث :

(فقال عقبة بن عمرو ، وأبومسعود . . الخ)

ونذكر مسلم في هذا الباب حديث منصور ، ونعيم ، وعبد الملك ، والله أعلم اه نووى .

قلت : وأخرج مسلم في هذا الباب .

(باب فضل إنظار المعسر ، والتجاوز في الاقتضاء) أخرج حديثا سأذكره ، وإن لم يظهر فيه ما يدل على أنه حديث قدسي ، وهو قوله :

(٢٤٤) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُثَنَّى ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ ، عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ عُمَيْرٍ ، عَنْ رَبِيعِ بْنِ حِرَاشٍ عَنْ حُذَيْفَةَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - عَنِ النَّبِيِّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - أَنَّ رَجُلًا مَاتَ فَقَدَّخَلَ الْجَنَّةَ ، فَقِيلَ لَهُ : مَا كُنْتَ تَعْمَلُ ؟ - فَقَالَ : إِنِّي كُنْتُ أُبَايِعُ النَّاسَ ، فَكُنْتُ أَنْظِرُ الْمُعْسَرَ ، وَأَتَجَوَّزُ فِي السَّكَّةِ - أَوْ فِي النَّقْدِ ، فَغُفِرَ لَهُ .
(فقال أبو مسعود : وَأَنَا سَمِعْتُهُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) .

حديث (مَنْ أَنْظَرَ مُعْسِرًا)

أخرجه البخاري - رحمه الله تعالى - في كتاب البيوع - باب (من أنظر معسرا) ج ٤ ص ٢١ ، وليس فيه تصريح بأنه حديث قدسي ولكن فيه احتمال بأنه قدسي . قال :

(٢٤٥) حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ ، حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ ، حَدَّثَنَا مَنصُورٌ أَنَّ رَبِيعَ بْنَ حِرَاشٍ حَدَّثَهُ ، أَنَّ حُذَيْفَةَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - حَدَّثَهُ قَالَ :

قَالَ النَّبِيُّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - تَلَقَّتِ الْمَلَائِكَةُ رُوحَ رَجُلٍ مِّنْ كَانَ قَبْلَكُمْ قَالُوا - أَوْ فَقَالُوا : أَعَمِلْتَ مِنَ الْخَيْرِ شَيْئًا ؟ قَالَ : كُنْتُ أَمُرُّ فِتْيَانِي أَنْ يُنْظَرُوا ، وَيَتَجَاوَزُوا عَنِ الْمُوسِرِ ، قَالَ : فَتَجَاوَزُوا عَنْهُ - أَى بِأَمْرِ اللَّهِ تَعَالَى لَهُمْ بِذَلِكَ . وَاللَّهُ أَعْلَمُ .

(٢٤٦) وَقَالَ أَبُو مَالِكٍ عَنْ رَبِيعٍ : كُنْتُ أَيْسُرُ عَلَى الْمُوسِرِ ، وَأَنْظِرُ الْمُعْسِرَ .

وَقَالَ أَبُو عَوَانَةَ ، عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ ، عَنْ رَبِيعٍ : (أَنْظِرُ الْمُوسِرَ ، وَأَتَجَاوَزُ عَنِ الْمُعْسِرِ) .

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ - رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى - فِي بَابِ (فَضْلٍ مِنْ أَنْظَرِ مُعْسِرًا) .

(٢٤٧) حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ عَمَّارٍ ، حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَمَزَةَ ، حَدَّثَنَا الزُّبَيْدِيُّ عَنْ الزُّهْرِيِّ ، عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ ، أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - يُحَدِّثُ عَنِ النَّبِيِّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - قَالَ : كَانَ تَاجِرٌ يُدَايِنُ النَّاسَ ، فَلَإِذَا رَأَى مُعْسِرًا قَالَ لِفِتْيَانِهِ : تَجَاوَزُوا عَنْهُ ، لَعَلَّ اللَّهَ أَنْ يَتَجَاوَزَ عَنَّا ، فَتَجَاوَزَ اللَّهُ عَنْهُ)

(٢٤٨) وأخرجه البخارى فى بنى إسرائيل عن حذيفة قال :

سمعتہ - أى رسول الله صلى الله عليه وسلم - يقول : **إِنَّ رَجُلًا فِيمَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ ، أَتَاهُ الْمَلِكُ لِيَقْبِضَ رُوحَهُ ، فَقِيلَ لَهُ : هَلْ عَمِلْتَ مِنْ خَيْرٍ ؟ قَالَ : مَا أَعْلَمُ ، قِيلَ لَهُ : أَنْظِرْ ، قَالَ : مَا أَعْلَمُ شَيْئًا ، غَيْرَ أَنِّي كُنْتُ أَبَايَعُ النَّاسَ فِي الدُّنْيَا ، فَأَجَازِيهِمْ ، فَأَنْظِرُ الْمُوسِرَ ، وَأَتَجَاوِزُ عَنِ الْمُعْسِرِ ، فَأَدْخِلَهُ اللَّهُ الْجَنَّةَ .**

ما يتعلق بشرح الحديث من القسطلانى

(ربعى بن حراش) ربعى - بكسر الراء ، وسكون الباء الموحدة ، وكسر العين بعدها ياء مشددة - وحراش بكسر الحاء المهملة ، وتخفيف الراء ، وبعد الألف شين معجمة - (حذيفة) هو ابن اليمان - رضى الله عنه .

وقوله : (ويتجاوزوا عن الموسر) أى يتسامحوا معه فى الاستيفاء .
وقوله : (فتجاوزوا عنه) - وفى لفظ مسلم : (فقال الله عز وجل : أنا أحق بذلك منك ، تجاوزوا عن عبدى) .
أقول : فرواية مسلم هذه تدل على أن حديث البخارى حديث قدسى ، وإن لم يصرح فيه بذلك

ثم قال القسطلانى - رحمه الله تعالى : وفى حديث أبى اليسر : (من أنظر معسرا ، ووضع عنه ، أظله الله فى ظل عرشه) - وقد أمر الله تعالى بالصبر على المعسر ، فقال : (وإن كان ذو عسرة فنظرة إلى ميسرة) - أى فعليكم تأخير إلى ميسرة - لا كفعل الجاهلية ، فكانوا إذا حل الدين يقولون للمدين : (أما القضاء ، وأما بالربا) - فمتى علم صاحب الحق عسر المدين حرمت عليه مطالبته ، وإن لم يثبت عسره عند الحاكم .

وحكى القرافى وغيره أن إبراء المعسر أفضل من إنظاره ، واستثنى ذلك من قاعدة (الفرض أفضل من الناقلة) لأن إنظاره واجب وإبراءه مستحب . وهو أفضل من الانظار وورد فى فضل الانظار للمعسر ما رواه الامام أحمد قال رسول الله ﷺ : (من أنظر معسرا ، كان له بكل يوم صدقة) فالمنظر ينال كل يوم عوضا جديدا . اهـ والله أعلم .

حديث في النهي عن الفحشاء

أخرجه مسلم - باب - (النهي عن الفحشاء) ج ٩ ص ٤٥٨ هامش
القسطلاني .

(٢٤٩) حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ ، عَنْ مَالِكِ بْنِ أَنَسٍ فِيمَا قُرِئَ عَلَيْهِ ، عَنْ سَهْلِ ، عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - قَالَ : تَفْتَحُ أَبْوَابُ الْجَنَّةِ يَوْمَ الْإِثْنَيْنِ ، وَيَوْمَ الْخَمِيسِ ، فَيُغْفَرُ لِكُلِّ عَبْدٍ لَا يُشْرِكُ بِاللَّهِ شَيْئًا ، إِلَّا رَجُلًا كَانَتْ بَيْنَهُ وَبَيْنَ أَخِيهِ شَحَاءٌ ، فَيُقَالُ : أَنْظِرُوا هَذَيْنِ ، حَتَّى يَصْطَلِحَا ، أَنْظِرُوا هَذَيْنِ حَتَّى يَصْطَلِحَا .

وأخرجه مُسْلِمٌ من طريق أخرى ، غير أنه قال فيه :

(٢٥٠) (إِلَّا الْمُتَهَاجِرَيْنِ) من رواية عبيدة .

وقال قُتَيْبَةُ : (إِلَّا الْمُتَهَاجِرَيْنِ) .

(٢٥١) وفي رواية أخرى عن أبي هريرة - رَفَعَهُ - قَالَ : تُعْرَضُ الْأَعْمَالُ فِي كُلِّ يَوْمٍ خَمِيسٍ ، أَوْ اِثْنَيْنٍ ، فَيُغْفَرُ اللَّهُ - عَزَّ وَجَلَّ - فِي ذَلِكَ الْيَوْمِ لِكُلِّ امْرِئٍ ، لَا يُشْرِكُ بِاللَّهِ شَيْئًا ، إِلَّا امْرَأً كَانَتْ بَيْنَهُ وَبَيْنَ أَخِيهِ شَحَاءٌ ، فَيُقَالُ : أَرْكُوا هَذَيْنِ حَتَّى يَصْطَلِحَا .

(٢٥٢) وفي رواية أخرى عن أبي هريرة أيضًا ، عَنْ رَسُولِ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - قَالَ : تُعْرَضُ أَعْمَالُ النَّاسِ ، فِي كُلِّ جُمُعَةٍ مَرَّتَيْنِ : يَوْمَ الْإِثْنَيْنِ ، وَيَوْمَ الْخَمِيسِ ، فَيُغْفَرُ لِكُلِّ عَبْدٍ مُؤْمِنٍ ، إِلَّا عَبْدًا بَيْنَهُ وَبَيْنَ أَخِيهِ شَحْنَاءُ فَيَقَالُ : اتْرُكُوا - أَوْ ازْكُوا هَذَيْنِ ، حَتَّى يَفِيثَا .

(٢٥٣) وأخرجه الإمام مالك - رحمه الله تعالى - في الموطأ عن أبي هريرة بروايتين : إحداهما مثل رواية مسام الأخيرة ، إلا أنه لم يشك بل قال : (فَيَقَالُ : اتْرُكُوا هَذَيْنِ ، حَتَّى يَفِيثَا) .

(٢٥٤) والرواية الثانية مثل رواية مسلم المذكورة هنا أولاً ، غير أنه ليس فيها تكرير لقوله : (انظُرُوا هَذَيْنِ حَتَّى يَضْطَلِحَا) - بل ذكرها مرة واحدة فقط .

وأخرج هذا الحديث أبو داود في سننه - في باب من يهجر أخاه المسلم ج ٤ ص ٢١٨ .

(٢٥٥) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - عَنِ النَّبِيِّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - قَالَ : تُفْتَحُ أَبْوَابُ الْجَنَّةِ كُلَّ يَوْمِ اثْنَيْنِ وَخَمِيسٍ ، فَيُغْفَرُ فِي ذَيْنِكَ الْيَوْمَيْنِ لِكُلِّ عَبْدٍ ، لَا يُشْرِكُ بِاللَّهِ شَيْئًا ، إِلَّا مَنْ بَيْنَهُ وَبَيْنَ أَخِيهِ شَحْنَاءُ فَيَقَالُ - (أَيُّ مَنْ قَبِلَ اللَّهُ تَعَالَى) : اُنْظُرُوا هَذَيْنِ حَتَّى يَضْطَلِحَا .

قال أبو داود : إذا كانت الهجرة لله فليس من هذا . ا هـ .

وأخرج البخارى أحاديث الهجرة - فى باب ذم الهجرة من كتاب
الأدب ج ٩ ص ٥٢ قسطلافى :

(٢٥٦) ومنها عَنْ أَبِي أَيُّوبَ الْأَنْصَارِيِّ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - أَنَّ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : لَا يَحِلُّ لِرَجُلٍ أَنْ يَهْجُرَ أَخَاهُ فَوْقَ
ثَلَاثَ ، يَلْتَقِيَانِ ، فَيُعْرِضُ هَذَا ، وَيُعْرِضُ هَذَا ، وَخَيْرُهُمَا الَّذِي يَبْدَأُ
بِالسَّلَامِ .

وأخرج بسنده إلى عوف بن مالك بن الطفيل (هو ابن الحارث)
وهو ابن أخى عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم لأُمها (أم رومان
بنت عامر الكنانية) .

(٢٥٧) أَنَّ عَائِشَةَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا - حَدَّثَتْ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ الزُّبَيْرِ -
قَالَ فى بَيْع - أَوْ عَطَاءٍ أَعْطَتْهُ عَائِشَةُ : وَاللَّهِ لَتَنْتَهِيَنَّ أَوْ لِأَخْجُرَنَّ
عَلَيْهَا ، فَقَالَتْ : أَهْوَ قَالَ هَذَا ؟ قَالُوا : نَعَمْ ، قَالَتْ : هُوَ اللَّهُ عَلَى
نَذْرٍ أَنْ لَا أَكَلِّمَ ابْنَ الزُّبَيْرِ أَبَدًا ، فَاسْتَشْفَعَ ابْنُ الزُّبَيْرِ إِلَيْهَا حِينَ
طَالَتْ الْهَجْرَةُ ، فَقَالَتْ : لَا ، وَاللَّهِ لَا أَشْفَعُ فِيهِ أَبَدًا ، وَلَا أَتَحَنَّنُ
إِلَى نَذْرِي ، فَلَمَّا طَالَ ذَلِكَ عَلَى ابْنِ الزُّبَيْرِ ، كَلَّمَ الْمِسُورَ بْنَ مَخْرَمَةَ ،
وَعَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ الْأَسْوَدِ بْنِ عَبْدِ يَغُوثَ - وهما من بنى زهرة - وَقَالَ :
أَنْشِدُكُمَا بِاللَّهِ لَمَّا أَدْخَلْتُمَانِي عَلَى عَائِشَةَ ، فَإِنَّهَا لَا يَحِلُّ لَهَا أَنْ تَنْذِرَ
قَطِيعَتِي ، فَأَقْبَلَ بِهِ الْمِسُورُ وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ مُشْتَمِلَيْنِ بَارِدِيَّتَهُمَا حَتَّى

استأذنا على عائشة ، فقالا : السَّلامُ عَلَيْكَ وَرَحْمَةُ اللهِ وَبَرَكَاتُهُ ، أَدْخُلْ
 قَالَتْ عَائِشَةُ : ادْخُلُوا قَالُوا : كُلُّنَا ؟ قَالَتْ : نَعَمْ ، ادْخُلُوا كُلُّكُمْ ،
 وَلَا تَعْلَمُ أَنَّ مَعَهُمَا ابْنَ الزُّبَيْرِ ، فَلَمَّا دَخَلُوا ، دَخَلَ ابْنُ الزُّبَيْرِ الْحِجَابَ
 فَاعْتَنَقَ عَائِشَةَ ، وَطَفِقَ يُنَاشِدُهَا وَيَبْكِي ، وَطَفِقَ الْمِسُورُ وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ
 يُنَاشِدَانِهَا إِلَّا مَا كَلَّمَتْهُ وَقَبِلَتْ مِنْهُ ، وَيَقُولَانِ : إِنَّ النَّبِيَّ - صَلَّى اللهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - نَهَى عَمَّا عَلِمْتَ ، مِنْ الْهَجَرَةِ ، فَإِنَّهُ لَا يَحِلُّ لِمُسْلِمٍ أَنْ
 يَهْجُرَ أَخَاهُ فَوْقَ ثَلَاثِ لَيَالٍ ، فَلَمَّا أَكْثَرُوا عَلَى عَائِشَةَ مِنَ التَّذْكَرَةِ
 وَالتَّخْرِيجِ ، طَفِقَتْ تُذَكِّرُهُمَا وَتَبْكِي ، وَتَقُولُ : إِنِّي نَذَرْتُ ، وَالنَّذْرُ
 شَدِيدٌ ، فَلَمْ يَزَالَا بِهَا ، حَتَّى كَلَّمَتْ ابْنَ الزُّبَيْرِ ، وَأَعْتَقَتْ فِي نَذْرِهَا
 ذَلِكَ أَرْبَعِينَ رَقَبَةً وَكَانَتْ تُذَكِّرُ نَذْرَهَا بَعْدَ ذَلِكَ ، فَتَبْكِي حَتَّى تَبْلُ
 دُمُوعُهَا خِمَارَهَا) .

قال القسطلاني - رحمه الله تعالى : واختلف في النذر إذا خرج مخرج اليمين ، مثل أن
 قال : إن كلمت فلانا فله على عتق رقبة ، فهذا نذر خرج مخرج اليمين لأنه قصد به منع
 نفسه عن الفعل ، فإذا فعل ذلك وجبت كفارة اليمين ، كما ذهب إليه الشافعي وأكثر
 السلف - ويسمى نذر اللجاج .

وقالت المالكية : إنما ينعقد النذر إذا كان في طاعته ، مثل - الله على أن أعتق ، وحينئذ
 فنذر ترك الكلام الصادر من عائشة في حق ابن الزبير رضي الله عنهما - يفضى إلى
 التهاجر ، وهو حرام أو مكروه .

وأجيب بأن عائشة رضي الله عنها : رأت أن ابن الزبير ارتكب بقوله : (لأحجرن عليها)
 أمرا عظيما ، لما فيه من تنقيصها ، ونسبته لها إلى التبذير الموجب لمنعها من التصرف ، مع
 ما انضاف إلى ذلك من كونها أم المؤمنين ، وخالته أخت أمه فكانها رأت أن الذي صدر منه
 نوع عقوق ، فهو في معنى نهيه صلى الله عليه وسلم المسلمين من كلام كعب بن مالك
 وصاحبيه، لذلك نذرت مقاطعته . أهـ .

شرح الحديث من شرح النووي على صحيح مسلم
قال النووي - رحمه الله : قوله ﷺ : (تفتح أبواب الجنة يوم الاثنين ويوم الخميس) .
الحديث

قال القاضي - رحمه الله : قال الباجي : معنى فتحها كثرة الصفح والغفران ، ورفع
المنازل ، واعطاء الثواب الجزيل .

قال القاضي - رحمه الله : ويحتمل أن يكون على ظاهره ، وأن فتح أبوابها علامة لذلك .
وقوله ﷺ : (اركبوا هذين حتى يصطلحا) . قوله : (اركبوا) بالراء الساكنة ، وضم
الكاف ، والهمزة في أوله - همزة وصل ، أى أركبوا . يقال : ركاه يركوه ركوا - إذا أركبه .
قال صاحب التحرير :

يجوز أن يرويه بقطع الهمزة المفتوحة ، من قولهم : أركبت الأمر إذا أخرته .
وذكر غيره أنه روى بقطعها وبوصلها . والشحناء العداوة ، كأنه شحن بغضا له .
وقوله : (وأنظروا هذين حتى يصطلحا) هو بقطع الهمزة أمر من أنظر - إذا أخرج ، أى
أخروهما حتى يفيئا ، أى يرجعا الى الصلح والمودة . اهـ نووى .
فالمودة بينهما تكون سببا لعطف الله عليهما بالمغفرة والرحمة . اهـ والله اعلم .

تنبيه

الحديث رقم ٢٥٦ والحديث رقم ٢٥٧ هذان الحديثان ليس كل منهما من
الأحاديث القدسية .

وقد ذكرنا هنا لبيان أن الهجرة حرام فوق ثلاث ليال ، وأن محل ذلك إذا لم تكن الهجرة
وعدم الكلام لله تعالى . كما فعلت السيدة عائشة - رضى الله عنها - مع عبد الله بن الزبير -
رضى الله عنهما - فقد رأت عائشة رضى الله عنها أن تركها لكلامه كان لله تعالى ، حيث أنه
لم يراع حرمة أم المؤمنين رضى الله عنها كما لم يراع حقها من حيث أنها خالته أخت أمه
السيدة أسماء بنت أبى بكر الصديق رضى الله عنهم أجمعين . والله أعلم .

(حديث المتحابين في الله تعالى)

أخرجه مسلم في صحيحه من كتاب الفضائل - باب - (فضل الحب في الله تعالى) ج ٩ ص ٤٦٠ من هامش القسطلاني .

(٢٥٨) حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ ، عَنْ مَالِكِ بْنِ أَنَسٍ فِيمَا قُرِئَ عَلَيْهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ مَعْمَرٍ ، عَنْ أَبِي الْحُبَابِ ، سَعِيدِ ابْنِ يَسَارٍ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - : إِنَّ اللَّهَ يَقُولُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ : أَيْنَ الْمُتَحَابُّونَ بِجَلَالِي ؟ الْيَوْمَ أَظْلُهُمْ فِي ظِلِّي يَوْمَ لَا ظِلَّ إِلَّا ظِلِّي) .

(٢٥٩) وَأَخْرَجَ الْإِمَامُ مُسْلِمٌ أَيْضاً - مِنْ بَابِ فَضْلِ الْحَبِّ فِي اللَّهِ قَالَ : وَحَدَّثَنِي عَبْدُ الْأَعْلَى بْنُ حَمَادٍ ، حَدَّثَنَا حَمَادُ بْنُ سَلَمَةَ ، عَنْ ثَابِتٍ ، عَنْ أَبِي رَافِعٍ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - عَنْ النَّبِيِّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - أَنَّ رَجُلًا زَارَ أَخَاهُ فِي قَرْيَةٍ أُخْرَى ، فَأَرْصَدَ اللَّهُ عَلَى مَذْرَجَتِهِ مَلَكًا ، قَالَ : أَيْنَ تُرِيدُ ؟ قَالَ : أُرِيدُ أَخًا لِي فِي هَذِهِ الْقَرْيَةِ ، قَالَ : هَلْ لَكَ عَلَيْهِ مِنْ نِعْمَةٍ تَرُبُّهَا ؟ قَالَ : لَا ، غَيْرَ أَنِّي أَحْبَبْتُهُ فِي اللَّهِ - عَزَّ وَجَلَّ - قَالَ : فَإِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكَ بِأَنَّ اللَّهَ قَدْ أَحْبَبَكَ كَمَا أَحْبَبْتَهُ فِيهِ) .

(٢٦٠) وأخرج الإمام مالك في الموطأ حديث المتحابين في الله المذكور أولاً عن مسلم ، غير أنه قال : (أَيْنَ الْمُتَحَابُّونَ لِجَلَالِي) ؟ وبقيته مثل لفظ مسلم .

(٢٦١) وأخرج حديثاً آخر : عَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - قَالَ : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - يَقُولُ : قَالَ اللَّهُ - تَبَارَكَ وَتَعَالَى - : وَجِبْتُ مَحَبَّتِي لِلْمُتَحَابِّينَ فِيَّ ، وَالْمُتَجَالِسِينَ فِيَّ ، وَالْمُتَزَاوِرِينَ فِيَّ ، وَالْمُتَبَاذِلِينَ فِيَّ .

وللحديث قصة طريفة في متن الموطأ وهي ما يأتي :

(٢٦٢) حَدَّثَنِي مَالِكٌ ، عَنْ أَبِي حَازِمٍ بْنِ دِينَارٍ ، عَنْ أَبِي إِدْرِيسَ - الْخَوْلَانِيِّ ، أَنَّهُ قَالَ : دَخَلْتُ مَسْجِدَ دِمَشْقَ ، فَإِذَا فَتًى شَابٌّ بَرَّاقُ الثَّنَائِيَا ، وَإِذَا النَّاسُ مَعَهُ - (وفي رواية : وَمَعَهُ مِنَ الصَّحَابَةِ عِشْرُونَ - وفي رواية : ثَلَاثُونَ) إِذَا اخْتَلَفُوا فِي شَيْءٍ أَسْنَدُوهُ إِلَيْهِ ، وَصَدَرُوا عَنْ قَوْلِهِ ، فَسَأَلْتُ عَنْهُ ، فَقِيلَ : هَذَا مُعَاذُ بْنُ جَبَلٍ ، فَلَمَّا كَانَ الْغَدُ هَجَرْتُ ، فَوَجَدْتُهُ قَدْ سَبَقَنِي بِالتَّهْجِيرِ ، وَوَجَدْتُهُ يُصَلِّي ، قَالَ : فَاِنْتَظِرْتُهُ حَتَّى قَضَى صَلَاتَهُ ، ثُمَّ جِئْتُهُ ، مِنْ قِبَلِ وَجْهِهِ ، فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ ، ثُمَّ قُلْتُ : وَاللَّهِ إِنِّي لِأُحِبُّكَ لِلَّهِ ، فَقَالَ : آله ؟ فَقُلْتُ : آله ، فَقَالَ : آله ؟ فَقُلْتُ : آله ، فَقَالَ : آله ؟ فَقُلْتُ : آله ، فَأَخَذَ بِحَبْوِ رِدَائِي - (وفي رواية : بِحَبْوَتِي رِدَائِي) فَجَبَدَنِي إِلَيْهِ ، وَقَالَ : أَبَشِّرْ ، فَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - يَقُولُ : قَالَ اللَّهُ -

تَبَارَكَ وَتَعَالَى - : وَجَبَتْ مَحَبَّتِي لِلْمُتَحَابِّينَ فِي ، وَالْمُتَجَالِسِينَ فِي ،
وَالْمُتَزَاوِرِينَ فِي ، وَالْمُتَبَاذِلِينَ فِي (١٠ هـ من متن الموطأ .
زاد الطبراني : (وَالْمُتَصَادِقِينَ فِي) .

وفي الزرقاني : وهذا الحديث صحيح ، قال الحاكم : على شرط
الشيخين .

وقال ابن عبد البر : هذا إسناد صحيح .
ومعنى المتبازلين في : أنهم يبذلون أنفسهم وأموالهم لله تعالى .

وأخرجه الترمذي - رحمه الله تعالى - في باب - (الحب في الله)
عن معاذ بن جبل - رضى الله عنه - ولفظه :

(٢٦٣) قَالَ : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - يَقُولُ :
قَالَ اللَّهُ - عَزَّ وَجَلَّ - : الْمُتَحَابُّونَ فِي جَلَالِي لَهُمْ مَنَابِرُ ، مِنْ نُورٍ ،
يَغْبِطُهُمُ النَّبِيُّونَ وَالشُّهَدَاءُ) .

قال الترمذي : حديث حسن صحيح ج ٢ ص ٦٣

شرح الحديث مأخوذ من شرح النووى هامش القسطلانى ج ٩ ص ٤٦٠
قال النووى - رحمه الله تعالى - :

قوله ﷺ : (ان الله يقول يوم القيامة : أين المتحابون بجلالى ، اليوم أظلمهم فى ظلى ، يوم
لا ظل الا ظلى) أى لجلالى .
فيه دليل لجواز قول الانسان : (الله يقول) وهو الصواب ، الذى عليه العلماء كافة ،
الا ما قدمناه فى كتاب الايمان ، عن بعض السلف من كراهية ذلك ، وانه لا يقال : يقول الله ،
بل يقول : قال الله .

وقدمنا أنه بجوازه القرآن الكريم في قوله تعالى : (والله يقول الحق وهو يهتدي السبيل) وأحاديث كثيرة واردة في ذلك .

قوله تعالى : (المتحابون بجلالي) أى بعظمتي وطاعتي ، لا للدنيا .
وقوله تعالى : (يوم لا ظل الا ظلي) أى انه لا يكون من له ظل ، كما في الدنيا - الا ظلي وجاء في غير حديث مسلم : (ظل عرشي) .
قال القاضي - رحمه الله تعالى - : ظاهره انه في ظله من الحر والشمس ، ووهج الموقف ، وأنفاس الخلق . قال : وهو قول الاكثرين .
وقال عيسى بن دينار : معناه كفه من المكاره واکرامه ، وجعله في كنفه وستره ، ومنه قولهم : السلطان ظل الله في الأرض .
وقيل : يحتمل أن الظل هنا عبارة عن الراحة والنعيم . يقال : هو في عيش ظليل ، أى طيب اهـ .

وفي شرح الحديث الثاني - قال النووي رحمه الله :
قوله صلى الله عليه وسلم : (فأرصد الله له على مدرجته ملكا) معنى - أرصده - أقعده يرقبه ، والمدرجة - بفتح الميم والراء : هى الطريق ، سميت بذلك ، لأن الناس يدرجون عليها أى يمضون ويمشون .

وقوله : (هل لك عليه من نعمة تربها) أى تقوم باصلاحها وتنهض اليها بسبب ذلك ، أى فأنت تقصد بزيارته منفعة لنفسك فقط ، تحصلها بهذه الزيارة .
وقوله : (بأن الله قد أحبك كما أحبته فيه) قال العلماء : محبة الله عبده هى رحمته له ورضاه عنه ، واراادته له الخير ، وأن يفعل به فعل المحب من الخير .
واصل المحبة في حق العباد : ميل القلب ، والله تعالى منزّه عن ذلك .
وفي هذا الحديث فضل المحبة في الله تعالى ، وأنها سبب موصل لحب الله تعالى للعبد . وفيه فضيلة زيارة الصالحين والاصحاب .

وفيه أن الآدميين قد يرون الملائكة . اهـ نووى أى يرون الملائكة في صورة انسان .
وقوله في رواية مالك : (فأخذ بحبو ردائي) وفي رواية : (بحبوتي ردائي) أى ما يحتبى به من ردائي .

قال في القاموس : (واحتبى بالثوب) اشتمل به ، أو جمع بين ظهره وساقيه بعمامة ونحوها . والاسم الحبوة ، بفتح الحاء ، ويضم اهـ من القاموس .
فالمقصود هنا انه اخذ بمجمع ردائي الذى تكون به الحبوة ، بان يجمع به بين الظهر والساقين ، لو أراد الاحتباء . والله أعلم .

وقوله : (وجبت محبتي للمتحابين في) أى الذين يتحابون في طاعة الله تعالى وفي التعاون على البر والتقوى - لا لغرض دنيوى تنقضى محبتهم بانقضاء ذلك الغرض ، فالمحبة لله

دائمة ، لأنه الحى الذى لا يموت والمحبة للأغراض الدنيوية تنقطع ، بل يكون الاخلاء يوم
القيامة أعداء ، كما قال تعالى : (الأخلاء يومئذ بعضهم لبعض عدو الا المتقين) .
وقوله : (والمتجالسين فى) أى تجمعهم مجالس طاعى : سواء كانت للذكر ، أو لقراءة
القرآن ، أو لدراسة العلم ، أو للوعظ والارشاد أو للنصيحة فى المصالح الدنيوية التى تعود
بالخير على النفس وعلى الجماعة .
وقوله : (والمتبازلين فى) معناه الذين يبذلون أنفسهم وأموالهم لله تعالى - أو يعاون
بعضهم بعضا بالنفس أو بالمال أو بهما .
وقوله : (والمتصادقين فى) هو من لوازم المحبة الخالصة فى الله تعالى ، فلا يكون هناك
محبة خالصة لله ، الا اذا كانت صادقة لا غش فيها ولا خداع ، ولا نفاق ولا مداينة .
وقوله : (لهم منابر من نور) أى يكون لهم ذلك يوم القيامة فى المحشر والخلق فى غاية
الكرب والازدحام والحر الشديد ، قال الله تعالى : (لا يحزنهم الفزع الأكبر)
وقوله : (يغبطهم النبيون والشهداء) الغبطة : تمنى مثل ما حصل للغير - وهذه ميزة
لهم لا تقتضى أفضليتهم على النبيين والشهداء فان لهم منازل أعلى من منازلهم ، ومزايا
كثيرة لا تتحقق لغيرهم .
رزقنا الله المحبة فى الله ، ونفعنا بشفاعه حبيبنا الأعظم سيدنا محمد ﷺ أمين .

حديث قول الله تعالى : (مرضت فلم تعدني)

أخرجه الإمام مسلم في صحيحه - باب - (فضل عيادة المريض)
من كتاب البر والصلة والآداب - ج ٩ ص ٤٦٣ هامش القسطلاني .

(٢٦٤) حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ بْنُ مَيْمُونٍ ، حَدَّثَنَا بِهِزٌ ، عَنْ أَبِي رَافِعٍ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - : إِنْ اللَّهُ - عَزَّ وَجَلَّ - يَقُولُ : يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، يَا ابْنَ آدَمَ ، مَرَضْتُ فَلَمْ تَعُدْنِي ، قَالَ : يَا رَبُّ ، وَكَيْفَ أَعُودُكَ وَأَنْتَ رَبُّ الْعَالَمِينَ ؟ قَالَ : أَمَا عَلِمْتَ أَنَّ عَبْدِي فَلَانًا مَرِضَ فَلَمْ تَعُدْهُ ؟ أَمَا - عَلِمْتَ أَنَّكَ لَوْ عُدْتَهُ لَوَجَدْتَنِي عِنْدَهُ ؟ يَا ابْنَ آدَمَ ، اسْتَطَعْمَتَكَ فَلَمْ تُطْعَمْنِي ، قَالَ : يَا رَبُّ ، وَكَيْفَ أَطْعَمُكَ وَأَنْتَ رَبُّ الْعَالَمِينَ ؟ قَالَ : أَمَا عَلِمْتَ أَنَّهُ اسْتَطَعْمَكَ عَبْدِي فَلَانٌ ، فَلَمْ تُطْعَمْهُ ؟ ؟ أَمَا عَلِمْتَ أَنَّكَ لَوْ أَطْعَمْتَهُ لَوَجَدْتَ ذَلِكَ عِنْدِي ؟ يَا ابْنَ آدَمَ ، اسْتَسْقَيْتَكَ ، فَلَمْ تَسْقِنِي ، قَالَ : يَا رَبُّ ، كَيْفَ أَسْقِيكَ وَأَنْتَ رَبُّ الْعَالَمِينَ ؟ قَالَ : اسْتَسْقَاكَ عَبْدِي فَلَانٌ فَلَمْ تَسْقِهِ ، أَمَا إِنَّكَ لَوْ سَقَيْتَهُ لَوَجَدْتَ ذَلِكَ عِنْدِي) .

شرح الحديث من شرح النووي على صحيح مسلم
قوله عز وجل : (مرضت فلم تعدني ، قال : يارب ، وكيف أعودك وأنت رب العالمين الخ)
قال العلماء : انما أضاف المرض اليه سبحانه وتعالى ، والمراد العبد تشريفا للعبد وتقريبا له .

قالوا : ومعنى (وجدتني عنده) أى وجدت ثوابي عنده ، وكرامتي ورحمتي - ويدل عليه قوله في تمام الحديث : (لو أطعمته لوجدت ذلك عندي ، ولو أسقيته لوجدت ذلك عندي) أى ثوابه وجزاءه . والله أعلم .

حديث (يا عبادى إني حرمتُ الظلمَ على نفسى)

أخرجه الإمام مسلم فى صحيحه - باب - (تحريم الظلم) ج ١٠ ص ٨ وما بعدها هامش القسطلانى .

(٢٦٥) حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ بَهْرَامٍ الدَّارِمِيُّ ، حَدَّثَنَا مَرْوَانُ - يَعْنِي ابْنَ مُحَمَّدٍ الدَّمَشْقِيَّ - حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ عَنْ رَبِيعَةَ بْنِ يَزِيدَ ، عَنْ أَبِي إِدْرِيسَ الْخَوْلَانِيِّ ، عَنْ أَبِي ذَرٍّ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - عَنِ النَّبِيِّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - فِيمَا رَوَى عَنِ اللَّهِ - تَبَارَكَ وَتَعَالَى - أَنَّهُ قَالَ : يَا عِبَادِي ، إِنِّي حَرَمْتُ الظُّلْمَ عَلَى نَفْسِي ، وَجَعَلْتُهُ بَيْنَكُمْ مُحَرَّمًا ، فَلَا تَظَالَمُوا ، يَا عِبَادِي ، كُلُّكُمْ ضَالٌّ إِلَّا مَنْ هَدَيْتُهُ ، فَاسْتَهْدُونِي أَهْدِكُمْ ، يَا عِبَادِي ، كُلُّكُمْ جَائِعٌ إِلَّا مَنْ أَطْعَمْتُهُ ، فَاسْتَطْعَمُونِي أَطْعِمْكُمْ ، يَا عِبَادِي ، كُلُّكُمْ عَارٍ إِلَّا مَنْ كَسَوْتُهُ ، فَاسْتَكْسُونِي أَكْسِكُمْ ، يَا عِبَادِي ، إِنَّكُمْ تُخْطِئُونَ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ ، وَأَنَا أَغْفِرُ الذُّنُوبَ - جَمِيعًا ، فَاسْتَغْفِرُونِي أَغْفِرْ لَكُمْ ، يَا عِبَادِي إِنَّكُمْ

والحديث دليل على فضل عيادة المريض ، وعلى فضل اطعام المحتاج وعلى فضل سقى الماء ولا شك أن ذلك كله من مكارم الأخلاق ، التى يدعو اليها الاسلام ، وبعث النبى - ﷺ - ليتم مكارم الاخلاق .

واخرج مسلم احاديث قبل هذا الحديث فى فضل عيادة المريض : منها قوله ﷺ : (من عاد مريضاً لم يزل فى خرفة الجنة حتى يرجع) ومنها : (أن المسلم اذا عاد أخاه المسلم ، لم يزل فى خرفة الجنة حتى يرجع) - ومنها : (من عاد مريضاً لم يزل فى خرفة الجنة ، قيل : يا رسول الله ، وما خرفة الجنة . قال : جناها) قال النووى : أى يؤول به ذلك الى الجنة وجنى ثمارها والله أعلم .

لَنْ تَبْلُغُوا ضُرِّي فَتَضُرُّوَنِي ، وَلَنْ تَبْلُغُوا نَفْيِي فَتَنْفَعُونِي ، يَا عِبَادِي
لَوْ أَنَّ أَوْلَكُمْ وَآخِرَكُمْ ، وَلِأَنسَكُمْ وَجِنِّكُمْ ، كَانُوا عَلَى أَتَقَى قَلْبِ
رَجُلٍ وَاحِدٍ مِنْكُمْ ، مَا زَادَ ذَلِكَ فِي مُلْكِي شَيْئًا ، يَا عِبَادِي ، لَوْ أَنَّ
أَوْلَكُمْ وَآخِرَكُمْ ، وَلِأَنسَكُمْ وَجِنِّكُمْ كَانُوا عَلَى أَفَجَرَ قَلْبِ رَجُلٍ وَاحِدٍ
مِنْكُمْ ، مَا نَقَصَ ذَلِكَ مِنْ مُلْكِي شَيْئًا ، يَا عِبَادِي ، لَوْ أَنَّ أَوْلَكُمْ
وَآخِرَكُمْ ، وَلِأَنسَكُمْ وَجِنِّكُمْ ، قَامُوا فِي صَعِيدٍ وَاحِدٍ ، فَسَأَلُونِي ،
فَأَعْطَيْتُ كُلَّ إِنْسَانٍ مَسْأَلَتَهُ ، مَا نَقَصَ ذَلِكَ مِمَّا عِنْدِي ، إِلَّا كَمَا
يَنْقُصُ الْمَخِيطُ ، إِذَا أُذْخِلَ الْبَحْرَ ، يَا عِبَادِي ، إِنَّمَا هِيَ أَعْمَالُكُمْ
أُخْصِيهَا لَكُمْ ، ثُمَّ أَوْفِيكُمْ إِيَّاهَا ، فَمَنْ وَجَدَ خَيْرًا فَلْيَحْمَدِ اللَّهَ ،
وَمَنْ وَجَدَ غَيْرَ ذَلِكَ ، فَلَا يَلُومَنَّ إِلَّا نَفْسَهُ .

* * *

(٢٦٦) قال : قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فِيمَا يَرَوِي
عَنْ رَبِّهِ - عَزَّ وَجَلَّ - (إِنِّي حَرَّمْتُ عَلَى نَفْسِي الظُّلْمَ ، وَعَلَى عِبَادِي ،
فَلَا تَظَالَمُوا ...) وساق الحديث بنحوه .

قال سعيد : كان أبو إدريس الخولاني إذا حدث بهذا الحديث جثا على ركبتيه ، وحدثنيه
أبو بكر بن إسحاق ، حدثنا أبو مسهر ، حدثنا سعيد بن عبد العزيز بهذا الاسناد ، غير أن
مروان أتمهما حديثا .

قال أبو إسحاق : حدثنا بهذا الحديث الحسن والحسين ابنا بشر ومحمد بن يحيى
قالوا : حدثنا أبو مسهر ، فذكروا الحديث بطوله .

وحدثنا إسحاق بن إبراهيم ، ومحمد بن المثنى كلاهما عن عبد الصمد بن عبد الوارث
حدثنا همام ، حدثنا قتادة ، عن أبي قلابة ، عن أبي أسماء ، عن أبي ذر .

وحديث أبي إدريس الذي ذكرناه أتم منه . ١٥

وأخرجه أبو عيسى الترمذى فى صحيحه ، عن أبي ذر ، بألفاظ مغايرة لما ذكره مسلم ، وهى كالآتى :

(٢٦٧) عَنْ أَبِي ذَرٍّ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى : يَا عِبَادِى ، كُلُّكُمْ ضَالٌّ ، إِلَّا مَنْ هَدَيْتُهُ ، فَسَلُونِى الْهُدَى أَهْدِكُمْ ، وَكُلُّكُمْ فَقِيرٌ ، إِلَّا مَنْ أَغْنَيْتُهُ ، فَسَلُونِى أَرْزُقْكُمْ ، وَكُلُّكُمْ مُذْنِبٌ ، إِلَّا مَنْ عَافَيْتُهُ ، فَمَنْ عَلِمَ مِنْكُمْ أَنِّى ذُو قُدْرَةٍ عَلَى الْمَغْفِرَةِ ، فَاسْتَغْفِرْنِى غَفَرْتُ لَهُ ، وَلَا أَبَالِى ، وَلَوْ أَنَّ أَوْلَكُمْ وَآخِرَكُمْ ، وَحَيِّكُمْ وَمَيِّتَكُمْ وَرَطْبَكُمْ وَيَابِسَكُمْ اجْتَمَعُوا عَلَى أَتَقَى قَلْبِ رَجُلٍ مِنْ عِبَادِى ، مَا زَادَ ذَلِكَ فى مُلْكِى جَنَاحَ بَعُوضَةٍ ، وَلَوْ أَنَّ أَوْلَكُمْ وَآخِرَكُمْ ، وَحَيِّكُمْ وَمَيِّتَكُمْ وَرَطْبَكُمْ وَيَابِسَكُمْ ، اجْتَمَعُوا عَلَى أَشَقِّ قَلْبِ عَبْدٍ مِنْ عِبَادِى ، مَا نَقَصَ ذَلِكَ مِنْ مُلْكِى جَنَاحَ بَعُوضَةٍ ، وَلَوْ أَنَّ أَوْلَكُمْ وَآخِرَكُمْ ، وَحَيِّكُمْ وَمَيِّتَكُمْ ، وَرَطْبَكُمْ وَيَابِسَكُمْ ، اجْتَمَعُوا فى صَعِيدٍ وَاحِدٍ ، فَسَأَلَ كُلُّ إِنْسَانٍ مِنْكُمْ مَا بَلَغَتْ أُمْنِيَّتُهُ ، فَأَعْطِيتُ كُلَّ سَائِلٍ - مِنْكُمْ مَا سَأَلَ ، مَا نَقَصَ ذَلِكَ مِنْ مُلْكِى ، إِلَّا كَمَا لَوْ أَنَّ أَحَدَكُمْ مَرَّ بِالْبَحْرِ ، فَغَمَسَ فِيهِ ، إِبْرَةً ، ثُمَّ رَفَعَهَا إِلَيْهِ ، ذَلِكَ بِأَنِّى جَوَادٌ مَاجِدٌ ، أَفْعَلُ مَا أُرِيدُ ، عَطَائِى كَلَامٌ ، وَعَذَابِى كَلَامٌ ، إِنَّمَا أَمْرِى إِذَا أَرَدْتُهُ أَنْ أَقُولَ لَهُ : كُنْ فَيَكُونُ .

قال أبو عيسى الترمذى - رحمه الله تعالى : حديث حسن

(٢٦٨) وأخرجه ابن ماجة في سننه ، عن أبي ذر أيضاً ، بألفاظ

قريبة من ألفاظ الترمذى ، وفيه تقديم وتأخير ، ولم يذكر فيه قوله : (وَلَوْ أَنَّ حَيِّكُمْ وَمَيِّتَكُمْ ، وَرَطْبَكُمْ وَيَابِسَكُمْ ، اجْتَمَعُوا عَلَى أَتَقَى قَلْبٍ وَاحِدٍ) - ولم يذكر فيه أيضاً قوله : (وَعَذَابِي كَلَامٌ) . وبقيته مثل لفظ الترمذى .

(شرح الحديث مأخوذ من شرح النووى لصحيح مسلم) ج ١٠ ص ٨ هامش القسطلانى قال الامام النووى رحمه الله تعالى قوله تعالى : (انى حرمت الظلم على نفسى .. الخ) .

قال العلماء : معناه تقدست عنه وتعاليت ، والظلم مستحيل في حق الله سبحانه وتعالى ، أى لأن الظلم تجاوز الحد والتصرف في ملك الغير وكيف يتجاوز سبحانه حدا ، وليس فوقه من يطيعه ؟ وكيف يتصرف الله في غير ملكه ، والعالم كله ملكه وسلطانه ؟ وأصل التحريم في اللغة : المنع ، فسمى تقدسه سبحانه عن الظلم تحريما ، لمشابهته بالمنوع ، في أصل عدم الشيء .

وقوله تعالى : (وجعلته بينكم محرما ، فلا تظالموا) هو بفتح التاء أى لا تتظالموا ، والمراد لا يظلم بعضكم بعضا ، وهو تأكيد لقوله : (وجعلته بينكم محرما) ، وزيادة تغليظ في تحريمه .

وقوله تعالى : (كلکم ضال الا من هديته) - قال المازرى رحمه الله : ظاهر هذا أنهم خلقوا للضلال ، الا من هداه الله تعالى . وفي الحديث المشهور : (كل مولود يولد على الفطرة) أى فيحصل التعارض وقال في الجواب : قد يكون المراد بالاول وصفهم بما كانوا عليه قبل مبعث النبي صلى الله عليه وسلم .

أو أنهم لو تركوا وما في طباعهم من ايثار الشهوات والراحة ، واهمال النظر - لضلوا . (وهذا الثانى أظهر) .

وفي هذا دليل لمذهب أصحابنا وسائر أهل السنة - أن المهتدى هو من هداه الله تعالى ، وبهدى الله اهتدى ، وبارادة الله تعالى له ذلك .

والله سبحانه وتعالى انما اراد هداية بعض عباده ، وهم المهتدون منهم ، ولم يرد هداية الآخرين ، ولو ارادها لاهتدوا ، خلافا للمعتزلة في قولهم : انه سبحانه وتعالى اراد هداية الجميع .

جل الله أن يريد ما لا يقع ، أو يقع في ملكه ما لا يريد ، (لأن ما شاء الله كان ، وما لم يشأ لم يكن) .

وقوله تعالى : (ما نقص ذلك مماعندى ، الا كما ينقص المحيط ، اذا ادخل البحر) - المحيط : بكسر الميم ، وفتح الياء - هو الابرة . قال العلماء : هذا تقريب الى الافهام - ومعناه لا ينقص شيئا أصلا ، كما قال في الحديث الآخر :

(يد الله سحاء ، لا يغيضها نفقة) - أى لا ينقصها نفقة ، لأن ما عند الله لا يدخله نقص ، وانما يدخل النقص الشيء المحدود الفانى ، وعطاء الله تعالى من رحمته وكرمه ، وهما صفتان قديمتان ، - لا يتطرق اليهما نقص . فضرب المثل بالمحيط في البحر ، لأنه غاية ما يضرب به المثل في القلة وعدم ظهور النقص من المأخوذ منه .

فالمقصود التقريب الى الافهام بما شاهدوه ، فان البحر من أعظم المرئيات عيانا وأكبرها - والابرة من أصغر الموجودات - مع أنها صقيلة لا يتعلق بها ماء ، اذا انغمست في البحر . والله اعلم .

وقوله تعالى : (يا عبادى ، انكم تخطئون بالليل والنهار) الرواية المشهورة : بضم التاء - من أخطأ - وروى بفتح التاء وفتح الطاء ، من - (خطىء) . يقال : خطىء - بكسر الطاء ، يخطأ - بفتحها ، اذا فعل ما يآثم به عامدا ، فهو خاطىء ، ومنه قوله تعالى : (استغفر لنا ذنوبنا انا كنا خاطئين) . قال النووي - رحمه الله تعالى : ويقال في الاثم أيضا : أخطأ - فهما صحيحان . اهـ نووى .

وقوله تعالى في رواية الترمذى وابن ماجه : (ذلك بأننى جواد ماجد) .

قال في القاموس : الجواد السخى ، جمعه أجواد وأجاود ، اهـ قاموس .

وقال في القاموس أيضا : المجد نيل الشرف ، والكرم . مجد كنصر ، وكرم مجدا ومجادة ، فهو ماجد ومجيد . والمجيد الرفيع والشريف الفعال . اهـ من القاموس .

فيجمع الوصفان جميع صفات الكرم والعطاء والرحمة والاحسان وكلها صفات ثابتة لله تعالى ، واجبة لذاته تعالى ، لا يعترئها نقص ولا فناء .

وقوله تعالى : (أفعل ما أريد ، عطائى كلام ، وعذابى كلام انما امرى لشيء اذا أردته أن أقول له : كن فيكون) .

هو توضيح لقوله : أفعل ما أريد - وبيان لسرعة تحقق مراد الله تعالى ، بأنه في التمثيل ،
كمن يقول لشيء : كن فيكون) .
سواء كان ما يريده عطاء ، أم عذابا ، وليس المراد عين الكلام ، بل هو تمثيل لذلك ،
وتوضيح له ، وتقريب للأفهام . والله اعلم .

حديث (الكبرياء ردائي ، والعظمة إزارى)

أخرجه الإمام مسلم في صحيحه - باب - (تحريم الكبر) ج ١٠
ص ٥٣ هامش القسطلاني قال بسنده إلى أبي هريرة ، وأبي سعيد الخدري
رضي الله عنهما .

(٢٦٩) قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - : الْعِزَّةُ
إِزَارُهُ ، وَالْكِبْرِيَاءُ رِدَائُهُ ، فَمَنْ يُنَازِعْنِي عَذَّبْتُه .

وأخرجه أبو داود في سننه - باب - (ما جاء في الكبر) ج ٤
ص ٥٠ قال :

(٢٧٠) حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ ، حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ ،
أَنْبَأَنَا مُحَمَّدُ بْنُ زِيَادٍ ، قَالَ : سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ -
قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - : قَالَ اللَّهُ - عَزَّ وَجَلَّ - :
الْكِبْرِيَاءُ رِدَائِي ، وَالْعَظْمَةُ إِزَارِي ، فَمَنْ نَازَعَنِي وَاحِدًا مِنْهُمَا ، قَذَفْتُهُ
فِي النَّارِ .

وأخرجه ابن ماجه في سننه - في باب - (البراءة من الكبر ،
والتواضع) ج ٢ ص ٢٨٢ فقال بسنده :

(٢٧١) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - وَهُوَ مِثْلُ أَفَافِ أَبِي دَاوُدَ ، إِلَّا أَنَّهُ قَالَ :
(مَنْ نَازَعَنِي وَاحِدًا مِنْهُمَا ، أَلْقَيْتُهُ فِي جَهَنَّمَ) .

(٢٧٢) وأخرجه ابن ماجة أيضاً عن ابن عباس - رضى الله عنهما -
مثل ذلك ، إلا أنه قال : (فَمَنْ نَازَعَنِي وَاحِدًا مِنْهُمَا أَلْقَيْتُهُ فِي النَّارِ) .

شرح الحديث من شرح النووى على مسلم ج ١٠ ص ٥٣ .
قال النووى - رحمه الله تعالى :
قوله صلى الله عليه وسلم (العزة ازاره ، والكبرياء رداؤه ، فمن ينازعنى عذبتة) .
هكذا هو فى جميع النسخ ، فالضمير فى - ازاره ، ورداؤه - يعود الى الله تبارك وتعالى -
للعلم به .
وفيه محذوف ، تقديره : قال الله تعالى : (ومن ينازعنى ذلك أعذبه) .
ومعنى - ينازعنى - يتخلق بذلك ، فيصير فى معنى المشارك . وهذا وعيد شديد فى الكبر ،
مصرح بتحريمه .

وأما تسميته ازاراً ، ورداء - فمجاز واستعارة حسنة ، كما تقول العرب : فلان شعاعه
الزهد ، ودثاره التقوى ، لا يريدون الثوب الذى هو شعار أودثار .
بل معناه : صفته اللازمة له كذا ، فلا تنفك عنه ابداً . قال المازرى : ومعنى الاستعارة
هنا : أن الازار والرداء يلصقان بالانسان ويلزمانه ، وهما جمال له .
فضرب ذلك مثلاً لكون العز والكبرياء بالله أحق ، وله الزام ، واقتضاهما جلاله .
ومن مشهور كلام العرب : (فلان واسع الرداء ، وغمر الرداء أى واسع العطية . اهـ من
النووى .
أقول :

وقد ورد القرآن الكريم بزم الكبر ، والوعيد الشديد عليه ، وقد جعله الله تعالى سبباً لمنع
الخير والتوفيق عن صاحبه ، فقال تعالى : (سأصرف عن آياتى الذين يتكبرون فى الأرض
بغير الحق) - وقال تعالى : (اليس فى جهنم مثوى للمتكبرين) - وقال تعالى : (ذلكم بما
كنتم تستكبرون فى الأرض بغير الحق وبما كنتم تفسقون) .
وقال تعالى : (فاليوم تجزون عذاب الهون بما كنتم تقولون على الله غير الحق وكنتم عن
آياته تستكبرون) . اهـ نسأله تعالى أن يخلص نفوسنا من الكبر ويرزقنا التواضع أمين .

أخرج البخارى حديث موسى مع الخضر عليهما السلام .

ج ٤ ص ١٥٤ فقال :

(٢٧٣) حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ ، حَدَّثَنَا سُفْيَانُ ، حَدَّثَنَا عَمْرُو
ابْنُ دِينَارٍ ، قَالَ : أَخْبَرَنِي سَعِيدُ بْنُ جُبَيْرٍ ، قَالَ : قُلْتُ لِابْنِ عَبَّاسٍ -
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا : إِنْ نَوَّافًا الْبِكَالِيَّ يَزْعُمُ أَنَّ مُوسَى صَاحِبَ الْخَضِرِ لَيْسَ
هُوَ صَاحِبَ بَنِي إِسْرَائِيلَ إِنَّمَا هُوَ مُوسَى آخَرُ ، فَقَالَ : كَذَبَ عَدُوُّ اللَّهِ -
حَدَّثَنَا أَبِي بْنُ كَعْبٍ ، عَنِ النَّبِيِّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - أَنَّ مُوسَى
قَامَ خَطِيبًا فِي بَنِي إِسْرَائِيلَ ، فَسُئِلَ أَيُّ النَّاسِ أَعْلَمُ ؟ فَقَالَ : أَنَا ،
فَعَتَبَ اللَّهُ عَلَيْهِ إِذْ لَمْ يَرُدَّ الْعِلْمَ إِلَيْهِ ، فَقَالَ لَهُ : بَلَى ، لِي عَبْدٌ بِمَجْمَعِ
الْبَحْرَيْنِ ، هُوَ أَعْلَمُ مِنْكَ ، قَالَ : أَيُّ رَبٍّ ، وَمَنْ لِي بِهِ ؟ - وَرُبَّمَا
قَالَ سُفْيَانُ : أَيُّ رَبٍّ ، وَكَيْفَ لِي بِهِ ؟ قَالَ : تَأْخُذُ حُوتًا فَتَجْعَلُهُ فِي
مِكَتَلٍ ، حَيْثُمَا فَقَدَتِ الْحُوتُ ، فَهُوَ ثُمَّ - وَرُبَّمَا قَالَ : فَهُوَ ثُمَّ -
وَأَخَذَ حُوتًا فِي مِكَتَلٍ ، ثُمَّ انْطَلَقَ هُوَ وَفَتَاهُ ، يُوشَعَ بْنَ نُونٍ - حَتَّى
إِذَا أَتَيَا الصَّخْرَةَ ، وَضَعَا رُؤُوسَهُمَا الحديث بطوله) .

وأخرجه البخارى في سورة الكهف - من قوله تعالى : (وإِذْ قَالَ
مُوسَى لِفَتَاهُ الْآيَةُ) ج ٦ ص ٨٨ .

(٢٧٤) وفيه : (فَأَوْحَى اللَّهُ إِلَيْهِ : إِنَّ لِي عَبْدًا بِمَجْمَعِ الْبَحْرَيْنِ ،
أَوْ عِنْدَ مَجْمَعِ الْبَحْرَيْنِ - هُوَ أَعْلَمُ مِنْكَ ، قَالَ مُوسَى : يَا رَبُّ ، فَكَيْفَ
لِي بِهِ ؟ قَالَ : تَأْخُذُ مَعَكَ حُوتًا ، فَتَجْعَلُهُ فِي مِكْتَلٍ ، فَحَيْثُمَا فَقَدْتَ
الْحُوتَ فَهُوَ ثَمٌّ ...) إلى آخر الحديث .

وَأَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ أَيْضًا فِي الْبَابِ نَفْسَهُ ، بِرَوَايَةِ أُخْرَى ، وَفِيهَا :
(٢٧٥) فَتَعَبَ - (أَيْ اللَّهُ) عَلَيْهِ ، إِذْ لَمْ يَرُدَّ الْعِلْمَ إِلَى اللَّهِ ، قِيلَ :
بَلَى ، قَالَ : يَا رَبُّ ، فَأَيْنَ ؟ قَالَ : بِمَجْمَعِ الْبَحْرَيْنِ قَالَ : أَيْ رَبُّ ،
اجْعَلْ لِي عِلْمًا ، أَعْلَمُ ذَلِكَ بِهِ - فَقَالَ لِي عَمْرُو : حَيْثُ يُفَارِقُكَ
الْحُوتُ - وَقَالَ لِي يَعْلى : قَالَ : خُذْ حُوتًا مَيْتًا ، حَيْثُ يُنْفَخُ فِيهِ الرُّوحُ ،
فَأَخْذَ حُوتًا ... إلى آخر الحديث) .

وقد أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي هَذَا الْبَابِ ، بِالْأَفَافِ قَرِيبَةً مِمَّا ذَكَرْنَاهُ
هنا . والله أعلم .

وقال القسطلاني - رحمه الله تعالى - في سورة الكهف من ج ٧
ص ٢٢١ : قال : وهذا الحديث سبق في كتاب العلم ، وَأَخْرَجَهُ الْمُؤَلِّفُ -
رحمه الله تعالى - في أكثر من عشرة مواضع من كتابه الجامع . ا هـ .

الكلام على حديث الخضر وموسى عليهما السلام متنا وشرحا من القسطلاني ج ٥ ص
٣٨١ وما بعدها ، قال رحمه الله تعالى :

(حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال : (حدثنا سفيان) بن عيينة قال : (حدثنا عمرو بن
دينار) المكي ، قال : (أخبرني سعيد بن جبیر) بضم الجيم مصغرا الكوفي (قال : قلت
لابن عباس : أن نوحا) بفتح النون وسكون الواو وتنوين الفاء ابن فضالة ، بفتح الفاء ،

والضاد المعجمة ، أبا يزيد القاض (البكالى) بكسر الباء وتخفيف اللام والكاف على الصواب ونقل عن المهلب والصدقي وأبى الحسن بن سراج ، نسبة الى بكال ، من حمير ، وضبطه أكثر المحدثين فيما قاله عياض البكالى بفتح الموحدة ، وتشديد الكاف - قال : وكذا قيدناه عن أبى بحروابن أبى جعفر عن العذرى قاله أبو ذر ، نسبة الى بكال بن دعى (يزعم أن موسى صاحب الخضر ، الذى قص الله عنهما في سورة الكهف ليس هو موسى بنى اسرائيل ، انما هو موسى آخر) يسمى موسى بن ميثا بن افراثيم بن يوسف بن يعقوب . وموسى الثانى منون للفرق .

(فقال ابن عباس : كذب عدو الله نوف فيما زعم ، قاله مبالغة في الانكار والزجر ، وكان في شدة غضبه ، لا أنه اعتقد ذلك . ثم قال :

(حدثنا أبى كعب عن النبى ﷺ أن موسى قام خطيبا في بنى اسرائيل ، فسئل أى الناس أعلم) ؟ أى منهم (فقال) بحسب اعتقاده (أنا) أى أعلم الناس - وهذا أبلغ من قوله « في الرواية السابقة ، هل نعلم أحدا أعلم منك ؟ قال : لا ، فإنه نفى هناك علمه ، وفي هذه الرواية نفى على البت (فعتب الله عليه اذ لم يرد العلم اليه) فيقول : الله أعلم ، ونحوه فقال الله له : (بلى ، لى عبد) هو خضر (بمجمع البحرين) ملتقى بحرى فارس والروم مما يلى الشرق (هو أعلم منك) أى بشىء مخصوص (قال) موسى : (أى رب ، ومن لى به ؟) أى ومن يتكفل لى برؤيته .

(وربما قال سفيان) بن عيينة : (أى رب ، وكيف لى به) أى كيف يتهىأ لى أن أظفر به (قال) تعالى : (تأخذ حوتا) مملوحا (فتجعله في مكمل) بكسر الميم وسكون الكاف ، وفتح الفوقية ، زنبيل (حيثما فقدت الحوت) بفتح القاف (فهو) أى الخضر (ثم) بفتح المثلثة وتشديد الميم .

(وربما قال : فهو ثمه) بزيادة هاء السكت الساكنة أى هناك .

(وأخذ) بالواو أى موسى (حوتا) مملوحا (فجعله في مكمل) كما أمر (ثم انطلق هو وفتاه - يوشع بن نون) بالصرف كنوح (حتى أتيا) ولأبى ذر (حتى اذا أتيا الصخرة) عند ساحل مجمع البحرين - ويقال : هناك عين تسمى بعين الحياة (وضعا رءوسهما) (بقية الحديث من البخارى) (فرقد موسى ، واضطرب الحوت) أى تحرك ، لأن الحياة حلت فيه باذن الله (فخرج) من المكمل (فسقط في البحر ، فاتخذ سبيله في البحر سربا ، فأمسك الله عن الحوت جرية الماء) فصار عليه مثل الطاق .

(فقال : هكذا مثل الطاق) أى مثل عقد البناء ، معجزة لموسى والخضر عليهما السلام (فانطلقا يمشيان بقية ليلتهما ويومهما ، حتى اذا كان من الغد قال) موسى لفتاه : آتنا غداءنا ، لقد لقينا من سفرنا هذا نصبا) .

(ولم يجد موسى التعب حتى جاوز حيث أمره الله ، قال له فتاه : أرأيت اذ أوينا الى

الصخرة ، فانى نسيت الحوت) أى نسيت أن أخبرك بحياته ، وانتضاب الماء مثل الطاق (وما أنسانيه الا الشيطان أن أنكره) لما بهر العقل من عظيم القدرة (واتخذ) أى الحوت (سبيله فى البحر) سبيلا (عجبا) وهو كونه كالسرب (فكان للحوت مسلكا (سربا) ولهما) أى لموسى وفتاه (عجبا) فانه جمد الماء .

قال له موسى : (ذلك ما كنا نبغ ، فارتدا على آثارهما قصصا) أى رجعا يقصان الطريق الذى جاء فيه ، (يقصان آثارهما قصصا) أى يتبعان آثار مسيرهما اتباعا (حتى اذا انتهيا الى الصخرة) فذهبا يلتمسان الخضر (فاذا رجل نائم مسجى بثوب) أى مغطى به كله (فسلم موسى ، فرد عليه) الخضر (فقال : وانى بأرضك السلام ؟ وفى رواية : وهل بأرضى من سلام ؟ قال الخضر : (قال : أنا موسى قال) الخضر (موسى بنى اسرائيل ؟ قال : نعم) أتيتك لتعلمنى مما علمت رشدا) ولم يرد أن يعلمه شيئا من أمر الدين ، لأن الأنبياء لا يجهلون ما يتعلق بدينهم الذى تعبدت به أمتهم .

(قال : يا موسى ؟ انى على علم من علم الله علمنيه لا تعلمه ، وأنت على علم من علم الله علمكه لا أعلمه) أى لا أعلم جميعه ، وأنت لا تعلم جميع ما عندى ، (قال موسى : هل اتبعك ؟ قال : انك لن تستطيع معى صبرا) لأن موسى عليه السلام لا يصبر على ترك الانكار اذا رأى ما يخالف الشرع .

(وكيف تصبر على ما لم تحط به خبرا) أى وكيف تصبر وأنت نبى على ما أفعله من أمور ظواهرها مناكير - وبواطنها لم تحط بها خبرا .. الى قوله : (ولا أعصى لك أمرا) (فانطلقا) موسى والخضر (يمشيان على ساحل البحر) ومعهما يوشع (فمرت بهما سفينة كلموهم أن يحملوهم فعرفوا الخضر فحملوه) أى وموسى وفتاه (بغير نول) بفتح النون أى بغير أجره (فلما ركبا فى السفينة جاء عصفور ، فوقع على حرف السفينة فنقر نقرة أو نقرتين ، قال له الخضر : يا موسى ، ما نقص علمى وعلمك من علم الله) أى من معلومه (الا مثل ما نقص هذا العصفور بمنقاره من البحر) .

ولفظ النقص ليس على ظاهره ، وانما معناه أن علمى وعلمك بالنسبة الى علم الله تعالى كنسبة ما نقره هذا العصفور الى ماء البحر ، فهو على التقريب الى الافهام (اذ أخذ الخضر الفأس) بالهمزة (فنزع لوحا) من ألواح السفينة (فلم يفجا موسى الا وقد قلع) الخضر (لوحا) من السفينة (بالقدم) بفتح القاف وتشديد الدال ، وضبطه الصفانى بالفتح والتخفيف .

(فقال له موسى) منكرا (ما صنعت) ؟ هؤلاء (قوم حملونا) فى سفينتهم (بغير نول عمدت) بفتح الميم (الى سفينتهم ، فخرقتها لتغرق أهلها) فان خرقها سبب لدخول الماء فيها المفضى الى غرق أهلها .
(لقد جئت شيئا امرا ؟ أى عظيما) قال (الخضر مذكرا لموسى بما سبق من الشرط :

(ألم أقل لك لن تستطيع معى صبرا) استفهام على سبيل الإنكار (قال) موسى للخضر (لا تؤاخذنى بما نسيت) يعنى وصيته ، وهو اعتذار بالنسيان – أو أراد بالنسيان الترك ، أى لا تؤاخذنى بما تركت .

(ولا ترهقنى) أى لا تغشنى (من أمرى عسرا) ، فكانت الأولى من موسى نسيانا (فلما خرجا من البحر مروا بغلام يلعب مع الصبيان ، فأخذ الخضر برأسه ، فقلعه بيده هكذا – وأوماً سفيان بأطراف أصابعه ؟ كأنه يقطف شيئاً) فقال له موسى : أقتلت نفساً زكية بغير نفس ، لقد جئت شيئاً نكراً ، قال : ألم أقل لك انك لن تستطيع معى صبرا قال : ان سألتك عن شيء بعدها فلا تصاحبنى قد بلغت من لدنى عذرا ، فانطلقا حتى اذا أتيا أهل قرية استطعما أهلها) واستضافوهم (فأبوا أن يضيفوهما فوجدا فيها جدارا يريد أن ينقض) مائلا ، أوماً الخضر بيده هكذا ، وأشار سفيان كأنه يمسح شيئاً الى فوق .

(قال) أى موسى (قوم أتيانهم) فاستطعمناهم واستضيفناهم (فلم يطعمونا ولم يضيفونا عمدت الى حائطهم) المائل فأقامته (لو شئت لاتخذت عليه اجرا) أى جعلاً (قال) الخضر : (هذا فراق بينى وبينك سأنبئك بتأويل ما لم تستطع عليه صبرا) لكونه منكراً بحسب الظاهر .

(قال النبى ﷺ : وددنا أن موسى كان صبر فقص الله علينا من خبرهما – قال سفيان : قال النبى ﷺ : يرحم الله موسى لو كان صبر لقص الله علينا من أمرهما) .
وفى التفسير ، من طريق الحميد عن سفيان : (وددنا أن موسى كان صبر حتى يقص الله علينا من خبرهما) . اهـ من القسطلانى . والله أعلم .

حديث الرجل الذى حَزَّ يده بسكين فمات - فى البخارى أخرجه
من باب الحديث عن بنى إسرائيل . ج ٤ ص ١٧٠ .

(٢٧٦) حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ ، حَدَّثَنَا حَجَّاجٌ ، حَدَّثَنَا جَرِيرٌ ، عَنْ الْحَسَنِ ،
حَدَّثَنَا جُنْدُبُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ فِي هَذَا الْمَسْجِدِ ، وَمَا نَسِينَا مُنْذُ حَدَّثَنَا ،
وَمَا نَخْشَى أَنْ يَكُونَ جُنْدُبٌ كَذَبَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -
قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - : كَانَ فِيمَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ
رَجُلٌ ، بِهِ جُرْحٌ ، فَجَزَعُ ، فَأَخَذَ سِكِّينًا ، فَحَزَّ بِهَا يَدَهُ ، فَمَا رَقَاءَ
الدَّمُ ، حَتَّى مَاتَ ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : (بَادَرْنِي عَبْدِي بِنَفْسِهِ ، حَرَّمْتُ
عَلَيْهِ الْجَنَّةَ) .

شرح الحديث مأخوذ من القسطلانى

قوله : (كان فيمن كان قبلكم) أى من بنى اسرائيل أو من غيرهم ، والأول هو الظاهر
(رجل به جرح) بضم الجيم وسكون الراء (فجزع) بفتح الجيم ، وكسر الزاى ، أى لم
يصبر على ألمه (فأخذ سكيناً فحز بها يده) أى قطع يده بها من غير ابانة (فما رقا الدم)
أى لم ينقطع الدم (حتى مات) لفراغ الدم من بدنه بذلك الجرح .
(قال الله تعالى : بادرنى عبدى بنفسه) أى استعجل الموت لنفسه بنفسه (حرمت عليه
الجنة) ، أى لأنه استحل ذلك ، فكفر ، فيكون مخلداً فى النار بكفره ، لا بقتل نفسه ، أو كان
كافراً فى الأصل وعوقب بهذه المعصية زيادة على كفره . واستشكل قوله : (بادرنى
بنفسه) اذ مقتضاه أن من قتل فقد مات قبل أجله ، مع أنه لا يموت أحد بسبب من
الأسباب الا بانقضاء أجله ، وقد علم الله أنه يموت بالسبب المذكور ، وما علم الله لا يتغير .
وأجيب بأنه لما وجدت منه صورة المبادرة ، بقصده واختياره ، ولم يطلعه الله على علمه ،
فاختار هو قتل نفسه فكأنه قد بادر فاستحق المعاقبة لعصيانه - والحديث أصل كبير فى
تعظيم قتل النفس : سواء كان قتل نفسه أم قتل غيره لأن نفسه ليست ملكه هو ، بل هى
ملك لله تعالى . والله أعلم .

حديث اغتسال أيوب - عليه السلام - ، ونزول جراد من ذهب عليه) أخرجه البخارى فى كتاب الغسل (باب من اغتسل عرياناً)
ج ١ ص ٦٤

(٢٧٧) حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ نَصْرِ ، قَالَ : حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ ، عَنْ مَعْمَرٍ ، عَنْ هَمَّامِ بْنِ مُنَبِّهٍ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - عَنِ النَّبِيِّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - قَالَ : بَيْنَا أَيُّوبُ يَغْتَسِلُ عُرْيَانًا ، فَخَرَّ عَلَيْهِ جَرَادٌ مِنْ ذَهَبٍ ، فَجَعَلَ أَيُّوبُ يَحْتَنِي فِي ثَوْبِهِ ، فَنَادَاهُ رَبُّهُ : أَلَمْ أَكُنْ أَغْنَيْتُكَ عَمَّا تَرَى ؟ قَالَ : بَلَى ، وَعِزَّتِكَ ، وَلَكِنْ لَا غِنَى لِي عَنْ بَرَكَاتِكَ .

وأخرجه البخارى أيضاً فى كتاب - بدء الخلق - باب - قول الله تعالى : (وأيوب إذ نادى ربه أنى مسنى الضر) . ج ٤ ص ١٥١ .
وأخرجه أيضاً فى كتاب التوحيد - باب - قول الله تعالى :
(يريدون أن يبدلوا كلام الله) ج ٩ ص ١٤٣ .

(٢٧٨) وزاد فى هاتين الروایتين : (خَرَّ عَلَيْهِ رِجْلُ جَرَدٍ مِنْ ذَهَبٍ) .
ورجل جراد - بكسر الراء : أى جماعة جراد .

(٢٧٩) وأخرجه النسائى فى سننه - (باب الاستتار عند الاغتسال)
ج ١ ص ٢٠١ ولفظه مثل رواية البخارى فى كتاب الغسل ، المذكورة هنا وقال فيها .

(وَلَكِنْ لَا غِنَى لِي عَنْ بَرَكَاتِكَ) بجمع بركات .

أخرج الحديث مسلم في كتاب الفضائل - باب من فضائل غفار
وأسلم ... الخ) ج ٩ ص ٤٠٧ من هامش القسطلاني على البخارى .
(٢٨٠) وَحَدَّثَنِي حُسَيْنُ بْنُ حَرْبٍ ، حَدَّثَنَا الْفَضْلُ بْنُ مُوسَى ، عَنْ
خَيْثَمِ بْنِ عِرَاكٍ ، عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - أَنَّ
رَسُولَ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - قَالَ : (أَسْلَمُ سَالَمَهَا اللَّهُ ، وَغَفَارُ
غَفَرَ اللَّهُ لَهَا ، أَمَا إِنِّي لَمْ أَقُلْهَا ، وَلَكِنْ قَالَهَا اللَّهُ - عَزَّ وَجَلَّ) .

وأخرج مسلم - رحمه الله تعالى - هذا الحديث في صحيحه
بروايات كثيرة : منها عن أبي هريرة ومنها عن أبي ذر ، ومنها عن جابر
ابن عبد الله ، ومنها عن عبد الله بن عمر ، ومنها عن أبي أيوب الأنصارى
- رضى الله عنهم أجمعين .

شرح حديث اغتسال أيوب عريانا الحديث في الصفحة السابقة من القسطلاني ج ص ٣٣٣

قوله : (فخر عليه جراد من ذهب) .
قال القسطلاني - رحمه الله - : وهل كان جرادا حقيقة ذا روح ، الا أنه كان من ذهب -
أو كان على شكل الجراد وليس فيه روح ؟
قال في شرح التقريب : الاظهر الثانى . والله أعلم .
وقوله : (يحتشى في ثوبه) أى يأخذ بيديه ، ويرمى في ثوبه
وقوله : (فناداه ربه) بأن كلمه ربه كما كلم موسى عليهما السلام ، أو كان ذلك بواسطة
ملك من الملائكة . (بلى وعزتك) أى أنت أغنيتنى .

وقد أخرج مسلم حديث (أسلم سالمها الله) بسنده إلى أبي بكره رضى الله عنه - بلفظ أطول مما سبق ، فقال فيه بعد السند إلى محمد بن يعقوب :

(٢٨١) عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ يَعْقُوبَ ، قَالَ : سَمِعْتُ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ أَبِي بَكْرَةَ يُحَدِّثُ عَنْ أَبِيهِ ، أَنَّ الْأَقْرَعَ بْنَ حَابِسٍ جَاءَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - فَقَالَ : إِنَّمَا بَايَعَكَ سُرَّاقُ الْحَجِيجِ ، مِنْ أَسْلَمَ وَغِفَارَ وَمُزَيْنَةَ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - : أَرَأَيْتَ أَنْ كَانَ أَسْلَمُ وَغِفَارُ ، وَمُزَيْنَةُ خَيْرًا ، مِنْ بَنِي تَمِيمٍ ، وَبَنِي عَامِرٍ ،

(ولكن لا غنى بى عن بركتك) - وفي رواية - لى - عن بركاتك ، أى خيرك . - وغنى - بكسر الغين ، والقصر من غير تنوين - قال : ورويناه بالتنوين . ثم قال القسطلانى - رحمه الله : ومحال أن يكون أيوب - صلوات الله وسلامه عليه - أخذ هذا المال حبا للدنيا ، وإنما أخذه كما أخبر هو عن نفسه ، لأنه بركة من ربه ، حيث انه قريب العهد بتكوين الله عز وجل ، أو أنه نعمة جديدة خارقة للعادة ، فينبغى تلقاها بالقبول ، ففي ذلك شكر لها ، وتعظيم لشأنها ، وفي الاعراض عنها كفر بها ، ورد لنعمة الله .

وفي الحديث جواز الاغتسال عريانا ، لأن الله لم يعاتبه على الاغتسال عريانا حيث لا يراه أحد . وإنما عاتبه على جمع الجراد . اهـ قسطلانى . أقول : وقد ورد أن موسى كان يغتسل عريانا فذهب الحجر بثوبه ، فضربه وقال : ثوبى حجر مرتين . اهـ .

شرح الحديث الأول من شرح النووى على صحيح مسلم . قوله ﷺ : (وأسلم سالمها الله) . قال العلماء : هو من المسألة ، وترك الحرب . قيل : هو دعاء لهم ، وقيل : هو خبر عن حالهم . قال القاضى فى المشارق : هو من أحسن الكلام ، ومجانسته ، مأخوذ من سالمته - إذا لم تر منه مكروها ، فكانه ﷺ دعا لهم بأن يصنع الله بهم ما يوافقهم ، فيكون - سالمها - بمعنى سلمها ، وقد جاء فاعل بمعنى - فعل - كقاتله الله ، أى قتله . اهـ .

وَأَسَدٌ وَغُطْفَانٌ أَخَابُوا وَخَسِرُوا ؟ فَقَالَ : نَعَمْ ، قَالَ : فَوَالَّذِي نَفْسِي
بِيَدِهِ ، إِنَّهُمْ لَأَخِيرُ مِنْهُمْ) .

أَخْبِرُ : لغة قليلة الاستعمال ، والكثير : خير منهم . اه نووى .

وكذا يقال في قوله : (وغفار غفر الله لها ؟ كأنه دعاء لهم بأن يصنع الله بهم ما يوافقهم
من المغفرة لهم .
قال : ويكفى غفار فخرا أن أبا ذر الغفارى - رضى الله عنه - منهم ، وقد أسلم قديما ،
ولاسلامه قصة مشهورة في صحيح البخارى رحمه الله . والله أعلم .
والحديث أخرجه البخارى في كتاب المناقب ، وليس فيه قوله : (أما انى لم أقلها . الخ)
والله أعلم . اه .

(وفي تلاوته بالليل ، ونزول سورة الكوثر ، وفضل الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم ، وفضل خديجة رضى الله عنها ، وبشارتها ببيت في الجنة) .

أولا - حديث (إن الله عز وجل يأمرك أن تقرء القرآن على سبعة أحرف) أخرجه النسائي في سننه - باب جامع - (ما جاء في القرآن) .

(٢٨٢) عَنْ أَبِي بِنِ كَعْبٍ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - كَانَ عِنْدَ أَصَاةِ بَنِي غِفَارٍ ، فَأَتَاهُ جِبْرِيلُ - عَلَيْهِ السَّلَامُ - فَقَالَ : إِنَّ اللَّهَ - عَزَّ وَجَلَّ - يَأْمُرُكَ أَنْ تُقْرَأَ أَمَّتَكَ الْقُرْآنَ عَلَى حَرْفٍ ، قَالَ : اسْأَلُ اللَّهَ مُعَافَاتَهُ وَمَغْفِرَتَهُ ، وَإِنْ أُمْتِي لَا تُطِيقُ ذَلِكَ ، ثُمَّ أَتَاهُ الثَّانِيَةَ ، فَقَالَ : إِنَّ اللَّهَ - عَزَّ وَجَلَّ - يَأْمُرُكَ أَنْ تُقْرَأَ أَمَّتَكَ الْقُرْآنَ عَلَى حَرْفَيْنِ ، قَالَ : اسْأَلُ اللَّهَ مُعَافَاتَهُ وَمَغْفِرَتَهُ ، وَإِنْ أُمْتِي لَا تُطِيقُ ذَلِكَ ، ثُمَّ جَاءَهُ الثَّلَاثَةَ ، فَقَالَ : إِنَّ اللَّهَ - عَزَّ وَجَلَّ - يَأْمُرُكَ أَنْ تُقْرَأَ أَمَّتَكَ الْقُرْآنَ عَلَى ثَلَاثَةِ أَحْرَفٍ ، فَقَالَ : اسْأَلُ اللَّهَ مُعَافَاتَهُ وَمَغْفِرَتَهُ ، وَإِنْ أُمْتِي لَا تُطِيقُ ذَلِكَ ، ثُمَّ جَاءَهُ الرَّابِعَةَ ، فَقَالَ : إِنَّ اللَّهَ - عَزَّ وَجَلَّ - يَأْمُرُكَ أَنْ تُقْرَأَ أَمَّتَكَ الْقُرْآنَ عَلَى سَبْعَةِ أَحْرَفٍ ، فَأَيُّمَا حَرْفٍ قَرَأُوا عَلَيْهِ فَقَدْ أَصَابُوا) .

شرح الحديث ملخص من شرح القسطلاني

قال القسطلاني - رحمه الله - في كتاب بدء الخلق ج ٥ ص ٢٧١ عند شرح حديث : (عن ابن عباس - رضي الله عنهما - أن رسول الله ﷺ قال : أقرأني جبريل على حرف ، فلم أزل أستزيده ، حتى انتهى الى سبعة أحرف) . قال :

(أقرأني جبريل على حرف أى لغة - أو وجه من الاعراب ، (فلم أزل أستزيده) أى أطلب منه أن يطلب من الله تعالى الزيادة على الحرف - (أى فما فوقه) - توسعة وتخفيفا - أى على أمتي - ويسأل جبريل ربه تعالى ويزيده (حتى انتهت الى سبعة أحرف) . ثم قال :

وليس المراد أن يكون في الحرف الواحد سبعة أوجه - والاختلاف اختلاف تنوع لا تضاد وتناقض ، اذ هو محال في القرآن .

وذلك يرجع الى سبعة : لأنه اما في الحركات من غير تغير في المعنى والصورة ، نحو البخل والبخل ويحسب بوجهين ، أو بتغير في المعنى فقط ، نحو (فتلقي آدم من ربه كلمات) - واما في الحروف بتغير في المعنى لا الصورة ، نحو تبلو وتتلو - ، أو عكس ذلك ، نحو السراط والصراط - ، أو بتغيرهما ، نحو (يأتل ويتأل) - ، واما في التقديم والتأخير ، نحو (فيقتلون ويقتلون) - أو في الزيادة والنقصان ، نحو (أوصى ووصى) .

ثم قال : وأما نحو الاختلاف في الاظهار والادغام وغيرهما مما يسمى بالأصول ، فليس من الاختلاف الذي يتنوع فيه اللفظ أو المعنى ، لأن هذه الصفات المتنوعة في أدائه لا تخرجه عن أن يكون لفظا واحدا - ولئن فرض فيكون من الأول . اهـ .

وقال القسطلاني في باب (أنزل القرآن على سبعة أحرف) من كتاب فضائل القرآن ج ٧ ص ٤٥١ : (أن هذا القرآن أنزل على سبعة أحرف) جمع حرف . . أى لغات أو قراءات ، فعلى الأول يكون المعنى على أوجه من اللغات ، لأن احد معاني الحرف في اللغة الوجه ، قال تعالى : (ومن الناس من يعبد الله على حرف) أى على وجه - وعلى الثاني يكون من اطلاق الحرف على الكلمة مجازا ، لكونه بعضها .

ثم قال : وانما جاء ذلك التيسير ، لأن ضرورة اختلاف اللغات ، ومشقة نطقهم بغير لغتهم اقتضت التوسعة عليهم في أول الأمر ، فاذن لكل أن يقرأ على حرفه ، أى طريقته في اللغة ، الى أن تدربت الألسن وتمكن الناس من النطق به على الطريقة الواحدة . . . ثم قال القسطلاني فيما نقله :

لكن هذه الاباحة المذكورة لم تقع بالتشهي ، أى ان كل واحد يغير الكلمة بمرادفها في لغته ، بل ذلك مقصور على السماع من رسول الله ﷺ ، كما يشير اليه قول كل من عمر وهشام وقول كل واحد منهما : (هكذا أقرأني رسول الله ﷺ) . اهـ والله أعلم وفي الحديث كثير من الأقوال اهـ .

حديث (ثلاثة يحبهم الله عز وجل)

أخرجه النسائي في سننه - باب - (فضل صلاة الليل في السفر)

ج ٣ ص ٢٠٧ .

(٢٨٣) عَنْ أَبِي ذَرٍّ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - عَنِ النَّبِيِّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - قَالَ : ثَلَاثَةٌ يُحِبُّهُمْ اللَّهُ - عَزَّ وَجَلَّ - : رَجُلٌ أَتَى قَوْمًا ، فَسَأَلَهُمْ بِاللَّهِ ، وَلَمْ يَسْأَلْهُمْ بِقَرَابَةٍ بَيْنَهُ وَبَيْنَهُمْ ، فَمَنْعُوهُ ، فَتَخَلَّفَ رَجُلٌ بِأَعْقَابِهِمْ ، فَأَعْطَاهُ سِرًّا ، لَا يَعْلَمُ بِعَطِيَّتِهِ إِلَّا اللَّهُ - عَزَّ وَجَلَّ - وَالَّذِي أَعْطَاهُ ، - وَقَوْمٌ سَارُوا لَيْلَتَهُمْ ، حَتَّى إِذَا كَانَ النَّوْمُ أَحَبَّ إِلَيْهِمْ مِمَّا يُعَدِّلُ بِهِ ، نَزَلُوا فَوَضَعُوا رُءُوسَهُمْ ، فَقَامَ مِنْهُمْ رَجُلٌ يَتَمَلَّقُنِي وَيَتْلُو آيَاتِي ، - وَرَجُلٌ كَانَ فِي سَرِيَّةٍ ، فَلَقُوا الْعَدُوَّ فَانْهَزَمُوا ، فَأَقْبَلَ بِصَدْرِهِ حَتَّى يُقْتَلَ ، أَوْ يُفْتَحَ لَهُ) .

شرح الحديث

ذكر في هذا الحديث ثلاثة من الناس يخصهم الله تعالى بزيادة محبته وإقباله عليهم برحمته ، ويؤخذ من ذلك الحض والحث على التخلق بهذه الصفات الكريمة .

الأول - رجل أعطى الصدقة سرا ابتغاء وجه الله ، لا يعلم بها إلا الله تعالى والشخص الذي أخذها منه . مصداق ذلك من حديث (سبعة يظلهم الله في ظله يوم القيامة) فقد عد منهم (رجل تصدق بصدقة أخفى حتى لا تعلم شماله ما تنفق يمينه) وذلك كناية عن غاية الكتمان والاختفاء للصدقة . (وقوله : فسألهم بالله) أى يعطونه ابتغاء وجه الله .

الثانى - رجل قام من الليل فى غفلة من الناس حتى الذين كانوا معه مسافرين وصار يذكر الله ويتلو آياته فى الصلاة أو فى غيرها ، ولا سيما وهو متعب من طول السير بالليل فقد نام اخوانه من التعب .

الثالث - رجل أقبل بصدرة على الأعداء بعد أن انهزم أصحابه ، وقا تل حتى يقتل أو يفتح له ولا شك أن مثل هذا الفعل يقوى من عزيمة المسلمين ، ويشجع المنهزمين على الرجوع الى صف القتال ، على عكس نقيضه فانه يثبط من عزيمتهم ، ويدعو غيره الى الهزيمة . والله أعلم .

(حديث نزول سورة الكوثر)

أخرجه النسائي في سننه - باب (قراءة بسم الله الرحمن الرحيم)

ج ٢ ص ١٣٣ .

(٢٨٤) عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - قَالَ : بَيْنَمَا ذَاتَ يَوْمٍ بَيْنَ أَظْهُرِنَا - (يريد النبي صلى الله عليه وسلم) إِذْ أَغْفَى إِغْفَاءً ، ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ مُتَبَسِّمًا ، فَقُلْنَا لَهُ : مَا أَضْحَكَكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ؟ قَالَ : نَزَلَتْ عَلَى آنفَا سُورَةٌ : (بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ) إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَانْحَرْ إِنَّ شَانِئَكَ هُوَ الْأَبْتَرُ) - ثُمَّ قَالَ :

هَلْ تَذَرُونَ مَا الْكَوْثَرُ ؟ قُلْنَا : اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ ، قَالَ : فَإِنَّهُ نَهْرٌ وَعَدْنِيهِ رَبِّي فِي الْجَنَّةِ ، آتِيَتْهُ أَكْثَرُ مِنْ عَدَدِ الْكَوَاكِبِ ، تَرِدُهُ عَلَى أُمَّتِي ، فَيُخْتَلَجُ الْعَبْدُ مِنْهُمْ ، فَأَقُولُ : يَا رَبِّ ، إِنَّهُ مِنْ أُمَّتِي ، فَيَقُولُ : إِنَّكَ لَا تَذَرِي مَا أَحْدَثَ بَعْدَكَ) .

شرح الحديث

قوله : (أغفى اغفائة) أى نام رسول الله ﷺ نومة خفيفة ثم رفع رأسه أى من نومه متبسما من السرور وانشراح صدره الشريف ﷺ من عظيم عطاء الله تعالى له من الكوثر الذى وصفه فى هذا الحديث وفى غيره من الأحاديث - وسنذكرها ان شاء الله تعالى عند الكلام على حوض النبي ﷺ . (فقلنا) معشر الصحابة أى سألوه وقالوا له : (ما أضحكك يا رسول الله ؟ قال : نزلت على أنفا) أى قريبا (سورة) أى سورة الكوثر ، وقراها بتمامها ، وقرأ معها البسملة واستدل بذلك بعض الفقهاء أن البسملة آية من السورة التى هى فيها .

وقوله : (فيختلج العبد منهم) أى يجذب بشدة ويؤخذ من بين الواردين على الحوض ، دون أن يصل الى . اه والله أعلم نسأل الله السلامة آمين .

(حديث فضل الصلاة والتسليم على النبي صلى الله عليه وسلم)

أخرجه النسائي - رحمه الله - في سننه - باب - (فضل التسليم

على النبي صلى الله عليه وسلم) ج ٣ ص ٤٤ .

(٢٨٥) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ ، عَنْ أَبِيهِ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ -
أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - جَاءَ ذَاتَ يَوْمٍ ، وَالْبُشْرَى
فِي وَجْهِهِ ، فَقُلْنَا : إِنَّا لَنَرَى الْبُشْرَى فِي وَجْهِكَ ، فَقَالَ : إِنَّهُ أَتَانِي
الْمَلَكُ ، فَقَالَ : يَا مُحَمَّدُ ، أَمَا يُرْضِيكَ أَنَّهُ لَا يُصَلِّي عَلَيْكَ أَحَدٌ ،
إِلَّا صَلَّيْتُ عَلَيْهِ عَشْرًا ، وَلَا يُسَلِّمُ عَلَيْكَ أَحَدٌ ، إِلَّا سَلَّمْتُ عَلَيْهِ
عَشْرًا ؟ .

شرح الحديث

قوله : (والبشرى في وجهه) أى علامة البشرى التى بشر بها ظاهرة على وجهه ، فكان
ﷺ إذا ظهر السرور على وجهه يكون له ضياء يلمع كالقمر ، فلما سأله الصحابة رضوان
الله عليهم عن سبب ذلك :

قال لهم : انه أى أن الحال والشأن الذى تسبب عنه هذه البشرى انه أتانى الملك
يبشرنى من قبل الله تعالى ، ويقول : يا محمد ، أما يرضيك أنه لا يصلى عليك أحد أى من
أمتك الا صليت أى صلى الله عليه أو صلى عليه الملك بسبب الصلاة الواحدة عشر مرات ،
فالحسنة بعشر أمثالها . ولا يسلم عليك أحد أى من أمتك أى مرة واحدة ، الا سلمت عليه
أى الله أو الملك يسلم عليه عشرا ، بتضعيف جزاء العمل الى عشر .

وانما قال له الملك ذلك ، تبشيرا له بانجاز بعض وعد الله الذى وعد رسوله ﷺ به فى قوله
تعالى : (ولسوف يعطيك ربك فترضى) ا هـ .

وأنا أقول اللهم صل وسلم على سيدنا ومولانا وشفيعنا وحبيبنا محمد ﷺ وعلى آله
وأصحابه ومحبيه ، واجعله يارب لنا شفيعا ، وأنقذنا بشفاعته من النار . آمين .

حديث بشارة أم المؤمنين السيدة خديجة رضى الله تعالى عنها -
بَيِّنَتْ فِي الْجَنَّةِ .

أخرجه البخارى رحمه الله - فى كتاب التوحيد - باب قول الله تعالى : (يريدون أن يبدلوا كلام الله) ج ٩ ص ١٤٤ .

(٢٨٦) حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ ، حَدَّثَنَا ابْنُ فَضِيلٍ ، عَنْ عُمَارَةَ عَنْ أَبِي زُرْعَةَ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - فَقَالَ : هَذِهِ خَدِيجَةُ ، تَأْتِيكَ بِإِنَاءٍ ، فِيهِ طَعَامٌ - أَوْ إِنَاءٌ فِيهِ شَرَابٌ ، فَأَقْرِئْهَا مِنْ رَبِّهَا السَّلَامَ ، وَبَشِّرْهَا بِبَيْتٍ مِنْ قَصَبٍ ، لَا صَخَبَ فِيهِ وَلَا نَصَبَ) .

وأخرجه البخارى فى كتاب المناقب - باب - (تزويج النبي صلى الله عليه وسلم خديجة ، وفضلها - رضى الله عنها) - فقال :

(٢٨٧) حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ فَضِيلٍ ، عَنْ عُمَارَةَ ، عَنْ أَبِي زُرْعَةَ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - قَالَ : أَتَى جِبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ - النَّبِيَّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، هَذِهِ خَدِيجَةُ قَدْ أَتَتْ ، مَعَهَا إِنَاءٌ ، فِيهِ إِدَامٌ - أَوْ طَعَامٌ - أَوْ شَرَابٌ ، فَإِذَا هِيَ أَتَتْكَ ، فَأَقْرِأْ عَلَيْهَا السَّلَامَ مِنْ رَبِّهَا وَمَنِيَّ ، وَبَشِّرْهَا بِبَيْتٍ فِي الْجَنَّةِ مِنْ قَصَبٍ ، لَا صَخَبَ فِيهِ وَلَا نَصَبَ) .

وأخرجه البخارى - رحمه الله تعالى - في هذا الباب - باب مناقب خديجة رضى الله عنها وبشارتها ببيت في الجنة ، من روايتين لعائشة - رضى الله عنها - .

ومن رواية لعبد الله بن أبي أوفى - رضى الله عنه ، مقتصرًا على البشارة ببيت في الجنة ، دون ذكر السلام .

شرح حديث بشارة خديجة رضى الله عنها - من القسطلانى ج ١٠ ص ٤٣٥
(حدثنا زهير بن حرب) زهير بضم الزاى مصغرا ، وحرب - بحاء مهملة ، وراء ساكنة ، ثم باء موحدة ، النسائى الحافظ (حدثنا ابن فضيل) فضيل بضم الفاء ، وفتح الضاد المعجمة ، محمد الضبى - مولا هم ، الحافظ أبو عبد الرحمن (عن عمارة) بضم العين ، بن القعقاع ، (عن أبى زرعة) بضم الزاى ، وسكون الراء - هرم البجلي (عن أبى هريرة رضى الله عنه) (فقال : هذه خديجة ، أتتك) ولأبى زر عن المستملى - تأتيتك - وفى باب تزويج النبى - ﷺ - خديجة وفضلها - من طريق قتيبة بن سعيد عن محمد بن فضيل ، الى أبى هريرة - قال : أتى جبريل النبى - ﷺ - فقال : يا رسول الله ، هذه خديجة ، قد أتت باناء فيه طعام - أو اناء فيه شراب بالشك - وللأصلى - أو شراب . شك هل قال : فيه طعام أو اناء فقط .

(فأقرئها) بهمزة مفتوحة بعد الفاء ، ثم راء مكسورة ، ثم همزة ساكنة بعد الراء - (من ربها السلام ، وبشرها ببيت) في الجنة (من قصب) لؤلؤة مجوفة ، كما في المعجم الكبير ، (لا صخب فيه) بالصاد المهملة ، والحاء المعجمة ، والباء الموحدة المفتوحات ، أى لا صياح فيه (ولا نصب) أى ولا تعب ، جزاء وفاقا ، لأنه ﷺ - لما دعا الناس الى الاسلام وأجابت من غير منازعة ولا تعب ، بل أزالته عنه - ﷺ - كل تعب ، وأنسته من كل وحشة ، فناسب أن يكون بيتها في الجنة بالصفة المقابلة لفعلها ، قاله السهيلي - رحمه الله تعالى . اهـ من شرح القسطلانى في هذا الباب .

وقال القسطلانى - رحمه الله تعالى - في باب تزويج النبى - ﷺ - خديجة - رضى الله عنها وفضلها :

(أتى جبريل عليه السلام النبى ﷺ) وعند الطبرانى في رواية سعيد بن كثير ، أن ذلك كان وهو بحراء ، (فقال : يا رسول الله ، هذه خديجة قد أتت) أى اليك (معها اناء ، فيه ادام) بكسر الهمزة (أو طعام) في رواية الطبرانى المذكورة : انه كان حيسا

(أوقال : شراب) والشك من الراوى (فاذا أتتك فاقراً) بهمزة وصل وفتح الراء (عليها السلام من ربها) جل وعلا (ومنى) - وهذا لعمر الله خاصة لم تكن لسواها .
زاد الطبرانى فى روايته المذكورة (فقالت : هو السلام ، ومنه السلام ، وعلى جبريل السلام) .

وزاد النسائى من حديث أنس : (وعليك يا رسول الله السلام ورحمة الله وبركاته) .
فجعلت مكان رد السلام على الله الثناء عليه تعالى ، ثم غايرت بين ما يليق بالله تعالى وبين ما يليق بغيره ، وهذا يدل على وفور فقهها ، كما لا يخفى .

(وبشرها ببيت فى الجنة من قصب ، لا صخب فيه ولا نصب) أى ليكون منزلها الذى بشرها به ربها مناسبا بالصفة المقابلة لفعالها وصورة حالها - رضى الله عنها .

ومن خواصها - رضى الله عنها أنها لم تسؤ قط ، ولم تغاضبه أبدا .

قال القسطلانى - رحمه الله : وهذا الحديث من المراسيل (أى مراسيل الصحابة) لأن

أبا هريرة - رضى الله عنه - لم يدرك خديجة وأيامها . اهـ

أى ومراسيل الصحابة مقبولة ، لأن الغالب أنهم يروونها عن الصحابة . والله أعلم

وأما روايتا عائشة المشار اليهما ، فلفظهما كالآتى :

الرواية الاولى : (عن عائشة - رضى الله عنها : قالت : (ما غرت على امرأة للنبي ﷺ ،

(ما غرت على خديجة ، هلك) أى ماتت (قبل أن يتزوجنى لما كنت أسمع يذكرها ،

وأمره الله أن يبشرها ببيت) أى فى الجنة (من قصب) .

وعند الاسماعيلى من رواية الفضل بن دكين : (ما حسدت امرأة قط ، ما حسدت

خديجة ، حين بشرها النبي - ﷺ - ببيت من قصب ، وإن كان ليذبح الشاة ، فيهدى فى

خلالها منها ما يسعهن) أو ما يشبعهن ، كما فى رواية .

والرواية الثانية : (قالت : ما غرت على امرأة ما غرت على خديجة من كثرة ذكر رسول

الله ﷺ أياها ، قالت : وتزوجنى بعدها بثلاث سنين ، وأمره جبريل عليه السلام أن

يبشرها ببيت فى الجنة من قصب) .

قصب) .

ورواية عبد الله بن أبى أوفى : (عن اسماعيل بن خالد ، قال : قلت لعبد الله بن أبى أوفى -

رضى الله عنهما : بشر النبي - ﷺ - خديجة ؟ قال : نعم : ببيت من قصب ، لا صخب فيه

ولا نصب) . قال القسطلانى : وروى هذا الحديث فى أبواب العمرة بأتم من هذا . اهـ

٣٢ - (ما جاء في الاخلاص في العمل ونم الرياء ، وترك النهي عن المنكر)

حديث (أَنَا أَغْنَى الشُّرَكَاءِ عَنِ الشُّرْكِ) .

أخرجه الإمام مسلم في صحيحه - (باب تحريم الرياء) ج ١٠ ص ٤٤٣ هامش القسطلاني .

(٢٨٨) حَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ ، حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ ، أَخْبَرَنَا رُوحُ بْنُ الْقَاسِمِ ، عَنْ الْعَلَاءِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ يَعْقُوبَ ، عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - : قَالَ اللَّهُ - تَبَارَكَ وَتَعَالَى : أَنَا أَغْنَى الشُّرَكَاءِ عَنِ الشُّرْكِ ، مَنْ عَمَلَ عَمَلًا أَشْرَكَ فِيهِ غَيْرِي ، تَرَكْتُهُ وَشُرَكَهُ

وأخرجه ابن ماجه في سننه - ج ٢ ص ٢٨٥ - (من باب الرياء والسمعة) بروايتين :

(٢٨٩) إِحْدَاهُمَا : (عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - قَالَ : قَالَ اللَّهُ - عَزَّ وَجَلَّ - : أَنَا أَغْنَى الشُّرَكَاءِ عَنِ الشُّرْكِ ، فَمَنْ عَمَلَ عَمَلًا أَشْرَكَ فِيهِ غَيْرِي ، فَأَنَا مِنْهُ بَرِيءٌ ، وَهُوَ لِلَّذِي أَشْرَكَ) .

(٢٩٠) والرواية الثانية : (عَنْ أَبِي سَعْدِ بْنِ أَبِي فَضَالَةَ (وكان من الصحابة) رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - إِذَا جَمَعَ اللَّهُ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ لِيَوْمٍ لَا رَيْبَ فِيهِ نَادَى مُنَادٍ : مَنْ كَانَ أَشْرَكَ فِي عَمَلٍ عَمِلَهُ اللَّهُ ، فَلْيَطْلُبْ ثَوَابَهُ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ ، فَإِنَّ اللَّهَ أَغْنَى الشُّرَكَاءَ عَنِ الشُّرْكِ) .

شرح حديث مسلم من شرح النووي رحمه الله تعالى :
قوله تعالى : (أنا أغنى الشركاء عن الشرك ، من عمل عملاً أشرك فيه غيري ، تركته وشركه) .
قال النووي - رحمه الله تعالى : هكذا وقع في بعض الأصول : (وشركه) وفي بعضها (وشريكه) .
ومعناه : أنه غنى عن المشاركة وغيرها ، فمن عمل عملاً لى ولغيري لم أقبله منه ، بل أتركه لذلك الغير ، كما قال : (فليطلب ثوابه من عند غير الله) .
والمراد : أن عمل المرائى باطل ، لا ثواب فيه ، ويأثم به . أهـ منه أى لعدم الاخلاص فيه ، والاخلاص في العبادة مأمور به ، فقد قال الله تعالى : (وما أمروا الا ليعبدوا الله مخلصين له الدين حنفاء ويقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة وذلك دين القيمة) .
والرياء في العمل هو الشرك الخفى ، وبه يتوصل الشيطان الى ابطال الأعمال والحرمان من ثوابها .
والاخلاص هو روح العبادة ، فكل عبادة تفقد الاخلاص تكون كالجسم الذى فقد الروح ، فلا ينتفع به ، فضلاً عن أنه يصير جيفة منتنة تؤذى الناس برائحتها الكريهة .
والعمل بالاخلاص يزكو ويطيب ، وتظهر ثمرته على صاحبه ، حتى يكون له نور يتلألأ على وجهه ، وتوجد له حلاوة في منطلق صاحبه وتؤثر كلماته في نفوس سامعيها ، فيعمل بها السامعون ، ويهتدى بها الضالون ، لأن الكلام اذا كان صادراً من قلب المتكلم وصل الى قلوب السامعين ، وأما اذا كان من لسانه فقط ، ويرائى الناس به ، فلا يصل من الأذان الى القلوب ، بل يصل الى ما يحاذى مصدر صدوره ، فالأذان بجوار اللسان وان خرج من القلوب وصل الى القلوب ، لأن المصدر القلوب فيصل الى محاذيه وذلك كالماء الصاعد فانما يصل الى ما كان مساوياً لمصدره فقط ، ولا يعلو عن مصدره الا برافع آخر . أهـ
رزقنا الله الاخلاص في القول والعمل . آمين

حديث قول الله تعالى : (أَلَمْ يَغْتَرِبُوا ؟ أَمْ عَلَىٰ يَجْتَرِبُونَ ؟)

(أخرجه الإمام الترمذی - رحمه الله تعالى - في الفتن ، دون عنوان) ج ٢ ص ٦٥ .

(٢٩١) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - يَخْرُجُ فِي آخِرِ الزَّمَانِ رِجَالٌ ، يَخْتَلُونَ الدُّنْيَا بِالْدِّينِ ، يَلْبَسُونَ لِلنَّاسِ جُلُودَ الضَّأْنِ مِنَ اللَّيْنِ ، أَلْسِنَتُهُمْ أَحْلَى مِنَ السُّكَّرِ ، وَقُلُوبُهُمْ قُلُوبُ الذُّنَابِ ، يَقُولُ اللَّهُ - عَزَّ وَجَلَّ - أَلَمْ يَغْتَرِبُوا ؟ أَمْ عَلَىٰ يَجْتَرِبُونَ ؟ فَبِي حَلَفْتُ لَا أَبْعَثَنَّ عَلَىٰ أَوْلَئِكَ مِنْهُمْ فِتْنَةً ، تَدْعُ الْحَلِيمَ مِنْهُمْ حَيْرَانًا .

(لم يذكر الترمذی - رحمه الله - في وصفه شيئاً) .

وأخرجه الترمذی - رحمه الله تعالى - برواية أخرى ، عن عبد الله ابن عمر - رضي الله عنهما - فقال :

(٢٩٢) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا - عَنِ النَّبِيِّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - قَالَ : إِنَّ اللَّهَ قَالَ : لَقَدْ خَلَقْتُ خَلْقًا ، أَلْسِنَتُهُمْ أَحْلَى مِنَ الْعَسَلِ ، وَقُلُوبُهُمْ أَمْرٌ مِنَ الصَّبْرِ ، فَبِي حَلَفْتُ لَا أُتِيحَنَّهُمْ فِتْنَةً ، تَدْعُ الْحَلِيمَ مِنْهُمْ حَيْرَانًا ، فَبِي يَغْتَرِبُونَ ؟ أَمْ عَلَىٰ يَجْتَرِبُونَ ؟ .

(قال الترمذی - رحمه الله تعالى : حديث حسن غريب) .

شرح الحديثين ، وقد أخذ معنى الغريب فيهما من القاموس قوله ﷺ : (يختلون الدنيا بالدين) أى ينتزعون خيرات الدنيا ، ويحصدونها باسم الدين ، تمويها على الناس . وأصله افتعال من - خلت الأرض - اذا كثر خلاها ، وهو الرطب من النبات . قال فى القاموس : الخلى مقصورة الرطب من النبات ، واحدتها خلاة ، أوكل بقلة قلعته . ثم قال : خلت الأرض - كثر خلاها ، وخلاه خليا ، واختلاه - جزه أو نزعه . ا هـ - المراد منه .

وقوله : (يلبسون للناس جلود الضأن من اللين) هو كناية عن لينهم للناس ظاهرا ، واضمار السوء لهم باطنا ، مكرًا وخداعا ، فليس فى قلوبهم محبة للعباد ، بل انما يحبون أنفسهم فقط ، ويخادعون الناس باظهار المودة والمحبة لهم ، قاصدين بذلك استيفاء أغراض دنيوية منهم ، كما يريدون احترام الناس لهم بتحسين ظواهرهم .

وقوله : (ألسنتهم أحلى من السكر ، وقلوبهم قلوب الذئاب) - هو تفسير وبيان وتوضيح لقوله : (يلبسون للناس جلود الضأن من اللين) .

وقوله : (أبى يغترون ؟) أى يغترون بحلمى عليهم بتأخير عقوبتهم ، وتقديم الجار والمجرور على الفعل ، لزيادة التوبيخ والتقريع .

والمعنى : أبى انا يغترون وأنا الجبار المنتقم ذو البطش الشديد ، اغترارا منهم بحلمى ، وعدم تعجيل عقابهم - (أم على يجترئون ؟) أى بل أعلى أنا يجترئون بانتهاك محارمى ، ومخالفة أمرى ؟ .

(وقوله : فبى حلفت) أى حلفت بى وحدى ، لا يستحقها غيرى ، كما لا يجوز لأحد أن يحلف بغير الله تعالى وان كان معظما عند الناس - قال النبى ﷺ : (لا تحلفوا أيها الناس بأبائكم ، فمن كان حالفا فليحلف بالله أوليدع) .

وقوله فى الرواية الثانية : (لأتيحنهم فتنة) أى لأقدرن لهم فتنة ، وأهيئها لهم ولأسلطنها عليهم ، وتلازمهم ، لا تنفك عنهم ، حتى تدع وتترك الشخص الحليم منهم حيران من شدة وقعها بهم ، فلا يهتدون الى طريق الخلاص منها لأن الله تعالى لم يوفقهم للهداية بسبب ذنوبهم ، وبذلك يجنون ثمرات سيئاتهم ، ولو أخلصوا لله لهداهم الله الى صراط مستقيم . والله أعلم . ا هـ

حديث قول الله تعالى : (أَنَا أَهْلٌ أَنْ أَتَّقَى)

أخرجه ابن ماجه في سننه - باب - (ما يرجى من رحمة الله يوم القيامة) .

(٢٩٣) عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - قَرَأَ هَذِهِ الْآيَةَ : (هُوَ أَهْلُ التَّقْوَى وَأَهْلُ الْمَغْفِرَةِ) فَقَالَ : قَالَ اللَّهُ - عَزَّ وَجَلَّ - : أَنَا أَهْلٌ أَنْ أَتَّقَى ، فَلَا يُجْعَلُ مَعِيَ إِلَهٌ آخَرَ ، فَمَنْ اتَّقَى أَنْ يَجْعَلَ مَعِيَ إِلَهًا آخَرَ ، فَأَنَا أَهْلٌ أَنْ أَغْفَرَ لَهُ) . ١ هـ .

شرح الحديث

(قرأ رسول الله ﷺ هذه الآية : هو أهل التقوى وأهل المغفرة) أى الله وحده هو أهل ومستحق لأن يتقى ويحذر ويخاف من عقابه ، فانه ذو البطش الشديد ، الجبار القهار ، الفعال لما يشاء ويريد .

واتقاء عذابه وغضبه يكون باتخاذ الوقاية من ذلك ، وهذه الوقاية لا تكون الا بتوحيد الله تعالى ، وعبادته بالاخلاص والخضوع له وحده لذلك قال الله تعالى في هذا الحديث : (أنا أهل أن أتقى ، فلا يجعل معى اله آخر) ولا يتحقق الاتقاء من عذاب الله تعالى ، الا بالايمان به والتصديق بوحدانيته فان الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء .

ولذا قال : ، فمن اتقى أن يجعل معى اله آخر ، فأنا أهل أن أغفر له) - والمعنى أن من جعل لنفسه وقاية من عذابه بأن لم يجعل معى اله آخر ، فقد استوجب مغفرتى ، وأنا أهل لأن أغفر له ، لأنى أنا البر الكريم وقلت في كتابى (هل جزاء الاحسان الا الاحسان) .

والتقوى : مصدر المبني للمجهول ، كما فسرته في الحديث بقوله : (أنا أهل أن أتقى) - ببناء الفعل للمفعول ، فانه هو المتقى عذابه وغضبه والمغفرة مصدر الفعل المبني للفاعل ، فانه هو الذى يغفر ذنوب العاصين ، وهو أهل لذلك ، لأن المغفرة أفضل منة ورحمة - ورحمته سبقت غضبه . - نسأله تعالى أن يغفر لنا ذنوبنا ، ويستتر عيوبنا ويكفر عنا سيئاتنا ، كما نسأله أن يختم لنا بالايمان ، حتى نكون مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقا - والحمد لله رب العالمين - وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم .

المدخل إلى الجزء الثاني

حديث (إن أول الناس يقضى يوم القيامة عليه ... الخ)

أخرجه الإمام مسلم في صحيحه في الجهاد ، من باب (من قاتل للرياء والسمعة استحق النار) .

(٢٩٤) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَبِيبٍ الْحَارِثِيُّ ، حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ الْحَارِثِ ، حَدَّثَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ ، حَدَّثَنِي يُونُسُ بْنُ يُونُسَ ، عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ يَسَارٍ ، قَالَ تَفَرَّقَ النَّاسُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ فَقَالَ لَهُ نَاتِلُ أَهْلِ الشَّامِ : أَيُّهَا الشَّيْخُ ، حَدَّثَنِي حَدِيثًا سَمِعْتَهُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - قَالَ : نَعَمْ ، سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - يَقُولُ : إِنَّ أَوَّلَ النَّاسِ يُقْضَى يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَيْهِ رَجُلٌ اسْتُشْهِدَ ، فَأُتِيَ بِهِ فَعَرَفَهُ نَعْمَهُ فَعَرَفَهَا ، قَالَ : فَمَا عَمِلْتَ فِيهَا ؟ قَالَ : قَاتَلْتُ فِيكَ حَتَّى اسْتُشْهِدْتُ ، قَالَ : كَذَبْتَ ، وَلَكِنَّكَ قَاتَلْتَ لِأَنْ يُقَالَ : جَرِيءٌ فَقَدْ قِيلَ : ثُمَّ أُمِرَ بِهِ فَسُحِبَ عَلَى وَجْهِهِ ، حَتَّى أُلْقِيَ فِي النَّارِ . وَرَجُلٌ تَعَلَّمَ الْعِلْمَ وَعَلَّمَهُ وَقَرَأَ الْقُرْآنَ ، فَأُتِيَ بِهِ فَعَرَفَهُ نَعْمَهُ فَعَرَفَهَا ، قَالَ : فَمَا عَمِلْتَ فِيهَا ؟ قَالَ تَعَلَّمْتُ الْعِلْمَ وَعَلَّمْتُهُ ، وَقَرَأْتُ فِيكَ الْقُرْآنَ قَالَ : كَذَبْتَ ، وَلَكِنَّكَ تَعَلَّمْتَ الْعِلْمَ لِيُقَالَ : عَالِمٌ ، وَقَرَأْتَ الْقُرْآنَ ، لِيُقَالَ : هُوَ قَارِئٌ ، فَقَدْ قِيلَ ، ثُمَّ أُمِرَ بِهِ ، فَسُحِبَ عَلَى وَجْهِهِ ،

حَتَّى أُلْقِيَ فِي النَّارِ . وَرَجُلٌ وَسَّعَ اللَّهُ عَلَيْهِ ، وَأَعْطَاهُ مِنْ أَصْنَافِ الْمَالِ كُلِّهِ ، فَأَتَى بِهِ ، فَعَرَّفَهُ نِعَمَهُ فَعَرَفَهَا ، قَالَ : فَمَا عَمِلْتُ فِيهَا ؟ قَالَ : مَا تَرَكَتُ مِنْ سَبِيلٍ تُحِبُّ أَنْ يُنْفَقَ فِيهَا إِلَّا أَنْفَقْتُ فِيهَا لَكَ ، قَالَ : كَذَبْتَ ، وَلَكِنَّكَ فَعَلْتَ لِيُقَالَ : هُوَ جَوَادٌ ، فَقَدْ قِيلَ ، ثُمَّ أُمِرَ بِهِ ، فَسُحِبَ عَلَى وَجْهِهِ ، ثُمَّ أُلْقِيَ فِي النَّارِ .

وأخرجه مسلم برواية أخرى عن سليمان بن يسار ، بمثل الرواية السابقة ، إلا أنه قال فيها : (تفرج الناس عن أبي هريرة ، فقال له ناتل الشام . . . إلى آخر الحديث) .

(٢٩٥) وأخرجه النسائي في سننه - باب من قاتل ليقال : فلان جرى - يسنده إلى سليمان بن يسار ، إلى أبي هريرة بالفاظ قريبة من ألفاظ مسلم ، إلا أنه قال : (تَفَرَّقَ النَّاسُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ، فَقَالَ لَهُ قَائِلٌ مِنْ أَهْلِ الشَّامِ) بَدَلَ قَوْلِ مُسْلِمٍ : (نَاتِلُ أَهْلِ الشَّامِ) - وَقَالَ : (أَوَّلُ النَّاسِ يُقْضَى لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ثَلَاثَةٌ : رَجُلٌ اسْتُشْهِدَ . . . إلى آخر الحديث) .

وقال الإمام النووي - رحمه الله تعالى : قوله : (ناتل أهل الشام) هو ناتل بن قيس الحزامي الشامي ، من أهل فلسطين ، وهو تابعي ، وكان أبوه صحابياً ، وكان ناتل كبير قومه . ا . هـ نووى .

وأخرجه الترمذي في صحيحه - (باب الرياء والسمعة) (٢٩٦) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، عَنِ النَّبِيِّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ - قَالَ : إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى إِذَا كَانَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ يَنْزِلُ إِلَى الْعِبَادَ ، لِيَقْضِيَ بَيْنَهُمْ ، وَكُلُّ أُمَّةٍ جَائِيَةٌ . فَأَوَّلُ مَنْ يَدْعُوهُ رَجُلٌ جَمَعَ الْقُرْآنَ ، وَرَجُلٌ يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ . وَرَجُلٌ كَثِيرُ الْمَالِ ، فَيَقُولُ اللَّهُ لِلْقَارِيءِ : أَلَمْ أَعْلَمَكَ مَا أَنْزَلْتُ عَلَى رَسُولِي ؟ قَالَ : بَلَى ، يَا رَبِّ ، قَالَ : فَمَاذَا عَمِلْتَ فِيمَا عَلِمْتَ ؟ قَالَ : كُنْتُ أَقُومُ بِهِ آتَاءَ اللَّيْلِ وَآتَاءَ النَّهَارِ ، فَيَقُولُ اللَّهُ لَهُ : كَذَبْتَ ، وَتَقُولُ لَهُ الْمَلَائِكَةُ : كَذَبْتَ ، وَيَقُولُ اللَّهُ : بَلْ أَرَدْتَ أَنْ يُقَالَ : إِنَّ فُلَانًا قَارِيءٌ ، فَقَدْ قِيلَ ذَلِكَ ، وَيَوْتِي بِصَاحِبِ الْمَالِ فَيَقُولُ اللَّهُ لَهُ : أَلَمْ أَوْسَعْ عَلَيْكَ ، حَتَّى لَمْ أَدْعَكَ تَحْتَاجُ إِلَى أَحَدٍ ؟ قَالَ : بَلَى ، يَا رَبِّ ، قَالَ : فَمَا عَمِلْتَ فِيمَا آتَيْتُكَ ؟ قَالَ : كُنْتُ أَصِلُ الرَّحِمَ ، وَأَتَصَدَّقُ ، فَيَقُولُ اللَّهُ لَهُ : كَذَبْتَ ، وَتَقُولُ لَهُ الْمَلَائِكَةُ : كَذَبْتَ ، وَيَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى : بَلْ أَرَدْتَ أَنْ يُقَالَ : فُلَانٌ جَوَادٌ ، فَقَدْ قِيلَ ذَلِكَ ، وَيَوْتِي بِالَّذِي قُتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ، فَيَقُولُ اللَّهُ لَهُ : فِيمَاذَا قُتِلْتَ ؟ فَيَقُولُ : أُمِرْتُ بِالْجِهَادِ فِي سَبِيلِكَ ، فَقَاتَلْتُ حَتَّى قُتِلْتُ ، فَيَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى لَهُ : كَذَبْتَ ، وَتَقُولُ لَهُ الْمَلَائِكَةُ : كَذَبْتَ ، وَيَقُولُ اللَّهُ : بَلْ أَرَدْتَ أَنْ يُقَالَ : فُلَانٌ جَرِيءٌ ، فَقَدْ قِيلَ ذَلِكَ ، ثُمَّ ضَرَبَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - عَلَى رُكْبَتَيْ ، فَقَالَ : يَا أَبَا هُرَيْرَةَ ، أُولَئِكَ الثَّلَاثَةُ أَوَّلُ خَلْقِ اللَّهِ ، تَسْعَرُ بِهِمُ النَّارُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ .

قال الترمذی : حدیث حسن غریب

شرح الحديث مأخوذ من شرح النووى وغيره

قوله : (من قاتل للرياء والسمعة) قال فى حياة القلوب : اعلم أن حقيقة الرياء هى طلب المنزلة فى قلوب الناس بالعبادات وأعمال الخير .

وهى من خبائث أفعال القلوب ، وهى فى العبادات استهزاء بالله تعالى . انتهى .
ويقابله الاخلاص ، وهو القصد الى الله تعالى مجردا عما ذكر .
وفى شرح الأشيباه للحموى : الاخلاص سر بينك وبين ربك ، لا يطلع عليه ملك فيكتبه ، ولا شيطان فيبطله ، ولا هوى فيميله .

وقال بعض العرفاء : المخلص من لا يحب أن يحمده الناس على شئ من أعماله .
قال النووى - رحمه الله تعالى : وفى الحديث دليل على تغليظ تحريم الرياء ، وشدة عقوبته يوم القيامة ، - وعلى الحث على وجوب الاخلاص فى الأعمال ، كما قال تعالى :
(وما أمروا الا ليعبدوا الله مخلصين له الدين) وفيه أن العمومات الواردة فى فضل الجهاد ، انما هى لمن أراد الله تعالى بذلك مخلصا ، وكذلك الثناء على العلماء ، وعلى المنفقين فى وجوه الخيرات ، كله محمول على من فعل ذلك لله تعالى مخلصا . ا هـ
قال الامام الغزالى فى الاحياء :

اعلم أن الرياء حرام ، والمرأى عند الله ممقوت ، وقد شهدت لذلك الآيات والأخبار والآثار . أما الآيات فقوله تعالى : (فويل للمصلين الذين هم عن صلاتهم ساهون الذين هم يراءون ويمنعون الماعون) .

وأما الأخبار فقد قال ﷺ حين سألته رجل ، فقال : يا رسول الله فيم النجاة ؟ قال : (أن لا يعمل العبد بطاعة الله يريد بها الناس) .

وأما الآثار فيروى أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه - رأى رجلا يطأ رقبته ، فقال :
يا صاحب الرقبة ، ارفع رقبتك ، ليس الخشوع فى الرقاب انما الخشوع فى القلوب .

وقال على - رضى الله عنه - : (للمرأى ثلاث علامات : يكسل اذا كان وحده وينشط اذا كان فى الناس ، ويزيد فى العمل اذا أثنى عليه ، وينقص اذا ذم . . الخ) . ا هـ

وقال بعض العارفين : (الرياء ترك العبد عمله المعتاد خوفا من أن يقول الناس مرأيا ، وأما العمل للناس فهو شرك) . ا هـ

وقوله : (تفرق الناس عنه) أى بعد اجتماعهم عليه .

وقوله : (فعرفه نعمه) أى عرفه الله تعالى أو الملك باذنه . والظاهر الأول - يعنى عدد نعمه التى أنعمها عليه ، وبذلها عليه فى الدنيا والآخرة (وقوله : قاتلت فيك) أى فى سبيلك لاعلاء كلمتك ، ونصرة دينك . ا هـ والله أعلم .

حديث إن الله ليسأل العبد يوم القيامة حتى يقول : (ما منعك إذا رأيت المنكر أن تنكره) ؟

(٢٩٧) أخرجه ابن ماجه - باب قول الله تعالى : (يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم) فقال : عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخَدْرِيِّ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - قَالَ : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - يَقُولُ : إِنْ اللَّهُ لَيَسْأَلُ الْعَبْدَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ حَتَّى يَقُولَ : مَا مَنَعَكَ إِذَا رَأَيْتَ الْمُنْكَرَ أَنْ تُنْكِرَهُ ؟ فَإِذَا لَقِنَ اللَّهُ عَبْدًا حُجَّتَهُ ، قَالَ : يَا رَبُّ ، رَجَوْتُكَ وَفَرَّقْتَ النَّاسَ . أَى خَفْتُ النَّاسَ .

(٢٩٨) وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - : لَا يَحْقِرُ أَحَدُكُمْ نَفْسَهُ . قَالُوا : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، كَيْفَ يَحْقِرُ أَحَدُنَا نَفْسَهُ ؟ قَالَ : يَرَى أَمْرَ اللَّهِ عَلَيْهِ فِيهِ مَقَالٌ ، ثُمَّ لَا يَقُولُ فِيهِ ، فَيَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ : مَا مَنَعَكَ أَنْ تَقُولَ فِي كَذَا ، وَكَذَا ؟ فَيَقُولُ : خَشْيَةُ النَّاسِ ، فَيَقُولُ : فَإِيَّايَ كُنْتُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَى - أخرجه ابن ماجه .

حديث : (إذا جمع الله الخلائق يوم القيامة أذن لأمة محمد في السجود) .

(٢٩٩) عَنْ أَبِي بُرْدَةَ ، عَنْ أَبِيهِ ، قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - : إِذَا جَمَعَ اللَّهُ الْخَلَائِقَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، أَذِنَ لِأُمَّةٍ مُحَمَّدٍ فِي السُّجُودِ ، فَيَسْجُدُونَ لَهُ طَوِيلًا ، ثُمَّ يُقَالُ : ارْفَعُوا رُءُوسَكُمْ ، قَدْ جَعَلْنَا لَكُمْ عِدَّتَكُمْ فِدَاءَكُمْ مِنَ النَّارِ . - ١هـ - أخرجه ابن ماجه .

والمعنى : أنه يلام على ترك الأمر بالمعروف ، والنهي عن المنكر ، خشية الناس ، فيقال له : ان الله تعالى كان أحق أن يخشى ويخاف منه ، لأن بطشه شديد ، فلا يجوز أن يترك العبد الأمر بالمعروف ، ولا النهي عن المنكر ، لخوف أحد من الناس بل يجب عليه أن يأمر بالمعروف ، وينهى عن المنكر ، خوفا من الله تعالى ، حتى لا يصيبنا العذاب الذي ينزل بالظالمين ، فقد قال تعالى :

(واتقوا فتنة لا تصيبن الذين ظلموا منكم خاصة) وقال تعالى : (يأيتها الذين آمنوا عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل اذا اهتديتم) ولا نكون مهتدين الا إذا أمرنا بالمعروف ونهينا عن المنكر ، فحينئذ لا يضرنا ضلال من ضل . والله أعلم .

وإرسال ملك الموت إلى موسى عليهما السلام

(٣٠٠) (حديث من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه) .

أخرجه البخارى فى كتاب التوحيد ، عن أبى هريرة بلفظ صريح
فى نسبته إلى الله تعالى ، فىكون نصاً على أنه حديث قدسى ، ففیه بعد
السند :

(عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ - قَالَ : قَالَ اللَّهُ - عَزَّ وَجَلَّ - : إِذَا أَحَبَّ عَبْدِي لِقَائِي ، أَحَبَّتْ
لِقَاءَهُ ، وَإِذَا كَرِهَ لِقَائِي كَرِهَتْ لِقَاءَهُ) .

* * *

وأخرجه البخارى فى كتاب الرقاق ج ٩ قسطلانى ص ٢٩٥ من باب :
(من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه) فقال :

(٣٠١) حَدَّثَنَا حَجَّاجٌ ، حَدَّثَنَا هَمَّامٌ ، حَدَّثَنَا قَتَادَةُ ، عَنْ أَنَسٍ ،
عَنْ عُبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - عَنِ النَّبِيِّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ - قَالَ : مَنْ أَحَبَّ لِقَاءَ اللَّهِ أَحَبَّ اللَّهُ لِقَاءَهُ ، وَمَنْ كَرِهَ لِقَاءَ اللَّهِ
كَرِهَ اللَّهُ لِقَاءَهُ . - قَالَتْ عَائِشَةُ : - أَوْ بَعْضُ أَزْوَاجِهِ - : إِنَّا لَنَكْرَهُ
الْمَوْتَ ، قَالَ : لَيْسَ ذَلِكَ ، وَلَكِنَّ الْمُؤْمِنَ إِذَا حَضَرَهُ الْمَوْتُ ، بُشِّرَ
بِرِضْوَانِ اللَّهِ وَكَرَامَتِهِ ، فَلَيْسَ شَيْءٌ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِمَّا أَمَامَهُ ، فَأَحَبَّ
لِقَاءَ اللَّهِ ، وَأَحَبَّ اللَّهُ لِقَاءَهُ ، وَإِنَّ الْكَافِرَ إِذَا حُضِرَ بُشِّرَ بِعَذَابِ اللَّهِ

وَعُقُوبَتِهِ ، فَلَيْسَ شَيْءٌ أَكْرَهَ إِلَيْهِ مِمَّا أَمَامَهُ ، كَرِهَ لِقَاءَ اللَّهِ ، وَكَرِهَ
اللَّهُ لِقَاءَهُ .

ثم قال البخارى - رحمه الله - اختصره أبو داود ، وعمرو - أى
ابن مرزوق - عن شعبة - وقال سعيد : عن قتادة ، عن سعد ، عن
عائشة ، عن النبي صلى الله عليه وسلم .

ثم أخرجه البخارى بعد ذلك بسنده عن أبي موسى الأشعرى - رضى
الله عنه - .

(٣٠٢) (عَنِ النَّبِيِّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) - قَالَ :
(مَنْ أَحَبَّ لِقَاءَ اللَّهِ أَحَبَّ اللَّهُ لِقَاءَهُ ، وَمَنْ كَرِهَ لِقَاءَ اللَّهِ كَرِهَ
اللَّهُ لِقَاءَهُ) .

وليس فى هاتين الروایتین تصريح بنسبة الحديث إلى الله تعالى ،
وظاهر ذلك أنه ليس حديثاً قدسياً .

وأخرج مسلم هذا الحديث فى صحيحه فى الدعوات . - باب -
(من أحب لقاء الله ، أحب الله لقاءه) بروايات عدة :
فأخرجه بسنده إلى أبي موسى الأشعرى - رضى الله عنه - مختصراً ،
كما ذكره البخارى هنا عنه ، - وأخرجه كذلك عن أبي هريرة - رضى
الله عنه - مقتصراً على هذا اللفظ وأخرجه عن عائشة - رضى الله عنها -
بثلاث روايات : (أوسطها) .

(٣٠٣) (عَنْ شُرَيْحِ بْنِ هَانِئٍ ، عَنْ عَائِشَةَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا - قَالَتْ

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - : مَنْ أَحَبَّ لِقَاءَ اللَّهِ أَحَبَّ اللَّهُ لِقَاءَهُ ، وَمَنْ كَرِهَ لِقَاءَ اللَّهِ ، كَرِهَ اللَّهُ لِقَاءَهُ ، وَالْمَوْتُ قَبْلَ لِقَاءِ اللَّهِ .

والرواية الأولى لمسلم قال فيها بسنده : عن سعد بن هشام .

(٣٠٤) (عَنْ عَائِشَةَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا - قَالَتْ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - : مَنْ أَحَبَّ لِقَاءَ اللَّهِ ، أَحَبَّ اللَّهُ لِقَاءَهُ ، وَمَنْ كَرِهَ لِقَاءَ اللَّهِ ، كَرِهَ اللَّهُ لِقَاءَهُ ، فَقُلْتُ : يَا نَبِيَّ اللَّهِ ، أَكْرَاهِيَةَ الْمَوْتِ ؟ قَكَلْنَا نَكْرَهُ الْمَوْتَ ، قَالَ لَيْسَ كَذَلِكَ وَلَكِنَّ الْمُؤْمِنَ إِذَا بُشِّرَ بِرَحْمَةِ اللَّهِ وَرِضْوَانِهِ وَجَنَّتِهِ ، أَحَبَّ لِقَاءَ اللَّهِ ، فَأَحَبَّ اللَّهُ لِقَاءَهُ ، وَإِنَّ الْكَافِرَ إِذَا بُشِّرَ بِعَذَابِ اللَّهِ وَسَخَطِهِ ، كَرِهَ لِقَاءَ اللَّهِ ، وَكَرِهَ اللَّهُ لِقَاءَهُ) .

والرواية الثالثة . قال فيها بسنده : عن شريح ، عن أبي هريرة :

(٣٠٥) رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - : مَنْ أَحَبَّ لِقَاءَ اللَّهِ ، أَحَبَّ اللَّهُ لِقَاءَهُ ، وَمَنْ كَرِهَ لِقَاءَ اللَّهِ ، كَرِهَ اللَّهُ لِقَاءَهُ .

قَالَ - أَيْ شَرِيح - : فَاتَيْتُ عَائِشَةَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا - فَقُلْتُ : يَا أُمَّ الْمُؤْمِنِينَ ، سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ يَذْكُرُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - حَدِيثًا ، إِنَّ كَانَ كَذَلِكَ فَقَدْ هَلَكْنَا فَقَالَتْ : إِنَّ الْهَالِكَ مَنْ هَلَكَ بِقَوْلِ رَسُولِ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - وَمَا ذَاكَ ؟ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - : مَنْ أَحَبَّ لِقَاءَ اللَّهِ ، أَحَبَّ

اللَّهُ لِقَاءَهُ ، وَمَنْ كَرِهَ لِقَاءَ اللَّهِ ، كَرِهَ اللَّهُ لِقَاءَهُ ، - وَلَيْسَ مِنْنا أَحَدٌ إِلَّا وَهُوَ يَكْرَهُ الْمَوْتَ ، فَقَالَتْ : قَدْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - وَلَيْسَ بِالَّذِي تَذْهَبُ إِلَيْهِ ، وَلَكِنْ إِذَا شَخَصَ الْبَصَرُ ، وَحُشِرَ الصَّدْرُ ، وَاقْشَعَرَ الْجِلْدُ ، وَتَشَنَّجَتِ الْأَصَابِعُ ، فَعِنْدَ ذَلِكَ : (مَنْ أَحَبَّ لِقَاءَ اللَّهِ ، أَحَبَّ اللَّهُ لِقَاءَهُ ، وَمَنْ كَرِهَ لِقَاءَ اللَّهِ ، كَرِهَ اللَّهُ لِقَاءَهُ) .

قال القسطلاني - رحمه الله تعالى - : وحديث الباب أخرجه مسلم في الدعوات ، والترمذي في الزهد والجنائز ، والنسائي فيها . ١ هـ .

(٣٠٦) وأخرجه مالك في الموطأ بلفظ :

(عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - قَالَ : قَالَ اللَّهُ - تَبَارَكَ وَتَعَالَى - : إِذَا أَحَبَّ عَبْدِي لِقَائِي ، أَحْبَبْتُ لِقَاءَهُ ، وَإِنْ كَرِهَ لِقَائِي ، كَرِهْتُ لِقَاءَهُ)
من كتاب الجنائز .

شرح حديث : (من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه)

من القسطلاني ج ٩ ص ٤٩٥ من كتاب الرقاق :
(حدثنا حجاج) هو ابن المنهال (حدثنا همام) هو ابن يحيى (حدثنا قتادة) هو ابن دعامة (عن أنس) هو ابن مالك الصحابي - رضى الله عنه - (عن عبادة بن الصامت) الصحابي - رضى الله عنه - (عن النبي ﷺ) - قال : (من أحب لقاء الله ، أحب الله لقاءه ، ومن كره لقاء الله ، كره الله لقاءه) - قال الخطابي : محبة اللقاء : ايثار العبد الآخرة على الدنيا ، ولا يجب طول الإقامة فيها ، لكن يستعد للارتحال منها .
واللقاء على وجوه :

منها الرؤية ، ومنها البعث ، كقوله تعالى : (قد خسر الذين كذبوا بقاء الله) أى البعث .

ومنها الموت ، كقوله تعالى : (من كان يرجو لقاء الله فان أجل الله لآت) - ١ هـ -
وقال ابن الأثير : المراد باللقاء المصير الى الدار الآخرة ، وطلب ما عند الله ، وليس
الغرض به الموت ، لأن كلا يكرهه ، فمن ترك الدنيا وأبغضها أحب لقاء الله ، ومن أثرها
وركن اليها ، كره لقاء الله .

ومحبة الله للقاء عبده : ارادة الخير له ، وانعامه عليه .
وقال في الكواكب :

فان قلت : الشرط ليس سببا للجزاء ، بل الأمر بالعكس ، قلت : مثله يؤول بالأخبار ، أى
من أحب لقاء الله أخبره الله بأن الله أحب لقاءه ، وكذلك الكراهة .
وقال في الفتح :

وفى قوله : (أحب الله لقاءه) العدول عن الضمير الى الظاهر ، تفخيما وتعظيما ، ودفعنا
لتوهم عود الضمير على الموصول ، ففيه اصلاح اللفظ لاصلاح المعنى ، وأيضا فعود
الضمير على المضاف اليه قليل .

(قالت عائشة - أو بعض أزواجه) ﷺ - ورضى الله عنهن بأول للشك ، وجزم سعد بن
هشام فى روايته عن عائشة بأنها هى التى قالت ذلك ، ولم يتردد : (انا لنكره الموت)
ظاهره أن المراد بلقاء الله فى الحديث الموت ، وليس كذلك ، لأن لقاء الله غير الموت ، يدل
عليه قوله فى الرواية الأخرى : (والموت دون لقاء الله) لكن لما كان الموت وسيلة الى لقاء
الله ، عبر عنه بلقاء الله ، لأنه لا يصل اليه الا بالموت .

قال حسان بن الأسود : الموت جسر يوصل الحبيب الى حبيبه ، (قال عليه الصلاة
والسلام : ليس ذاك) بغير لام مع كسر الكاف ، ولأبى ذر : (ذلك) -
ولكن المؤمن) بتشديد نون - لكن - ولأبى ذر : (ولكن المؤمن) بتخفيف النون ، ورفع
المؤمن (اذا حضره الموت بشر برضوان الله) عز وجل (وكرامته ، فليس شئ أحب اليه
مما أمامه) بفتح الهمزة ، أى أحب اليه مما يستقبله بعد الموت (فأحب لقاء الله ، وأحب الله
لقاءه)

وفى حديث حميد عن أنس ، المروى عند أحمد والنسائى والبزار : (ولكن المؤمن اذا
حضر جاءه البشير من الله ، وليس شئ أحب اليه من أن يكون قد لقي الله ، فأحب الله
لقاءه) .

وفى رواية عبد الرحمن بن ابى ليلى : (حدثنى فلان بن فلان أنه سمع رسول الله ﷺ -
وفى حديثه :

(ولكنه اذا حضر ، فأما إن كان من المقربين فروح وريحان وجنة نعيم) فاذا بشر بذلك ،
أحب لقاء الله ، والله للقاءه أحب)

رواه أحمد بسند قوى ، وابهام الصحابى لا يضر .

(وان الكافر اذا حضر بشر) بضم أولهما ، وكسر ثانيهما (بعذاب الله وعقوبته ، فليس شيء أكره اليه مما أمامه) أى مما يستقبل (كره) ولأبى ذر : (فكره لقاء الله) عز وجل (وكره الله) عز وجل (لقاءه) .

وفي حديث عائشة - رضى الله عنها - عند عبد بن حميد مرفوعا : (اذا أراد الله بعبد خيرا ، قبيض الله له قبل موته بعام ملكا يسدده ويوفقه ، حتى يقال : مات بخير ما كان ، فاذا حضر ورأى ثوابه ، اشتاقت نفسه ، فذلك حين أحب لقاء الله ، وأحب الله لقاءه ، واذا أراد الله بعبد شرا ، قبيض له قبل موته بعام شيطانا فأضله وفتنه ، حتى يقال : مات بشر ما كان عليه ، فاذا حضر ورأى ما أعدده الله له من العذاب ، جزعت نفسه ، فذلك حين كره لقاء الله ، وكره الله لقاءه) - ١ هـ - من القسطلانى .

شرح الحديث من شرح النووى على صحيح مسلم جزء ١٠ ص ١١٨ هامش القسطلانى .

قال الامام النووى - رحمه الله تعالى : قوله ﷺ : (من أحب لقاء الله ، أحب الله لقاءه الخ) هذا الحديث يفسر آخره أوله ، ويبين المراد بباقي الأحاديث المطلقة : (من أحب لقاء الله ، ومن كره لقاء الله) .

ومعنى الحديث : أن الكراهة المعتبرة ، هى التى تكون عند النزاع فى حالة لا تقبل توبته ولا غيرها ، فحينئذ يبشر كل انسان بما هو صائر اليه ، وما أعدده الله له ، وما يكشف له عن ذلك ، فأهل السعادة يحبون الموت ولقاء الله ، لينتقلوا الى ما أعد لهم ، ويحب الله - لقاءهم ، أى فيجزل لهم العطاء والكرامة .

وأهل الشقاوة يكرهون لقاء الله ، لما علموا من سوء ما ينتقلون اليه ، ويكره الله لقاءهم ، أى يبعدهم عن رحمته وكرامته ، ولا يريد ذلك بهم ، وهذا معنى كراهته سبحانه وتعالى لقاءهم .

وليس معنى هذا الحديث أن سبب كراهة الله تعالى لقاءهم - هو كراهتهم ذلك ، ولا أن حبه لقاء الآخرين هو حبهم ذلك بل هو صفة لهم .

وقوله : (اذا شخص البصر ، وحشرج الصدر ، واقشعر الجلد وتشنجت الأصابع) . أما شخص البصر ، فبفتح الشين والخاء ، ومعناه ارتفاع الأجفان الى فوق ، وتحديد النظر .

وأما الحشرجة - فهى تردد النفس فى الصدور .

وأما اقشعرار الجلد : فهو قيام شعره .

وتشنج الأصابع : تقبضها . والله أعلم .

١ هـ من شرح النووى

(تنبيه)

روايات هذا الحديث منها رواية البخارى فى التوحيد ، ورواية مالك فى الموطأ ، كلتاهما تنص على أنه حديث قدسى لنسبته الى الله تعالى صريحا ،
وبقية الروايات لم تصرح فيه بالنسبة الى الله تعالى فلا يستفاد منها أنه حديث قدسى ،
وقد ذكرناها تكميلا للفائدة . والله الموفق .

(حديث إرسال ملك الموت إلى موسى عليهما السلام)

أخرجه البخارى فى كتاب بدء الخلق - باب وفاة موسى عليه السلام ج ٥ قسطلانى ص ٣٨٧ فقال :

(٣٠٧) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ مُوسَى ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ ، أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ ، عَنْ ابْنِ طَاوُسٍ ، عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - قَالَ : أُرْسِلَ مَلَكُ الْمَوْتِ إِلَى مُوسَى عَلَيْهِمَا السَّلَامُ فَلَمَّا جَاءَهُ صَكَّهُ ، فَرَجَعَ إِلَى رَبِّهِ ، فَقَالَ : أُرْسَلْتَنِي إِلَى عَبْدٍ لَا يُرِيدُ الْمَوْتَ ، قَالَ : ارْجِعْ إِلَيْهِ ، فَقُلْ لَهُ يَضَعُ يَدَهُ عَلَى مَتْنِ ثَوْرٍ ، فَلَهُ بِمَا غَطَّتْ يَدُهُ ، بِكُلِّ شَعْرَةٍ سَنَةٌ ، قَالَ : أَيْ رَبِّ ، ثُمَّ مَاذَا ؟ قَالَ : ثُمَّ الْمَوْتُ قَالَ : فَالآنَ ، قَالَ : فَسَأَلَ اللَّهُ أَنْ يُدْنِيَهُ مِنَ الْأَرْضِ الْمُقَدَّسَةِ رَمِيَةً بِحَجَرٍ ، قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : لَوْ كُنْتُ ثُمَّ لَأَرَيْتُكُمْ قَبْرَهُ إِلَى جَانِبِ الطَّرِيقِ تَحْتَ الْكُثِيبِ الْأَخْمَرِ .

قال عبد الرزاق : وأخبرنا معمر ، عن همام ، قال : حدثنا أبو هريرة رضى الله عنه ، عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه . فصرح فى هذه الرواية بنسبته إلى النبي صلى الله عليه وسلم ، ورفعته إليه ، كما ذكر فى كل الروايات : (قال أبو هريرة - رضى الله عنه - فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : لو كنت ثم لأريتكم قبره إلى جانب الطريق تحت الكثيب الأحمر) .

وأخرجه البخارى أيضاً فى كتاب الجنائز . (باب من أحب أن
يدفن فى الأرض المقدسة) ج ٢ ص ٤٣٥ قسطلانى حدثنا محمود ،
حدثنا عبد الرزاق ، قال : أخبرنا معمر ، عن ابن طاوس - عبد الله -
عن أبيه ، عن أبي هريرة - رضى الله عنه - قال : أُرْسِلَ مَلَكُ الْمَوْتِ
إِلَى مُوسَى عَلَيْهِمَا السَّلَامُ فَلَمَّا جَاءَهُ صَكُّهُ ، فَرَجَعَ إِلَى رَبِّهِ ، فَقَالَ :
أُرْسَلْتَنِي إِلَى عَبْدٍ لَا يُرِيدُ الْمَوْتَ ، فَرَدَّ اللَّهُ - عَزَّ وَجَلَّ - عَلَيْهِ عَيْنَهُ ،
وَقَالَ : ارْجِعْ وَقُلْ لَهُ : يَضَعُ يَدَهُ عَلَى مَتْنِ ثَوْرٍ فَلَهُ بِكُلِّ مَا غَطَّتْ يَدَهُ ،
بِكُلِّ شَعْرَةٍ سَنَةٌ ، قَالَ : أَيْ رَبِّ ، ثُمَّ مَاذَا ؟ قَالَ : ثُمَّ الْمَوْتُ ، قَالَ :
فَالآنَ ، فَسَأَلَ اللَّهُ أَنْ يُدْنِيَهُ مِنَ الْأَرْضِ الْمُقَدَّسَةِ رَمِيَّةً بِحَجَرٍ ، قَالَ :
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : فلو كنتَ ثُمَّ لَأَرَيْتُكُمْ قَبْرَهُ إِلَى
جَانِبِ الطَّرِيقِ عِنْدَ الْكُثَيْبِ الْأَحْمَرِ .

* * *

وأخرجه مسلم فى باب : (من فضائل موسى صلى الله عليه وسلم)
ج ٩ ص ٢٢٤ هامش القسطلانى فقال :

(٣٠٨) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ - وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ : (قال عبد) :
أخبرنا وقال ابن رافع : حدثنا عبد الرزاق ، أخبرنا معمر ، عن ابن
طاوس عن أبيه ، عن أبي هريرة - رضى الله عنه - قال : أُرْسِلَ مَلَكُ
الْمَوْتِ إِلَى مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ ، فَلَمَّا جَاءَهُ صَكُّهُ فَفَقَأَ عَلَيْهِ فَرَجَعَ إِلَى
رَبِّهِ ، فَقَالَ : أُرْسَلْتَنِي إِلَى عَبْدٍ لَا يُرِيدُ الْمَوْتَ قَالَ : فَرَدَّ اللَّهُ إِلَيْهِ
عَيْنَهُ ، وَقَالَ : ارْجِعْ إِلَيْهِ ، وَقُلْ لَهُ : يَضَعُ يَدَهُ عَلَى مَتْنِ ثَوْرٍ ، فَلَهُ
بِمَا غَطَّتْ يَدُهُ ، بِكُلِّ شَعْرَةٍ سَنَةٌ قَالَ : أَيْ رَبِّ ، ثُمَّ مَهْ ؟ قَالَ :

ثُمَّ الْمَوْتُ ، قَالَ : فَلَا أَنْ ، فَسَأَلَ اللَّهُ أَنْ يُدْنِيَهُ مِنَ الْأَرْضِ الْمُقَدَّسَةِ
رَمِيَةً بِحَجَرٍ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : فَلَوْ كُنْتُ ثُمَّ لَأَرَيْتُكُمْ
قَبْرَهُ إِلَى جَانِبِ الطَّرِيقِ تَحْتَ الْكُثَيْبِ الْأَحْمَرِ . هـ .

وأخرجه مسلم برواية أخرى فقال :

(٣٠٩) حدثنا محمد بن رافع ، حدثنا عبد الرزاق ، حدثنا
معمر ، عن همام بن منبه ، قال : هَذَا مَا حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - فَذَكَرَ أَحَادِيثَ ، مِنْهَا : وَقَالَ : جَاءَ
مَلَكُ الْمَوْتِ إِلَى مُوسَى - عَلَيْهِ السَّلَامُ - ، فَقَالَ لَهُ : أَجِبْ رَبَّكَ ،
قَالَ : فَلَطَمَ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ عَيْنَ مَلَكِ الْمَوْتِ فَفَقَّأَهَا ، قَالَ :
فَرَجَعَ الْمَلَكُ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى ، فَقَالَ : إِنَّكَ أَرْسَلْتَنِي إِلَى عَبْدٍ لَا يُرِيدُ
الْمَوْتَ ، وَقَدْ فَقَّأَ عَيْنِي ، قَالَ : فَرَدَّ اللَّهُ إِلَيْهِ عَيْنَهُ ، وَقَالَ : ارْجِعْ
إِلَى عَبْدِي ، فَقُلْ : الْحَيَاةُ تُرِيدُ ؟ فَإِنْ كُنْتَ تُرِيدُ الْحَيَاةَ فَضَعْ يَدَكَ
عَلَى مَتْنِ ثَوْرٍ ، فَمَا تَوَارَتْ يَدُكَ مِنْ شَعْرَةٍ ، فَإِنَّكَ تَعِيشُ بِهَا سَنَةً ،
قَالَ : ثُمَّ مَهْ ؟ قَالَ : ثُمَّ تَمُوتُ ، قَالَ : فَلَا أَنْ مِنْ قَرِيبٍ ، رَبُّ أَمْتِنِي
مِنَ الْأَرْضِ الْمُقَدَّسَةِ رَمِيَةً بِحَجَرٍ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ :
وَاللَّهِ لَوْ أَنِّي عِنْدَهُ لَأَرَيْتُكُمْ قَبْرَهُ إِلَى جَانِبِ الطَّرِيقِ عِنْدَ الْكُثَيْبِ الْأَحْمَرِ .
ثم قال مسلم : حدثنا أبو إسحاق ، حدثنا محمد بن يحيى ،

حدثنا عبد الرزاق ، أخبرنا معمر بمثل هذا الحديث .

وأخرجه النسائي في باب التعزية ج ٤ ص ١١٨ بلفظ قريب من
رواية مسلم الثانية .

شرح حديث البخارى من القسطلانى ج ٥ ص ٣٨٧

(حدثنا يحيى بن موسى) المعروف - بخت - بفتح الخاء المعجمة ، وتشديد التاء الفوقية (حدثنا عبد الرزاق) هو ابن همام الحميرى مولا هم الصنعانى (معمر) بن راشد (ابن طاوس) عبد الله (عن أبيه طاوس عن أبي هريرة - رضى الله عنه - قال : أرسل ملك الموت) أى قال النبى ﷺ أرسل الله ملك الموت الى موسى عليهما السلام) .
أى أتاه فى صورة آدمى ، وكان عمر موسى اذ ذاك مائة وعشرين سنة . (فلما جاءه ! ظنه آدميا حقيقة ، تسور عليه منزله بغير اذنه ، ليوقع به مكروها ، فلما تصور ذلك (صكه) ، ولأبى الوقت (فصكه) أى لطمه على عينه التى ركبت فى الصورة البشرية ، دون الصورة الملكية . ففقاها .

وعند أحمد : (ان ملك الموت كان يأتى الناس عيانا ، فأتى موسى ، فلطمه ففقد عينه (فرجع) ملك الموت (الى ربه ، فقال) : رب (أرسلتنى الى عبد لا يريد الموت) .
زاد فى باب (من أحب الدفن فى الأرض المقدسة) من الجنائز : (فرد الله - عز وجل - عليه عينه) .

وقيل : المراد بفقء العين هنا المجاز ، يعنى أن موسى - عليه السلام - ناظره وحاجه ، فغلبه بالحجة ، يقال : فقأ عين فلان ، اذا غلبه بالحجة وضعف هذا ، لقوله : (فرد الله عليه عينه) .

(قال) له ربه : (ارجع اليه ، فقل له : يضع يده على متن ثور) أى ظهر ثور (فله بما غطت يده ، بكل شعرة سنة ، قال) أى موسى : (أى رب ، ثم ماذا) أى ما يكون بعد هذه السنين ؟ : حياة أو موت قال الله (عز وجل) : (ثم) يكون بعدها (الموت ، قال) أى موسى : (فالآن) أى يكون الموت (قال أبو هريرة) رضى الله عنه : (فسأل الله) عز وجل (أن يدنيه) أى يقربه (من الأرض المقدسة) ليدفن فيها ، لشرفها (رمى بحجر) أى دنوا لورمى رام بحجر من ذلك الموضع الذى هو قبره ، لوصل الى بيت المقدس .

وكان موسى اذ ذاك بالتية ، وانما سأل الأبناء ، ولم يسأل نفس بيت المقدس لأنه خاف أن يشتهر قبره عندهم ، فيفتنوا به .

قال ابن عباس : لو علمت اليهود قبر موسى وهارون لا تخذهما الهين من دون الله .

(قال أبو هريرة - رضى الله عنه : فقال رسول الله - ﷺ : لو كنت ثم) أى هناك - ولأبى
ذر : فلو كنت ثم لأريتكم قبره الى جانب الطريق) وفى نسخة : من جانب الطريق (تحت
الكثيب الأحمر) ، وفى نسخة عند الكثيب الأحمر ، - وهو الرمل المجتمع ، وليس نصا فى
الاعلام بتعيين قبره .

وقد اشتهر قبره بأريحاء عند كثيب أحمر - أنه قبر موسى ، وأريحاء : من الأرض
المقدسة .

ثم قال القسطلانى : وأما ما يرى عند قبره المقدس من أشباح بالقبة المبنية عليه ، مختلفة
الهيئات والافعال ، فإله أعلم بحقيقتها .

لكن أخبرنى شيخ الاسلام البرهان بن أبى شريف أنه اذا وقع هناك فعل مالا يجوز ،
تحصل ظلمة واضطراب حتى يزال فتنجلى .

وقد روى وهب بن منبه أن الملائكة تولوا دفنه والصلاة عليه . ١ هـ من القسطلانى من
هذا الباب .

وقال القسطلانى فى كتاب الجنائز - باب - (من أحب الدفن فى الأرض المقدسة) : قال
وهب : خرج موسى لبعض حاجته ، فمر برهط من الملائكة يحفرون قبرا ، لم ير شيئا قط
أحسن منه ، فقال لهم : لمن تحفرون هذا القبر ؟ قالوا : نحب أن يكون لك ؟ قال : وددت ،
قالوا : فانزل واضطجع فيه ، وتوجه الى ربك ، قال : ففعل ، ثم تنفس أسهل تنفس ،
فقبض الله روحه . ثم سوت عليه الملائكة التراب .

وقيل : ان ملك الموت أتاه بتفاحة من الجنة ، فشمها ، فقبض روحه . ١ هـ منه .
وقال القسطلانى - رحمه الله - فى الجنائز :

(أرسل الله ملك الموت الى موسى عليهما السلام فى صورة آدمى اختبارا وابتلاء
فلما جاءه ملك الموت بهذه الصورة ظنه آدميا حقيقة ، تسور عليه منزله ، بغير اذنه ليوقع به
مكروها ، فلما تسور عليه صكه ، أى لطمه على عينه التى ركبت فى الصورة البشرية ، التى
جاء فيها ، دون الصورة الملكية .

ويحتمل أن موسى عليه السلام علم أنه ملك الموت ، وأنه دافع عن نفسه الموت بالطمّة
المذكورة ، والأول أولى ، ويؤيده أنه جاء لقبضه ، ولم يخيره ، وقد كان موسى عليه السلام
علم أنه لا يقبض حتى يخير ، ولذا لما خيره فى الثانية ، قال : الآن ١ هـ نقول :

اذا صح ذلك يكون قول من قال : (ان الكلام على سبيل المجاز ، وليس فيه فقه للعين
حقيقة ، بل المراد أنه غلبه بالحجة) - يكون هذا قولنا صحيحا ، لأنه حاجه ، وقال له : كيف
تقبضنى دون أن تخيرنى ، ولما علم أن الأنبياء يخبرون عند قبضهم قامت عليه الحجة
- ١ هـ -

شرح الحديث من شرح النووى على صحيح مسلم ج ٩ ص ٢٢٤ هامش القسطلانى

قال الإمام النووي - رحمه الله - : أما قوله : (صكه) فهو بمعنى لطمه في الرواية الثانية . وفقاً عينه - بالهمز ، ومتن الثور : ظهره ، ورميه حجر : أى قدر ما يبلغه وقوله (ثم مه) هى بهاء السكت ، وهو استفهام ، أى ثم ماذا يكون ؟ : أحياء أم موت ؟ .

والكثير : الرمل المستطيل المحدود ب . ومعنى (أجب ربك) أى للموت ومعناه : جئت لقبض روحك .

وأما سؤاله الادناء من الأرض المقدسة ، فلشرفها وفضيلة من فيها من المدفونين من الأنبياء وغيرهم .

ثم قال بعض العلماء : وإنما سأل الادناء ، ولم يسأل نفس بيت المقدس ، لأنه خاف أن يكون قبره مشهوراً عندهم ، فيفتتن به الناس .

وفي هذا استحباب الدفن في الأماكن الفاضلة ، والمواطن المباركة ، والقرب من مدافن الصالحين . والله أعلم .

قال المازرى : وقد أنكر بعض الملاحدة هذا الحديث ، وأنكر تصويره ، قالوا : كيف يجوز على موسى فقاء عين ملك الموت ؟ . قال : وأجاب العلماء عن ذلك بأجوبة :

أحدها : أنه لا يمتنع أن يكون موسى ﷺ قد أذن الله له في تلك اللطمة ، ويكون ذلك امتحاناً للملطوم ، وأن الله تعالى يفعل في خلقه ما يشاء ، ويمتحنهم بما أراد .

الثانى : أن ذلك على المجاز ، والمراد أن موسى - عليه السلام - ناظره فغلبه بالحجة ، ويقال : فقاء فلان عين فلان ، اذا غالبه بالحجة فغلبه . ويقال : عورت الشيء ، اذا أدخلت فيه نقصاً .

قال : وفي هذا ضعف لقوله ﷺ : (فرد الله عينه) فان قيل : أراد رد حجته ، كان بعيداً .

والثالث : أن موسى عليه السلام لم يعلم أنه ملك من عند الله تعالى ، وظن أنه رجل فصده ، يريد نفسه ، فدافعه عنها ، فأدت الى فقاء عينه ، لا أنه قصدها بالفقاء .

ويؤيده رواية : (فصكه) ، وهذا جواب الامام أبى ابركن بن خزيمة وغيره من المتقدمين . واختاره المازرى والقاضى عياض ، قالوا : وليس في الحديث تصريح بأنه تعمد فقاء عينه . - فان قيل : فقد اعترف موسى حين جاءه ثانية بأنه ملك الموت ، فالجواب أنه أتاه في المرة الثانية بعلامة علم بها أنه ملك الموت فاستسلم بخلاف المرة الأولى . اهـ من النووي .

٣٤ - ما جاء في الحشر واهواله ، وحديث : (يقبض الله الارض)

حديث : (إِنَّكُمْ تُخْشَرُونَ حُفَاةَ عُرَاةٍ غُرُلَا) .

أخرجه البخارى من كتاب بدء الخلق - باب - قول الله تعالى :

(واتخذ الله إبراهيم خليلاً) والقسطلافى ج ٥ ص ٣٤٢ .

(٣١٠) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ ، أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ ، حَدَّثَنَا الْمُغِيرَةُ
ابْنُ النُّعْمَانِ ، قَالَ : حَدَّثَنِي سَعِيدُ بْنُ جُبَيْرٍ ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ - رَضِيَ
اللَّهُ عَنْهُمَا - عَنِ النَّبِيِّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - قَالَ : إِنَّكُمْ تُخْشَرُونَ
حُفَاةَ عُرَاةٍ غُرُلَا ، ثُمَّ قَرَأَ : (كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ نُعِيدُهُ وَعَدًّا عَلَيْنَا
إِنَّا كُنَّا فَاعِلِينَ) وَأَوَّلُ مَنْ يُكْسَى يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِبْرَاهِيمُ - عَلَيْهِ السَّلَامُ -
وإِنَّ أَنَسًا مِنْ أَصْحَابِي يُؤْخَذُ بِهِمْ ذَاتَ الشَّمَالِ ، فَأَقُولُ : أَصْحَابِي
أَصْحَابِي ، فَيَقَالُ : إِنَّهُمْ لَمْ يَزَالُوا مُرْتَدِّينَ عَلَى أَعْقَابِهِمْ مِنْذُ فَارَقْتَهُمْ ،
فَأَقُولُ : كَمَا قَالَ الْعَبْدُ الصَّالِحُ : (وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مَا دُمْتُ
فِيهِمْ ... إِلَى قَوْلِهِ : الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ) .

وأخرجه البخارى فى الرقاق - باب - (كيف الحشر ؟) بلفظ :

(٣١١) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا - قَالَ : قَامَ فِينَا النَّبِيُّ
- صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - يَخْطُبُ فَقَالَ : إِنَّكُمْ مَخْشُورُونَ حُفَاةَ عُرَاةٍ غُرُلَا ...
الحديث .

وأخرجه في التفسير ، وفي أحاديث الأنبياء .

وأخرجه مسلم في صفة القيامة ج ١ ص ٣١١ هامش القسطلاني

فقال بعد السند :

(٣١٢) عن ابن عباس - رضى الله عنهما - قال : قَامَ فِينَا رَسُولُ
الله - صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - خَطِيبًا بِمَوْعِظَةٍ ، فَقَالَ : يَا أَيُّهَا النَّاسُ ،
إِنَّكُمْ تُحْشَرُونَ إِلَى اللهِ حُفَاةَ عُرَاةٍ غُرْلًا .. الحديث .

(٣١٣) وأخرجه الترمذى بلفظ قريب من رواية مسلم ج ٢ ص ١٩٩

وقال عنه : حديث حسن صحيح .

شرح الحديث ، وهو مأخوذ من شرح القسطلاني ج ٥ ص ٣٤٢

(حدثنا محمد بن كثير) بالثناء المثلثة ، العبدى البصرى (أخبرنا سفيان) الثورى
(حدثنا المغيرة بن النعمان) النخعى الكوفى (حدثنى سعيد بن جبیر) بن مطعم (عن ابن
عباس - رضى الله عنهما - ، عن النبى - ﷺ - قال : (انكم تحشرون) أى بعد الخروج من
القبور ، حال كونكم (حفاة) جمع حاف أى بلا خف ولا نعل (عراة) أى لا ثياب عليكم
جميعا ، أو بعضكم يحشر عاريا ، وبعضكم كاسيا ، لحديث سعيد ، عند أبى داود ،
وصححه ابن حبان مرفوعا : (ان الميت يبعث فى ثيابه التى مات فيها) .

فقد قال القسطلانى بعد قوله : (وأول من يكسى يوم القيامة ابراهيم - عليه السلام -
أى بعد حشر الناس كلهم عراة - أو بعضهم كاسيا ، - أو بعد خروجهم من قبورهم
بأثوابهم التى ماتوا فيها ، ثم تتناثر عنهم عند ابتداء الحشر ، فيحشرون كلهم عراة ، ثم
أول من يكسى ابراهيم من الجنة .. الخ

(قال : يكسى حلة من الجنة ، ويؤتى بكرسى ، فيطرح عن يمين العرش قال النبى ﷺ : ثم
يؤتى بى ، فأكسى حلة من الجنة ، لا يقوم لها البشر) أى لا يستأهل لها البشر ، وليس أحد
منهم لها أهلا . (غرلا) بضم الغين المعجمة ، واسكان الراء ، أى غير مختونين . والغرلة :
ما يقطع الخاتن عند الختان ، وهى القلفة .

ثم قرأ : (كما بدأنا أول خلق نعيده) أى نعيده للحياة كما خلقناه أول مرة . (وعدا علينا) أى وعدنا بالاعادة وعدا ثابتا علينا بفضلنا وقدرتنا (انا كنا فاعلين) تأكيد للوعد وتحققه .

وفى قوله : (كما بدأنا أول خلق نعيده) دليل على اعادتهم كما أخبره حفاة عراة غرلا ، أى كما ولدوا من أمهاتهم ، ولا شك أن كل مولود يولد حافيا عاريا غير مختون .
ثم قيل : والحكمة فى كون ابراهيم الخليل - صلوات الله وسلامه عليه - أول من يكسى لكونه جرد من ثيابه حين ألقى فى النار ، أى وذلك بسبب دعوته الى الله وتوحيده .

ثم قالوا : ولا يلزم من تخصيص ابراهيم بأولية الكسوة - هنا - أفضاليته على نبينا محمد - ﷺ - لأن حلية نبينا ﷺ أعلى وأكمل ، فتجبر بنفاستها ما فات من الأولية ، على أن المزية لا تقتضى الأفضلية ، وكم لنبينا محمد ﷺ من فضائل مختصة به ، لم يسبق اليها ، ولم يشارك فيها ، ولولم يكن له سوى خصوصية الشفاعة العظمى - لكفاه .

وقوله : (وان أناسا من أصحابى يؤخذ بهم ذات الشمال . . الخ) أى يؤخذ بهم جهة النار (فأقول : أصحابى ، أصحابى) أى هؤلاء أصحابى ، وفى رواية : (أصحابى ، أصحابى) مصغرين ، إشارة الى قلة عددهم ، والتكرير للتأكيد (فيقال : انهم لم يزالوا) وفى رواية : (لن يزالوا مرتدين على أعقابهم) بالكفر ، - قيل : المراد بهم من ارتد من الناس بعد وفاته ﷺ ، وحاربهم أبوبكر - رضى الله عنه -

ولا يقدح ذلك فى الصحابة المشهورين ، فان أصحابه - وان شاع استعماله عرفا فيمن لازمه من المهاجرين والأنصار - شاع استعماله فى كل من تبعه أو أدركه ووفد عليه ولو مرة . أى فيحمل لفظ (أصحابى) فى الحديث على مثل هؤلاء .
وقد ارتد كثير منهم وحاربهم أبوبكر - رضى الله عنه - فرجع كثير منهم الى الاسلام ونصروه ومات كثير منهم مرتدا عن الاسلام ، والعياذ بالله تعالى .

قال النبى ﷺ : (فأقول كما قال العبد الصالح) وهو عيسى عليه السلام : (وكنت عليهم شهيدا ما دمت فيهم) أى رقيبا عليهم ، أو مشاهدا لأحوالهم من كفر وإيمان (فلما توفيتنى كنت أنت الرقيب عليهم وأنت على كل شئ شهيد . ان تعذبهم فأنهم عبادك وان تغفر لهم فأنك أنت العزيز الحكيم) ا هـ والله أعلم .

حديث (يحشر العباد فيناديهم ربهم : أنا الملك) .

أخرجه البخارى فى كتاب التوحيد - والقسطلانى ج ١٠ ص ٤٢٩ .

قال أبو عبد الله محمد بن إسماعيل البخارى - رحمه الله تعالى -
فى باب قول الله تعالى : (ولا تنفع الشفاعة عنده إلا لمن أذن له حتى
إذا فزع عن قلوبهم قالوا ماذا قال ربكم قالوا الحق وهو العلى الكبير) .

(٣١٤) وَيَذْكُرُ عَنْ جَابِرٍ - أى ابن عبد الله الأنصارى - رضى الله
عنهما - عَنْ ابْنِ أَنَيْسٍ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - قَالَ : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ
- صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - يَقُولُ : يَحْشُرُ اللَّهُ الْعِبَادَ ، فَيُنَادِيهِمْ بِصَوْتٍ
يَسْمَعُهُ مَنْ بَعْدَ ، كَمَا يَسْمَعُهُ مَنْ قَرُبَ : (أَنَا الْمَلِكُ ، أَنَا الدِّيَّانُ) .

شرح الحديث من القسطلانى ج ١٠ ص ٤٢٩

قوله : (ويذكر عن جابر بن عبد الله الأنصارى) ذكره هنا بصيغة التعريض ، وذكره فى
كتاب العلم بصيغة الجزم : (قال جابر عن عبد الله بن أنيس) - بضم الهمزة ، وفتح
النون ، الأنصارى ، أنه قال : (سمعت النبى ﷺ يقول : يحشر الله عز وجل (العباد) يوم
القيامة (فيناديهم) يقول لهم : (بصوت) مخلوق غير قائم بذاته تعالى ، أو يأمر الله تعالى
من ينادى ، ففيه مجاز الحذف - أى ومجاز الاسناد .

وقال البهيقى - رحمه الله - : الكلام ما ينطق به المتكلم ، وهو مستقر فى ذهنه ومنه قول
عمر - رضى الله عنه - فى حديث السقيفة : (وكنى هيات فى نفسى كلاما) فسماه كلاما ،
قبل أن يتكلم به .

فان كان المتكلم ذا مخارج - سمع كلامه ذا حروف ومخارج .
وأما حديث ابن أنيس فاختلف الحفاظ فى الاحتجاج بروايات ابن عقيل لسوء حفظه .
ولم يثبت لفظ الصوت فى حديث صحيح مرفوع غير حديثه فان ثبت رجوع الى حديث ابن
مسعود .

— يعنى أن الملائكة يسمعون عند حصول الوحي صوتا ، فيحتمل أن يكون صوت السماء ، أو الملك الآتى بالوحي ، أو صوت أجنحة الملائكة .

وإذا احتمل ذلك لم يكن نصا فى المسألة ، — أو أن الراوى أراد : (فينادى نداء) فعبر عنه بقوله : (بصوت) . ١ هـ
قال فى الفتح : وهذا يلزم منه أن الله تعالى لم يسمع أحدا من ملائكته ولا رسله كلامه ، بل الهمهم اياه .

وحاصل الاحتجاج للنفى الرجوع الى القياس على أصوات المخلوقين ، لأنها هى التى عهد أنها ذات مخارج ، ولا يخفى ما فيه . إذ الصوت قد يكون من غير مخارج ، كما أن الرؤية قد تكون من غير اتصال أشعة كما تقرر ، سلمنا ، لكن نمنع القياس المذكور ، وصفة الخالق لا تقاس على صفة المخلوقين .

وإذا ثبت ذكر الصوت بهذه الأحاديث الصحيحة ، وجب الايمان به ، ثم التفويض أو التأويل . ١ هـ كلام الحافظ .

وقوله : (يسمعه) أى الصوت (من بعدكما يسمعه من قرب) فيه خرق العادة إذ فى سائر الأصوات التفاوت ظاهر بين القريب والبعيد .
وليعلم أن المسموع كلام الله تعالى ، كما أن موسى عليه السلام لما كلمه الله كان يسمعه من جميع الجهات . ١ هـ هذا ما قاله القسطلانى .

ونقول : قد كان ذلك من باب خرق العادة بالنسبة لزمانهم فى عصر القسطلانى وغيره ، ولكن اليوم بعد ظهور المذيع وغيره ، ليس غريبا أن يسمعه من بعد كما يسمعه من قرب ، والله تعالى لا تقاس صفاته على صفات الحوادث ، كما قال صاحب الفتح وغيره . فالإيمان واجب بما صح عنه — ﷺ — دون بحث عن حقيقته ولا عن كيفيته فليس كمثله شئ وهو السميع البصير .

وقوله تعالى : (أنا الملك) أى ذو الملك (أنا الديان) أى لا مالك الا أنا ، ولا مجازى على الخير والشر الا أنا .

وقال الحلیمى : هو مأخوذ من قوله تعالى : (ملك يوم الدين) وهو المحاسب المجازى ، لا يضيع عمل عامل .

وقال فى الكواكب : واختار هذا اللفظ ، لأن فيه إشارة الى الصفات السبعة : الحياة ، والعلم ، والارادة ، والقدرة ، والسمع ، والبصر ، والكلام . ويمكن المجازاة على الكليات والجزئيات قولاً وفعلاً . ١ هـ قسطلانى .

(ملحوظة)

ما أشار اليه البيهقي من حديث ابن مسعود - رضى الله عنه - الذى فيه سماع الملائكة عند الوحي قد ذكره البخارى - رحمه الله قبل هذا الحديث بقوله :

(وقال مسروق عن ابن مسعود ، : اذا تكلم الله بالوحي سمع أهل السموات شيئاً) ولفظ البيهقي : سمع أهل السماء صلصلة كجر السلسلة على الصفا ، فيصعقون ، فلا يزالون كذلك حتى يأتيتهم جبريل - عليه السلام - فاذا جاءهم جبريل فزع عن قلوبهم (فاذا فزع عن قلوبهم وسكن الصوت : وفي نسخة : (وثبت الصوت عرفوا أنه الحق من ربهم ، ونادوا : ماذا قال ربكم) لأنهم سمعوا قولاً ، ولم يفهموا معناه لفزعهم (قالوا) قال : (الحق) وفي رواية أحمد : (ويقولون : يا جبريل ، ماذا قال ربكم؟ قال : فيقول الحق ، فينادون : الحق الحق) .

قال القسطلانى وهذا التعليق الذى نقله عن مسروق مما وصله البيهقى فى الأسماء والصفات من طريق أبى معاوية ، عن الأعمش ، عن مسلم بن صبيح ، وهو أبو الضحى ، عن مسروق عن ابن مسعود) .

وقال البيهقى : ورواه أحمد بن أبى شريح الرازى ، وعلى بن أشكاب وعلى بن مسلم - ثلاثتهم عن أبى معاوية مرفوعاً .

وأخرجه أبوداود فى السنن عنهم ، ولفظه مثله ، الا أنه قال : (فيقولون : ماذا قال ربك؟) من القسطلانى والله أعلم

حديث يقال يوم القيامة لآدم عليه السلام : (أخرج بعث النار
من ذريتك) .

أخرجه البخارى من سورة الحج - باب - (وترى الناس سكارى)
ج ٧ ص ٩٧ .

(٣١٥) حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ حَفْصٍ ، حَدَّثَنَا أَبِي ، حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ ،
حَدَّثَنَا أَبُو صَالِحٍ ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - قَالَ :
قَالَ النَّبِيُّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - : يَقُولُ اللَّهُ - عَزَّ وَجَلَّ - يَوْمَ الْقِيَامَةِ :
يَا آدَمُ ، يَقُولُ : لَبَّيْكَ رَبَّنَا وَسَعْدَيْكَ فَيُنَادَى بِصَوْتٍ : إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكَ
أَنْ تَخْرُجَ مِنْ ذُرِّيَّتِكَ بَعَثًا إِلَى النَّارِ ، قَالَ : يَا رَبِّ ، وَمَا بَعَثُ النَّارِ ؟
قَالَ : مِنْ كُلِّ أَلْفٍ - أَرَاهُ قَالَ : تِسْعَمَائَةِ وَتِسْعَةَ وَتِسْعِينَ ، فَحِينَئِذٍ
تَضَعُ الْحَامِلُ حَمْلَهَا ، وَيَشِيبُ الْوَلِيدُ ، وَتَرَى النَّاسَ سُكَارَى وَمَا هُمْ
بِسُكَارَى وَلَكِنَّ عَذَابَ اللَّهِ شَدِيدٌ ، فَشَقَّ ذَلِكَ عَلَى النَّاسِ ، حَتَّى تَغَيَّرَتْ
وُجُوهُهُمْ ، فَقَالَ النَّبِيُّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - : مِنْ يَأْجُوجَ وَمَأْجُوجَ
تِسْعَمَائَةِ وَتِسْعَةَ وَتِسْعِينَ ، وَمِنْكُمْ وَاحِدٌ ، ثُمَّ أَنْتُمْ فِي النَّاسِ كَالشَّعْرَةِ
السُّودَاءِ فِي جَنْبِ الثَّوْرِ الْأَبْيَضِ ، أَوْ كَالشَّعْرَةِ الْبَيْضَاءِ فِي جَنْبِ الثَّوْرِ
الْأَسْوَدِ ، وَإِنِّى لَأَرْجُو أَنْ تَكُونُوا رُبْعَ أَهْلِ الْجَنَّةِ ، فَكَبَّرْنَا ، ثُمَّ ثَلَّثَ
أَهْلُ الْجَنَّةِ ، فَكَبَّرْنَا ، ثُمَّ شَطَرَ أَهْلُ الْجَنَّةِ ، فَكَبَّرْنَا -

وقال أبو أسامة ، عن الأعمش : (تَرَى النَّاسَ سُكَارَى وَمَا هُمْ بِسُكَارَى) وقال : (مِنْ كُلِّ أَلْفٍ تِسْعَمِائَةٌ وَتِسْعَةٌ وَتِسْعِينَ) .

وأخرجه البخارى أيضاً فى ذكر الأنبياء بعد قصة يأجوج ومأجوج ، وذكره فى آخر كتاب الرقاق وأخرجه مسلم فى باب (بيان كون هذه الأمة نصف أهل الجنة) بلفظ قريب من لفظ البخارى .

وأخرجه الإمام الترمذى بروايتين فى باب (سورة الحج) ج ٢ ص ١٩٩ - ٢٠٠ فقال :

(٣١٦) عَنْ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - أَنَّ النَّبِيَّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - لَمَّا نَزَلَتْ : (يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمْ إِنَّ زَلْزَلَةَ السَّاعَةِ شَيْءٌ عَظِيمٌ ... إِلَى قَوْلِهِ : (وَلَكِنَّ عَذَابَ اللَّهِ شَدِيدٌ) - قَالَ : أَنْزِلَتْ عَلَيْهِ هَذِهِ وَهُوَ فِي سَفَرٍ ، فَقَالَ : أَتَذَرُونَ أَيُّ يَوْمٍ ذَلِكَ ؟ فَقَالُوا : اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ ، قَالَ : ذَلِكَ يَوْمٌ يَقُولُ اللَّهُ لَادَمَ : ابْعَثْ بَعَثَ النَّارَ ، فَقَالَ : يَا رَبِّ ، وَمَا بَعَثَ النَّارَ ؟ قَالَ : تِسْعَمِائَةٌ وَتِسْعَةٌ وَتِسْعُونَ إِلَى النَّارِ ، وَوَاحِدٌ إِلَى الْجَنَّةِ ، فَأَنْشَأَ الْمُسْلِمُونَ يَبْكُونَ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : قَارِبُوا وَسَدُّوا ، فَإِنَّهَا لَمْ تَكُنْ نُبُوءَةً

قَطُّ ، إِلَّا كَانَ بَيْنَ يَدَيْهَا جَاهِلِيَّةٌ ، قَالَ : فَيُؤْخَذُ الْعَدَدُ مِنَ الْجَاهِلِيَّةِ ،
فَإِنْ تَمَّتْ وَإِلَّا كُمِلَتْ مِنَ الْمُنَافِقِينَ ، وَمَا مَثَلُكُمْ وَالْأُمَمَ إِلَّا كَمَثَلِ
الرَّقْمَةِ فِي ذِرَاعِ الدَّابَّةِ ، أَوْ كَالشَّامَةِ فِي جَنْبِ الْبَعِيرِ ، ثُمَّ قَالَ : إِنِّي
لَأَرْجُو أَنْ تَكُونُوا ثُلُثَ أَهْلِ الْجَنَّةِ ، فَكَبَّرُوا ، ثُمَّ قَالَ : إِنِّي لَأَرْجُو
أَنْ تَكُونُوا نِصْفَ أَهْلِ الْجَنَّةِ ، فَكَبَّرُوا ، قَالَ : لَا أَذْرِي قَالَ : الثُّلَاثِينَ
أَمْ لَا .

قال الترمذی : حديث حسن صحيح .

والرواية الثانية للترمذی ، قال أيضاً :

(٣١٧) عَنْ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - قَالَ : كُنَّا مَعَ
النَّبِيِّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - فِي سَفَرٍ ، فَتَفَاوَتْ بَعْضُ أَصْحَابِهِ فِي
السَّيْرِ فَرَفَعَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - صَوْتَهُ بِهَاتَيْنِ الْآيَتَيْنِ :
(يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ إِنَّ زَلْزَلَةَ السَّاعَةِ شَيْءٌ عَظِيمٌ ... إِلَى قَوْلِهِ :
إِنَّ عَذَابَ اللَّهِ شَدِيدٌ) فَلَمَّا سَمِعَ ذَلِكَ أَصْحَابُهُ حَنُّوا الْمَطْيَ ، وَعَرَفُوا
أَنَّهُ عِنْدَ قَوْلِ يَقُولُهُ ، قَالَ : ذَلِكَ يَوْمٌ يُنَادِي اللَّهُ فِيهِ آدَمَ ، فَيُنَادِيهِ
رَبُّهُ ، فَيَقُولُ : يَا آدَمُ ، ابْعَثْ بَعَثَ النَّارَ ، فَيَقُولُ : يَا رَبُّ ، وَمَا
بَعَثَ النَّارَ ؟ فَيَقُولُ : مِنْ كُلِّ أَلْفٍ تِسْعُمِائَةٍ وَتِسْعَةُ وَتِسْعُونَ فِي النَّارِ ،

وَوَاحِدٌ فِي الْجَنَّةِ فَيُبَشِّرُ الْقَوْمَ حَتَّى مَا أَبْدُوا بِضَاحِكَةٍ ، فَلَمَّا رَأَى رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - الَّذِي بِأَصْحَابِهِ ، قَالَ : اْعْمَلُوا وَأَبْشَرُوا ، فَوَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ ، إِنَّكُمْ لَمَعَ خَلِيقَتَيْنِ ، مَا كَانَتَا مَعَ شَيْءٍ إِلَّا كَثُرَتَاهُ : يَأْجُوجَ وَمَأْجُوجَ ، وَمَنْ مَاتَ مِنْ بَنِي آدَمَ وَبَنَى إِبْلِيسَ ، قَالَ : فَسُرِّيَ عَنِ الْقَوْمِ بَعْضُ الَّذِي يَجِدُونَ فَقَالَ : اْعْمَلُوا وَأَبْشَرُوا ، فَوَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ مَا أَنْتُمْ فِي النَّاسِ إِلَّا كَالشَّامَةِ فِي جَنْبِ الْبَعِيرِ ، أَوْ كَالرَّقْمَةِ فِي فِرَاعِ الدَّابَّةِ .

قال الترمذی : حديث حسن صحيح .

شرح حديث : (يقال لآدم عليه السلام : أخرج بعث النار) من شرح القسطلاني ج ٧ ص ٢٤٥ ومن أبواب أخرى .
(حدثنا عمر بن حفص حدثنا أبي) هو حفص بن غياث بن طلق الكوفي قال (حدثنا الأعمش سليمان بن مهران ، قال : (حدثنا أبو صالح) ذكوان السمان (عن أبي سعيد الخدري) رضي الله عنه أنه (قال : قال النبي ﷺ : يقول الله - عز وجل - يوم القيامة : يا آدم ، فيقول : لبيك) أي أجيبك اجابة بعد اجابة ، يا (ربنا وسعديك) أي واسعدني اسعادا بعزتك وجلالك ولزوما لطاعتك .
وفي باب (كيف الحشر) عن أبي هريرة مرفوعا : (أول من يدعى يوم القيامة آدم ، فتتراءى له نريته ، فيقال : هذا أبوكم آدم ، فيقول : لبيك وسعديك ، فيقول له : أخرج بعث النار ... الخ) .
وفي قصة يأجوج ومأجوج من رواية أبي سعيد زيادة : (لبيك وسعديك ، والخير في يدك) وفي الاقتصار على الخير نوع تعطف ورعاية للأدب ، والافالشر أيضا بتقديره - جل شأنه .

وفي روايتي الترمذی المذكورتين عن عمران بن حصين ، أن النبي ﷺ قال لأصحابه هذا الحديث ، وهو في سفر ، لما أنزلت عليه : (يأيتها الناس اتقوا ربكم ان زلزلة الساعة شيء عظيم ... الخ) فقال : أتدرون أي يوم ذلك ؟ ... الخ)

(فينادى) بفتح الدال (بصوت ، ان الله يأمرك أن تخرج من ذريتك بعثا الى النار) بعثا - بفتح الباء ، وسكون العين ، أى مبعوثا منهم ، وهم نصيب جهنم ، أى أخرج من ذريتك الذين هم أهل النار ، وابعثهم اليها (قال : يارب ، وما بعث النار ؟) أى وما مقدار مبعوث النار ؟ (قال : من كل ألف - أراه) بضم الهمزة أى أظنه (قال : تسعمائة وتسعة وتسعين) .

قال القسطلانى : (وفى حديث أبى هريرة عند المؤلف فى باب - كيف الحشر من كتاب الرقاق - : فيقول : (أخرج من كل مائة تسعة وتسعين) وهو يدل على أن نصيب أهل الجنة من الألف عشرة - ويدل حديث الباب على أن من الألف واحدا ، والحكم للزائد ، أو يحمل حديث الباب على جميع ذرية آدم فيكون من كل ألف واحد ، وحديث أبى هريرة على من عدا يأجوج ومأجوج ، فيكون من كل ألف عشرة .

وقال القسطلانى فى موضع آخر : ويحتمل أن يكون المراد ببعث النار جميع الكفار وكل من يدخلها من العصاة ، فيكون من كل ألف تسعمائة وتسعة وتسعون كافرا ، ومن كل مائة تسعة وتسعون عاصيا . ١ هـ - من كتاب الرقاق .

قال رسول الله ﷺ : (فحينئذ تضع الحامل حملها) أى جنينها الذى حملته فى رحمها (ويشيب الوليد) من شدة هول ذلك اليوم ، وهذا على سبيل الفرض أو التمثيل - وأصله أن الهموم تضعف القوى ، وتسرع بالشيب . ١ هـ - أو يحمل ذلك على الحقيقة ، لأن كل أحد يبعث على مآمات عليه ، فتبعث الحامل حاملا ، والمرضع مرضعة ، والطفل طفلا - فاذا وقعت زلزلة الساعة ، وقيل ذلك لآدم - عليه السلام - وسمعوا ما قيل له - وقع بهم من الوجل ما تسقط معه الحامل حملها ، ويشيب له الطفل ، وتذهل المرضعة . ١ هـ - قاله الحافظ أبو الفضل ابن حجر ، وسبقه اليه القفال .

(وترى الناس سكارى) أى كأنهم سكارى من شدة الأمر الذى أصابهم ، قد دهشت عقولهم ، وغابت أذهانهم فمن رآهم حسب أنهم سكارى (وما هم بسكارى) على الحقيقة (ولكن عذاب الله شديد) تعليل لاثبات السكر المجازى .

قال : (فشق ذلك على الناس ، حتى تغيرت وجوههم) .
وعند المؤلف (من قصة يأجوج ومأجوج) عن أبى هريرة - رضى الله عنه (قالوا : يارسول الله ، وأينا ذلك الواحد؟ قال ﷺ أبشروا .. الخ)
وفى البخارى أيضا فى الرقاق من رواية أبى سعيد :

(فاشتد ذلك عليهم ، فقالوا : يارسول الله ، أينا ذلك الرجل؟ ... الخ) .
(فقال النبى ﷺ : من يأجوج ومأجوج تسعمائة وتسعة وتسعين ، ومنكم واحدا) أى يخرج آدم من يأجوج ومأجوج تسعمائة وتسعة وتسعين ، ويجوز الرفع ، كما هو فى رواية أخرى ، ويكون منكم أيها المسلمون ومن كان مثلكم واحد .

(وعند البخارى فى الرقاق) :

(من يأجوج ومأجوج ألف ، ومنكم رجل واحد) فيحتمل كما فى الفتح أن يكون من باب جبر الكسر ، والمراد أن من يأجوج ومأجوج تسعمائة وتسعة وتسعين : منهم وممن كان مثلهم على الشرك ، ومنكم أيها المسلمون من أمتى ومن جميع الأمم أى واحد ، وقد أشار الى ذلك فى حديث ابن مسعود بقوله :

(ان الجنة لا يدخلها الا نفس مسلمة) ثم قال النبى ﷺ : « أنتم فى الناس » أى فى أهل المحشر جميعا (كالشجرة) بفتح العين وسكونها (فى جنب الثور الأبيض) أو كالشجرة البيضاء فى جنب الثور الأسود (أو - للتنويع ، أو شك من الراوى .

(وانى لأرجو أن تكونوا) يريد أمته ﷺ المؤمنين به (ربع أهل الجنة) أى من جميع الأمم (فكبرنا) أى قلنا : الله أكبر ، سرورا وفرحا بهذه البشارة .

(ثم قال : ثلث أهل الجنة) أى ثم قال : أرجو فوق ما تقدم أن تكونوا ثلث أهل الجنة (فكبرنا) أى قلنا : الله أكبر ، سرورا وفرحا بذلك (ثم قال : شطر أهل الجنة) أى ثم قال النبى ﷺ : أرجو أن تكونوا شطر أى نصف أهل الجنة أى نصف من يدخل الجنة من جميع الأمم (فكبرنا) سرورا واستعظاما لهذه النعمة الجليلة ، والمنحة الكبيرة . فهذا الاستعظام بعد الاستعظام الاول إشارة الى فوزهم بالبغيه . وفى الرقاق عند البخارى : (باب ان زلزلة الساعة شئ عظيم)

(ثم قال ﷺ : والذى نفسى بيده) وفى رواية (فى يده ، انى - لأطمع أن تكونوا ثلث أهل الجنة) أى فقال : (أطمع) بدل (أرجو) فالمراد بالطمع هو الرجاء من الله تعالى ، وقد فتح الله لنبيه ﷺ باب الرجاء وحققه بما أخبر به من الزيادة . وفى هذا الباب من رواية ابن مسعود ، قال :

(كنا مع النبى ﷺ) زاد فى مسلم عن محمد بن المثنى : (نحوا من أربعين رجلا ، فى قبة من آدم) أى من جلد (فقال : أترضون أن تكونوا ربع أهل الجنة ؟ قلنا : نعم ، قال : أترضون أن تكونوا ثلث أهل الجنة ؟ قلنا : نعم ، قال : أترضون أن تكونوا شطر أهل الجنة ؟) أى نصفها - (قلنا : نعم) .

قال السفاقي : ذكره بلفظ الاستفهام ، لارادة تقرير البشارة بذلك ، وذكره بلفظ التدريج ، ليكون أعظم لسرورهم ،

ثم قال : (وما أنتم فى أهل الشرك ، الا كالشجرة البيضاء ... الخ) . وعند عبد الله بن الامام أحمد فى زياداته ، والطبرانى من حديث أبى هريرة - رضى الله عنه .

زيادة : (أنتم ثلثا أهل الجنة) .

وفى الترمذى وصححه من حديث بريدة رفعه : (أهل الجنة عشرون) ومائة صف ، أمتى منها ثمانون .

قال القسطلانى - رحمه الله تعالى :
والظاهر أنه ﷺ لما رجا من رحمة الله تعالى أن تكون أمة ﷺ نصف أهل الجنة - أعطاه
الله ما رجاه ، وزاده من فضله ا هـ - .
أى زاده على النصف ، حتى بلغت أمة ثلثي أهل الجنة ، تحقيقا لوعده تعالى له في
قوله : (ولسوف يعطيك ربك فترضى) - وقد ورد أن النبي ﷺ قال (إذا لا أرضى وواحد من
أمتي في النار) صلى الله على سيدنا ومولانا محمد وسلم تسليما كثيرا ، وجزاه عنا أفضل
ما جازى نبيا عن أمة . وجعلنا من أهل شفاعته ومن الواردين على حوضه . آمين - وآخر
دعوانا أن الحمد لله رب العالمين .

أخرجه البخارى من كتاب التفسير - سورة الزمر - (وما قدرُوا الله حق قدره) ج ٦ ص ١٢٦ .

(٣١٨) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - قَالَ - سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - يَقُولُ : (يَقْبِضُ اللَّهُ الْأَرْضَ ، وَيَطْوِي السَّمَوَاتِ بِيَمِينِهِ ، ثُمَّ يَقُولُ : أَنَا الْمَلِكُ ، أَيْنَ مُلْكُ الْأَرْضِ ؟)

أخرجه البخارى بهذا اللفظ عن أبي هريرة - رضى الله عنه فى كتاب التفسير - سورة الزمر - قوله تعالى : (وما قدرُوا الله حق قدره) وفى كتاب الرقاق كذلك عنه .

وأخرجه البخارى أيضاً فى كتاب التوحيد عن عبد الله بن عمر - رضى الله عنهما - بلفظ :

(٣١٩) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا - (إِنَّ اللَّهَ يَقْبِضُ الْأَرْضَ - أَوِ الْأَرْضِينَ - وَتَكُونُ السَّمَوَاتُ بِيَمِينِهِ ، ثُمَّ يَقُولُ : أَنَا الْمَلِكُ) .

وأخرجه البخارى أيضاً فى كتاب التوحيد بروايتين عن عبد الله ابن مسعود - رضى الله عنه - وفى رواية منهما :

(ثُمَّ يَهْزُهُنَّ ، ثُمَّ يَقُولُ : أَنَا الْمَلِكُ ، أَنَا الْمَلِكُ) .

وفي رواية له من كتاب التفسير - سورة الزمر - بأطول من ذلك كله ، قال :

(٣٢٠) حَدَّثَنَا آدَمُ ، حَدَّثَنَا شَيْبَانُ ، عَنْ مَنْصُورٍ ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ ، عَنْ عبيدة ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - قَالَ : جَاءَ حَبْرٌ مِنَ الْأَخْبَارِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - فَقَالَ : يَا مُحَمَّدُ ، إِنَّا نَجِدُ أَنَّ اللَّهَ يَجْعَلُ السَّمَوَاتِ عَلَى إصْبَعٍ ، وَالْأَرْضِينَ عَلَى إصْبَعٍ ، وَالشَّجَرَ عَلَى إصْبَعٍ ، وَالْمَاءَ وَالْثَرَى عَلَى إصْبَعٍ ، وَسَائِرَ الْخَلَائِقِ عَلَى إصْبَعٍ ، فَيَقُولُ : أَنَا الْمَلِكُ ، فَضَحِكَ النَّبِيُّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - حَتَّى بَدَتْ نَوَاجِذُهُ ، تَصْدِيقًا لِقَوْلِ الْحَبْرِ ، ثُمَّ قرَأَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - : (وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَالسَّمَوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ) .

(٣٢١) وأخرج مسلم حديث الحبر ، في باب (صفة القيامة والجنة والنار) بلفظ : (فَقَالَ : يَا مُحَمَّدُ - أَوْ يَا أَبَا الْقَاسِمِ ، إِنَّ اللَّهَ يُمَسِكُ السَّمَوَاتِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى إصْبَعٍ ، .. إِلَى أَنْ قَالَ : ثُمَّ يَهْزُهُنَّ ، وَيَقُولُ : أَنَا الْمَلِكُ ، أَنَا الْمَلِكُ) .

ثم أخرجه مسلم برواية أخرى ، ولم يذكر فيها : (ثُمَّ يَهْزُهُنَّ) ،
ثم أعاده بروايات قريبة من ذلك .

(٣٢٢) وزاد في بعض الروايات بعد قوله : (فَرَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - ضَحِكَ ، حَتَّى بَدَتْ نَوَاجِذُهُ) - قَالَ : (تَصْدِيقًا
لَهُ ، تَعَجُّبًا لِمَا قَالَ) - ثم أخرج مسلم حديث أبي هريرة مثل لفظ
البخارى المذكور هنا .

ثم أخرجه مسلم بروايات أخرى بزيادات ، وهى عن عبد الله بن
مسعود . فقال :

(٣٢٣) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ شَيْبَةَ ، حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ ، عَنْ عُمَرَ
ابْنِ حَمْزَةَ عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ ، أَخْبَرَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ - رَضِيَ
اللَّهُ عَنْهُمَا - قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : (يَطْوِي اللَّهُ -
عِزًّا وَجَلًّا - السَّمَوَاتِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، ثُمَّ يَأْخُذُهُنَّ بِيَدِهِ الْيُمْنَى ، ثُمَّ
يَقُولُ : أَنَا الْمَلِكُ ، أَيْنَ الْجَبَّارُونَ ؟ أَيْنَ الْمُتَكَبِّرُونَ ؟ ثُمَّ يَطْوِي
الْأَرْضَ بِشِمَالِهِ ، ثُمَّ يَقُولُ : أَنَا الْمَلِكُ ، أَيْنَ الْجَبَّارُونَ ؟ أَيْنَ
الْمُتَكَبِّرُونَ) ؟

(٣٢٤) وقال مسلم أيضاً :

(وَحَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ ، حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ - يَعْنِي ابْنَ عَبْدِ
الرَّحْمَنِ - حَدَّثَنَا أَبُو حَازِمٍ ، عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ مُقْسِمٍ ، أَنَّهُ نَظَرَ إِلَى
عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا - كَيْفَ يَحْكِي رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - قَالَ : يَأْخُذُ اللَّهُ سَمَوَاتِهِ وَأَرْضِيهِ بِيَدَيْهِ ، وَيَقُولُ :
أَنَا اللَّهُ ، وَيَقْبِضُ أَصَابِعَهُ وَيَبْسُطُهَا - أَنَا الْمَلِكُ ، حَتَّى نَظَرْتُ إِلَى
الْمِنْبَرِ يَتَحَرَّكُ مِنْ أَسْفَلِ شَيْءٍ مِنْهُ ، حَتَّى إِنِّي لَأَقُولُ : أَسَاقِطُ هُوَ
بِرَسُولِ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) ؟

وأخرج ابن ماجه حديث ابن عمر الثاني المروى في مسلم ، بلفظ :
(٣٢٥) عَنْ ابْنِ عُمَرَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا - أَنَّهُ قَالَ : سَمِعْتُ رَسُولَ
اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - وَهُوَ عَلَى الْمِنْبَرِ يَقُولُ : يَأْخُذُ الْجَبَّارُ
سَمَوَاتِهِ وَأَرْضِيهِ بِيَدَيْهِ - وَقَبْضَ بِيَدِهِ ، فَجَعَلَ يَقْبِضُهَا وَيَبْسُطُهَا ثُمَّ
يَقُولُ : أَنَا الْجَبَّارُ ، أَيُّنَ الْجَبَّارُونَ ؟ أَيُّنَ الْمُتَكَبِّرُونَ ؟ وَيَتَمَثَّلُ رَسُولُ
اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - عَنْ يَمِينِهِ وَعَنْ يَسَارِهِ ، حَتَّى نَظَرْتُ
الْمِنْبَرَ يَتَحَرَّكُ مِنْ أَسْفَلِ شَيْءٍ مِنْهُ ، حَتَّى إِنِّي لَأَقُولُ : أَسَاقِطُ هُوَ ،
يَا رَسُولَ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ؟ ج ١ من سنن ابن ماجه ص ٤٥
باب (فَمَا أَنْكَرْتَ الْجَهْمِيَّةَ) .

وأخرجه أبو داود في سننه - (من باب الرؤية) ج ٤ ص ١٨٣ فقال :

(٣٢٦) عَنْ ابْنِ عُمَرَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا - قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - : (يَطْوِي اللَّهُ السَّمَوَاتِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، ثُمَّ يَأْخُذُهُنَّ بِيَدِهِ الْيُمْنَى ، ثُمَّ يَقُولُ : أَنَا الْمَلِكُ ، أَيْنَ الْجَبَّارُونَ ؟ أَيْنَ الْمُتَكَبِّرُونَ ؟ ثُمَّ يَطْوِي الْأَرْضِينَ ، ثُمَّ يَأْخُذُهُنَّ - قَالَ ابْنُ الْعَلَاءِ :- بِيَدِهِ الْأُخْرَى ، ثُمَّ يَقُولُ : أَنَا الْمَلِكُ ، أَيْنَ الْجَبَّارُونَ ؟ أَيْنَ الْمُتَكَبِّرُونَ ؟) .

شرح الأحاديث المذكورة من القسطلاني ج ٧ ص ٣٢٠

أولاً - شرح الحديث الذي قاله الخبر من أهل الكتاب للنبي ﷺ : قوله : (جاء خبر من أحبار اليهود الخ) الخبر بفتح الحاء ، أى عالم من علماء اليهود ، قال الحافظ ابن حجر : لم أقف على اسمه - (الى رسول الله ﷺ - فقال : انا نجد) أى فى التوراة (أن الله يجعل السموات على اصبع) وفى التوحيد عند البخارى : (ان الله يمسك) بدل - يجعل - (والأرضين على اصبع ، والشجر على اصبع ، والماء والثرى) أى التراب على اصبع ، وسائر الخلائق على اصبع) .

وفى بعض النسخ : (والماء على اصبع ، والثرى على اصبع) وسقط فى بعضها (والماء على اصبع)

(فيقول : (أنا الملك) أى المنفرد بالملك (فضحك النبي ﷺ - حتى بدت نواجذه) بالجيم والذال المعجمة أى أنيابه ، وهى الضواحك ، التى تبدو عند الضحك - (تصديقا لقول الخبر) .

ثم قرأ رسول الله ﷺ : (وما قدروا الله حق قدره) وقراءته عليه الصلاة والسلام هذه الآية تدل على صحة قول الخبر ، كضحكه ، قاله النووى . ١ هـ - من القسطلاني .
وفى التوحيد برواية فضيل بن عياض ، عن منصور ، عن ابراهيم ، عن عبيدة عن عبد الله - رضى الله عنه : (فضحك رسول الله ﷺ تعجبا مما قاله الخبر وتصديقا له - رواه الترمذى ، وقال : حسن صحيح .

وعند مسلم : (تعجبا مما قاله الخبر ، وتصديقا له) .
وعند ابن خزيمة - من رواية اسرائيل ، عن منصور : (حتى بدت نواجزه تصديقا له)
وعند الترمذي من حديث ابن عباس - رضى الله عنهما - قال مريد يهودى بالنبي ﷺ ،
فقال : كيف تقول : يا ابا القاسم اذا وضع الله السموات على ذه ، والأرضين على ذه ،
والماء على ذه ، والجبال على ذه ، وسائر الخلق على ذه ، وأشار محمد بن الصلت :
أبو جعفر لخنصره أولا ، ثم بلغ الابهام .

ثم قال القسطلانى رحمه الله :

وهذا من شديد الاشتباه ، وقد حملة بعضهم على أن اليهود مشبهة ، ويزعمون فيما أنزل
اليهم ألفاظا تدخل في التشبيه ، ليس القول بها من مذهب المسلمين ، وبهذا قال الخطابى .
وقال : انه روى هذا الحديث غير واحد ، عن عبد الله بن مسعود ، من طريق عبدة فلم
يذكروا قوله : (تصديقا لقول الخبر) . ولعله من الراوى ظن وحسبان ، وضحكه ﷺ تعجب
من كذب اليهودى ، فظن الراوى أن ذلك التعجب تصديق له ، وليس كذلك . اهـ كلام
الخطابى .

وأشار القسطلانى الى ما قاله الخطابى عند شرح الحديث في كتاب التوحيد من باب قول
الله : (هو الخالق البارئ المصور) فقال :

ان الخطابى ذكر الأصبع ، وقال : انه لم يقع في القرآن ، ولا في حديث مقطوع به ، وقد
تقرر أن اليد أى المضافة الى الله ليست جارحة ، حتى يتوهم من ثبوتها ثبوت الأصابع ،
بل هو توقيف أطلقه الشارع ، فلا يكيف ولا يشبه : ولعل ذكر الأصابع من تخليط اليهود ،
فان اليهود مشبهة - وقول من قال من الرواة : (وتصديقا له) أى لليهودى - ظن
وحسبان ، وقد روى هذا الحديث غير واحد من أصحاب عبد الله بن مسعود ، فلم يذكروا
فيه (تصديقا له) اهـ .

ثم نقل القسطلانى في شرح الحديث في هذا الباب عن القرطبى ما يأتى :

(قال القرطبى في المفهم : ضحكه ﷺ انما هو للتعجب من جهل اليهودى ولهذا قرأ عند
ذلك : (وما قدروا الله حق قدره) .

فهذه الرواية هى الصحيحة المحققة ، - وأما من زاد : (وتصديقا له) فليست بشيء فانها
من قول الراوى وهى باطلة ، لأنه ﷺ لا يصدق المحال ، وهذه الأوصاف في حق الله تعالى
محال ، اذ لو كان زايد أو أصابع وجوارح لكان كواحد منا ، ولو كان كذلك ، لاستحال أن
يكون الها ، فقول اليهودى محال وكذب . اهـ ما قاله في المفهم .

ثم قال القسطلانى : وتعقبه بعضهم بورود الأصابع في عدة أحاديث : منها ما أخرجه
مسلم : (ان قلب ابن آدم بين أصبعين من أصابع الرحمن) ولكن هذا لا يرد عليه ، لأنه
انما نفى القطع .

نعم ذهب الشيخ أبو عمرو بن الصلاح الى أن ما اتفق عليه الشيخان بمنزلة المتواتر فلا ينبغي التجاسر على الطعن في ثقات الرواة، ورد الأخبار الثابتة .
ولو كان الأمر على خلاف ما فهمه الراوى بالظن، للزم منه اقراره ﷺ اليهودى على الباطل، وسكوته عن الانكار على اليهودى وحاش لله من ذلك .
وقد اشتد انكار ابن خزيمة على من ادعى أن الضحك المذكور، كان على سبيل الانكار، فقال بعد أن أورد هذا الحديث في صحيحه في كتاب التوحيد ما يأتى :
(قد أجل - بتشديد اللام - الله تعالى نبيه ﷺ أن يوصف ربه بحضرته بما ليس هو من صفاته، فيجعل بدل الانكار والغضب على الوصف - ضحكا - ، بل لا يصف النبى ﷺ بهذا الوصف من يؤمن بنبوته ﷺ . ا هـ .
ما قاله القسطلانى في كتاب التوحيد جـ ١٠ ص ٣٨٨ .

وقال في كتاب التفسير بعد أن نقل كلام الخطابى، وكلام القرطبى في المفهم : (ولا ريب أن الصحابة - رضوان الله عليهم - كانوا أعلم بما رووه، وقد قالوا : ان ضحكه ﷺ كان تصديقا له) ، وقد ثبت في الحديث الصحيح :

(ما من قلب الا وهو بين أصبعين من اصابع الرحمن) - رواه مسلم .
وفي حديث ابن عباس - رضى الله عنهما - قال رسول الله ﷺ : (أتانى الليلة ربى في أحسن صورة .. الحديث .. وفيه : (فوضع يده بين كتفى) .
وفي رواية معاذ : (فرأيت وضع كفه بين كتفى ، فوجدت برد أنامله بين ثديى) فهذه روايات متضافرة على ذكر الأصابع .

وكيف يطعن في حديث أجمع على اخراجه الشيخان وغيرهما من أئمة النقد والاتقان ؟ لا سيما وقد قال ابن الصلاح : ما اتفق عليه الشيخان هو بمنزلة المتواتر، وكيف يسمع النبى ﷺ وصف ربه تعالى بما لا يرضاه، فيضحك ؟ ولم ينكره أشد الانكار، حاشاه الله من ذلك .

ثم قال : واذا تقرر صحة ذلك فهو من المتشابه كغيره ، من الوجه واليدين والقدم والرجل والجنب في قوله تعالى : (يا حسرتا على ما فرطت في جنب الله) .
واختلف في ذلك أئمتنا :

هل نؤول المشكل ، أم نفوض معناه المراد منه الى الله تعالى ؟ مع اتفاقهم على أن جهلنا بتفصيله لا يقدح في اعتقادنا المراد منه :

والتفويض مذهب السلف، وهو أسلم، والتأويل مذهب الخلف، وهو أعلم أى أحوج الى مزيد علم، فنؤول الأصبع هنا بالقدرة، اذ - ارادة الجارحة مستحيلة .
وقد قال الزمخشري في كشفه بعد ذكر نحو حديث الباب :

(انما ضحك أفصح العرب وتعجب ، لأنه لم يفهم منه الا ما يفهمه علماء البيان ، من غير تصور امساك ولا أصبع ، ولا هز ولا شيء من ذلك ، ولكن فهمه وقع أول شيء وآخره على الزبدة والخلصة ، التي هي الدلالة على القدرة الباهرة ، وأن الأفعال العظام التي تتحير فيها الأذهان ، ولا تكتننها الأوهام هينة عليه هوانا ، لا يوصل السامع الى الوقوف عليه الا اجراء العبارة في مثل هذه الطريقة من التخيل ، ولا ترى بابا في علم البيان أدق ولا ألطف من هذا الباب ولا أنفع وأهون على تعاطي تأويل المشتبهات من كلام الله تعالى في القرآن وسائر الكتب السماوية ، وكلام الأنبياء - عليهم الصلاة والسلام - فان أكثره وعليته (أى أعلى شيء فيه) تخيلات قد زلت فيها الأقدام ، وما أتى الزالون الا من قلة عنايتهم بالبحث والتنقيب ،

حتى يعلموا أن في عداد العلوم الدقيقة علما ، لو قدروه حق قدره ، لما خفى عليهم أن العلوم كلها مفتقرة اليه ، وعيال عليه ، اذ لا يحل عقدها الموربة (أى الموقعة في الريب) ولا يفك قيودها المكربة (أى الموقعة في الكرب) - الا هو ، وكم من أية من آيات التنزيل ، وحديث من أحاديث الرسول ﷺ قد ضيم وسيم الخسف بالتأويلات الغثة ، والوجوه الرثة ، لأن من تأول ليس من هذا العلم في غير ولا نفير ، ولا يعرف قبيلة من دبير . اهـ ما نقله القسطلانى عن الزمخشري في كشافه وهو حسن جدا

ثم قال : وقال ابن فورك : يحتمل أن يكون المراد اصبع بعض مخلوقاته وقد تقدم لنا نقل ما قال القسطلانى في كتاب التوحيد عند شرح هذا الحديث . وهو قوله :

(وقد اشد انكار ابن خزيمة على من ادعى ان الضحك المذكور كان على سبيل الانكار منه ﷺ . الخ ما تقدم) .
ثانيا -

(شرح حديث أبى هريرة وعبد الله بن عمر في البخارى ومسلم وغيرهما)
قوله : (يقبض الله الأرض ويطوى السموات بيمينه) يطلق الطى على الادراج ، كطى القرطاس ، كما قال تعالى : (يوم نطوى السماء كطى السجل للكتب) - ويطلق على الافناء ، تقول العرب : طويت فلانا بسيفى أى أفنيته .
وقال القاضى : عبر عن افناء الله تعالى هذه المظلة والمقلة واخراجهما من أن يكونا مأوى ومنزلا لبنى آدم بقدرته الباهرة ، التي تهون عليها الأفعال العظام : التي تتضاءل دونها القوى والقدر ، وتتحير فيها الأفهام والفكر على طريقة التمثيل والتخيل ، (ثم يقول : أنا الملك ، اين ملوك الأرض ؟) .

ولمسلم من حديث ابن عمر مرفوعا : (يطوى الله السموات يوم القيامة ، ثم يأخذهن بيده

اليمنى ، ثم يقول : أنا الملك ، أين الجبارون ؟ أين المتكبرون ؟ ثم يطوى الأرض بشماله ، ثم يقول أنا الملك) . الخ .

فأضاف طى السموات وقبضها الى اليمين ، و طى الأرض الى الشمال ، تنبيهها وتخيلها لما بين المقبوضين من التفاوت والتفاضل .
ثالثا :

(شرح حديث ابن عمر الذى أخرجه مسلم وابن ماجه ، وفيه هز المنبر) .
مأخوذ من شرح النووى على صحيح مسلم جـ ١٠ ص ٥٤٨ هامش القسطلانى .
قال النووى - رحمه الله تعالى : وفى رواية : (ان ابن مقسم نظر الى ابن عمر - كيف يحكى رسول الله ﷺ - قال : يأخذ الله سمواته وأراضيه بيديه ، ويقول : أنا الله ، ويقبض أصابعه ويبسطها ، ويقول : أنا الملك ، حتى نظرت الى المنبر يتحرك من أسفل شيء منه) .
قال العلماء : المراد بقوله : (يقبض أصابعه ويبسطها) : النبى ﷺ ولهذا قال ان ابن مقسم نظر الى ابن عمر كيف يحكى رسول الله ﷺ .

وأما اطلاق اليدين لله تعالى ، فمتأول على القدرة ، وكنى عن ذلك باليدين ، لأن أفعالنا تقع باليدين ، فخطوبنا بما نفهمه ، ليكون أوضح وأؤكد فى النفوس وذكر اليمين والشمال حتى يتم المنال ، لأننا نتناول باليمين ما نكرمه ، وبالشمال ما دونه ، ولأن اليمين فى حقنا تقوى لما لا تقوى له الشمال .

ومعلوم أن السموات أعظم من الأرض ، فأضافها الى اليمين ، والأرض الى الشمال ، ليظهر التقريب فى الاستعارة ، وان كان الله لا يوصف بأن شيئا أخف عليه من شيء ، ولا أثقل من شيء . هذا مختصر كلام المازرى فى هذا الحديث .

ثم قال النووى رحمه الله تعالى : وقوله : (المنبر يتحرك . الخ) أى من أسفله الى أعلاه ، بحركة النبى ﷺ ، ثم قال النووى - رحمه الله :

قال القاضى : ونحن نؤمن بالله وبصفاته ، ولا نشبهه شيئا به ، ولا نشبهه بشيء ، ليس كمثله شيء وهو السميع البصير .

وما قاله رسول الله ﷺ فهو حق وصدق ، فما أدركنا علمه ، فبفضل الله تعالى ، وما خفى علينا أمنا به ، ووكلنا علمه الى الله تعالى ، وحملنا لفظه على ما احتمل من كلام العرب ، ولم نقطع على أحد معنييه بعد تنزيهه تعالى عن مشابهة الحوادث . اهـ والله أعلم .
اقول :

وبالجملة فكل آيات الصفات وأحاديث الصفات الواجب علينا أن نؤمن بها ونعتقد أن المعنى المراد منها لله تعالى هو عين الحق واليقين ، ونقول فيها ما قاله السلف ، وهو التفويض الى الله تعالى مع ايماننا بالتنزيه ، أو ما قاله الخلف ، وهو التأويل والحمل على

معنى يليق بجلاله وبِعَظَمَتِهِ ، وقد علمت أن مذهب الخلف يحتاج الى علم أكثر ، فالأحسن مذهب السلف ، لسلامته من الوقوع في الخطر ، وتأويل كلام الله أو كلام رسوله بما لا يكون مراداً لله خطر جسيم .

وفقنا الله تعالى الى الايمان به وبصفاته ، ووقانا شر الخطأ والزلل وسلمنا من الشكوك والشبهات والريب أمين يارب العالمين .

أولا : روايات البخارى أخرجه البخارى من كتاب بدء الخلق ج ٤ ص ١٣٤ - من باب - قول الله تعالى : (إنا أرسلنا نوحاً إلى قومه أن أنذر قومك من قبل أن يأتِيَهُم عذاب أليم) .

(٣٢٧) حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ نَصْرِ ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عُبَيْدٍ ، حَدَّثَنَا أَبُو حَيَّانَ عَنْ أَبِي زُرْعَةَ - عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - قَالَ : كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - فِي دَعْوَةٍ ، فَرَفَعَ إِلَيْهِ الذِّرَاعُ ، - وَكَانَتْ تُعْجِبُهُ - - فَهَسَّ مِنْهَا نَهْسَةً ، وَقَالَ : أَنَا سَيِّدُ النَّاسِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، هَلْ تَذَرُونَ بِيَمْ ؟ - : يَجْمَعُ اللَّهُ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ فِي صَعِيدٍ وَاحِدٍ ، فَيُبْصِرُهُمُ النَّاطِرُ ، وَيُسْمِعُهُمُ الدَّاعِي ، وَتَذْنُو الشَّمْسُ ، فَيَقُولُ بَعْضُ النَّاسِ : أَلَا تَرَوْنَ إِلَى مَا أَنْتُمْ فِيهِ ؟ إِلَى مَا بَلَّغَكُمْ ؟ أَلَا تَنْظُرُونَ إِلَى مَنْ يَشْفَعُ لَكُمْ إِلَى رَبِّكُمْ ؟ فَيَقُولُ بَعْضُ النَّاسِ : أَبُوكُمْ آدَمُ ، فَيَاثُرُونَهُ فَيَقُولُونَ : يَا آدَمُ ، أَنْتَ أَبُو الْبَشَرِ ، خَلَقَكَ اللَّهُ بِيَدِهِ ، وَنَفَخَ فِيكَ مِنْ رُوحِهِ ، وَأَمَرَ الْمَلَائِكَةَ فَسَجَدُوا لَكَ ، وَأَسْكَنْكَ الْجَنَّةَ ، أَلَا تَشْفَعُ لَنَا إِلَى رَبِّكَ ؟ أَلَا تَرَى مَا نَحْنُ فِيهِ وَمَا بَلَّغْنَا ؟ فَيَقُولُ : رَبِّي غَضِبَ غَضَبًا لَمْ يَغْضَبْ قَبْلَهُ مِثْلَهُ ، وَلَا يَغْضَبُ بَعْدَهُ مِثْلَهُ ،

وَنَهَانِي عَنِ الشَّجَرَةِ فَعَصَيْتُهُ ، نَفْسِي ، نَفْسِي ، اذْهَبُوا إِلَى غَيْرِي ،
اذْهَبُوا إِلَى نُوحٍ ، فَيَأْتُونَ نُوحًا ، فَيَقُولُونَ : يَا نُوحُ ، أَنْتَ أَوَّلُ
الرُّسُلِ إِلَى أَهْلِ الْأَرْضِ ، وَسَمَّاكَ اللَّهُ عَبْدًا شَكُورًا ، أَمَا تَرَى إِلَى مَا نَحْنُ
فِيهِ ؟ أَلَا تَرَى إِلَى مَا بَلَّغْنَا ؟ أَلَا تَشْفَعُ لَنَا إِلَى رَبِّكَ ؟ فَيَقُولُ : رَبِّي
غَضِبَ الْيَوْمَ غَضَبًا ، لَمْ يَغْضَبْ قَبْلَهُ مِثْلَهُ ، وَلَا يَغْضَبُ بَعْدَهُ مِثْلَهُ ،
نَفْسِي ، نَفْسِي ، ائْتُوا النَّبِيَّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَيَأْتُونِي ،
فَأَسْجُدُ تَحْتَ الْعَرْشِ ، فَيُقَالُ : يَا مُحَمَّدُ ، ارْفَعْ رَأْسَكَ ، وَاشْفَعْ
تُشَفَّعْ ، وَسَلِّ تَغْطَهُ .

قال محمد بن عبيد : لَا أَخْفَظُ سَائِرَهُ .

شرح الحديث من القسطلاني

(حدثنا اسحاق بن نصر) هو اسحاق بن ابراهيم بن نصر السعدي (حدثنا محمد بن
عبيد) بالتصغير ، الطنافسي الأحدب الكوفي (حدثنا أبو حيان) بتشديد الياء هو يحيى بن
سعید بن حيان التيمي (عن أبي زرعة) هو هرم بن عمرو البجلي (عن أبي هريرة - رضى
الله عنه) .

(قال : كنا مع النبي ﷺ في دعوة) بفتح الدال ، وحكى كسرهما : طعام يدعى اليه على
سبيل الضيافة (فرفع اليه الزراع) أى قدمت اليه الزراع من الذبيحة (وكانت تعجبه)
لأنها أعجل نضجا ، وأخف على المعدة ، وأسرع هضمًا ، مع حلاوة مذاقها (فنهس منها
نهسة) أى أخذ منها بأطراف أسنانه ، وروى بالشين أى أخذ من لحمها بأضراسه
(وقال : أنا سيد الناس يوم القيامة) أى السيد الذى يهرع الناس إلى يوم القيامة لتفريج
كربهم وكشف غمهم ، وخص يوم القيامة ، لأنه اليوم الذى يرتفع فيه سوءده ، ويسلم له
الجميع فيه بالسؤدد ، وإذا كان سيد الناس يوم القيامة ، ففى الدنيا يكون أولى بذلك .
وقوله ﷺ : (لا تخيروا بين الأنبياء) أى تخييرا يؤدى إلى تنقيص وليس فى ذلك اشارة
إلى تنقيص غيره من الأنبياء . أو المعنى : لا تخيروا بين الأنبياء بالنسبة إلى ذات النبوة ،

فانها اختبار من الله لمن يشاؤه من عباده ، فيعصمه عن الزلل ، ويصطفيه بوحيه . فلا ينافى أنه قد يأتى التفضيل بأمور أخرى غير النبوة والرسالة .

ثم بين النبي ﷺ السبب الذى تظهر به سيادته يوم القيامة على جميع الناس بقوله :
(يجمع الله الأولين والآخرين فى صعيد واحد) الصعيد : الأرض المستوية الواسعة (فيبصرهم الناظر) أى يحيط بهم بصر الناظر ، لاستواء الأرض وعدم الحجاب (ويسمعهم الداعى) لأن الأبصار والأسماع تقوى فى هذا اليوم كما قال تعالى : (فكشفنا عنك غطائك فبصرك اليوم حديد) وقال تعالى (يوم يسمعون الصيحة بالحق ذلك يوم الخروج) وقال : (مهطعين إلى الداع) أى مسرعين إليه ماضى أعناقهم .

(وتدنو الشمس) أى من الناس مع اشتداد حرها . (فيقول بعض الناس) ألا ترون إلى ما أنتم فيه ؟) الى ما بلغكم ؟ بدل منه أى يلهمهم الله تعالى هذا القول لحكمة كبرى وهى اظهار فضل الشفيع لهم ، وعلان سيادة النبي ﷺ (ألا تنظرون من يشفع لكم إلى ربكم) أى عند ربكم لعله ينقذكم من طول الوقوف ويجعل لهم الحساب والانصراف من هول هذا اليوم ، الشديد هوله : (انا نخاف من ربنا يوما عبوسا قمطريرا) .

ثم يلهمهم الله تعالى إلى التوجه إلى آدم عليه السلام ، (فيقول بعض الناس : أبوكم آدم) أى هو الذى يشفع لكم عند ربكم (فيأتونه فيقولون : يا آدم أنت أبو البشر) أى الذى يحزنه ما يسوءهم ، ويسعى لتفريج كربهم ، ثم يذكرون له نعم الله عليه التى تجعله يرجو أن تقبل شفاعته ، فلا يتأخر عن اجابة مطلبهم فيقولون له : (خلقتك الله بيده) أى بقدرته من غير واسطة أب ولا أم ، ونفخ فيك من روحه ، دون بقية الخلق ، فان الله يأمر الملك الموكل بالأرحام بنفخ الروح فيه ، (وأمر الملائكة فسجدوا لك) أى سجدوا لله متجهين لك كالقابلة ، تعظيما لك (وأسكنك الجنة) اكراما له قبل أن يأكل من الشجرة ، فلما أكل من الشجرة أخرجه الله من الجنة لحكمة عظيمة .

واضافة الروح إلى الله للتشريف والتعظيم والاختصاص ، أى الروح التى استأثر الله بخلقها وبعلم أسرارها (ألا تشفع لنا إلى ربك ؟) أى عند ربك (ألا ترى ما نحن فيه) من الكرب (وما بلغنا) من الشدائد ، وذلك استعطاف منهم لآدم عليه السلام ، لعله يقبل منهم ، فيشفع لهم ، فيذكر لهم سبب امتناعه عن الشفاعة لهم ، قائلا : (ربى غضب غضبا لم يغضب قبله مثله) لأن أيام الدنيا كانت أيام امهال وانظار للعباد لعلهم يرجعون اليه ويتوبون . (ولا يغضب بعده مثله) لأنه بعد فصل القضاء يستقر الناس فى مستقرهم : فريق فى الجنة وفريق فى السعير .

ونسبة الغضب إلى الله تعالى : المراد به لازمه ، وهو إرادة إيصال الشر لمن غضب عليه . وقال النووى رحمه الله تعالى : المراد ما يظهره الله تعالى من انتقامه ، وما يشاهد من الأهوال التى لم يكن قبلها ، ولن يكون بعدها مث لها .

(ونهانى الله عن الشجرة) أى عن الأكل منها (فعصيته) فلذلك لا يمكننى التقدم للشفاعة بل أرجو أن يسامحنى الله تعالى من ذلك (نفسى ، نفسى) أى هى التى أطلب نجاتها .

أقول :

قد سمى الله تعالى أكله من الشجرة عصيانا ، فقال : (وعصى آدم ربه فغوى) إلا أنه عقبه بقوله : (ثم اجتباه ربه فتاب عليه وهدى) وقال فى سورة البقرة : (فتلقى آدم من ربه كلمات فتاب عليه انه هو التواب الرحيم) .

ولعل هذه الكلمات هى قوله من سورة الأعراف : (ربنا ظلمنا أنفسنا وإن لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين) .

فآدم – وإن كان الله قد تاب عليه واجتباه واصطفاه بالرسالة – يكون يوم القيامة شديد الخوف من الله تعالى ، كما هو شأن المقربين يكونون شديدى الخوف من الله تعالى ، لذلك لم يتقدم للشفاعة ، وقال : (نفسى ، نفسى) أى هى التى تستحق أن يشفع لها ، كما ورد فى رواية ثابت عند سعيد بن منصور : (انى أخطأت وأنا فى الفردوس ، فان تغفر لى اليوم فحسبى) .

واستشكل قوله فى نوح (انه أول الرسل إلى أهل الأرض) بأن آدم عليه السلام نبي مرسل لبنيه ، وكذا ادريس عليهما السلام ، وكلهم قبل نوح عليه السلام . وأجيب بأن الأولوية مقيدة بقوله : (إلى أهل الأرض ، أى فهو أول رسول أرسله الله تعالى إلى قوم يعبدون الأصنام ، ليخرجهم من الاشرار إلى التوحيد ، وأولاد آدم لم يسبق لهم اشرار فرسالته اليهم لتشريع أحكام الدين فقط .

وعموم رسالة نوح عارضة بعد الفرق : ولم يبق إلا ذريته كما قال تعالى : (وجعلنا ذريته هم الباقين) (وعبدا شكورا) أى مستغرقا فى القيام بشكر الله تعالى على نعمائه حامدا له على جميع الحالات .

(انتوا النبی) أى محمدا ﷺ . والمعروف أن آدم دلهم على نوح ونوح دلهم على ابراهيم وابراهيم على موسى وموسى على عيسى وعيسى على محمد ﷺ . ولعل ذلك لم يذكر هنا ، لأنه من جملة ما لم يحفظه محمد بن عبيد أحد الرواة . والله أعلم . انتهى .

وأخرجه البخارى من كتاب التفسير - سورة البقرة - باب
(وعلم آدم الأسماء كلها) ج ٦ ص ١٧ - ١٨ .

(٣٢٨) حَدَّثَنَا مُسْلِمُ بْنُ أَبِرَاهِيمَ ، حَدَّثَنَا هِشَامٌ ، حَدَّثَنَا قَتَادَةُ ،
عَنْ أَنَسٍ - هُوَ ابْنُ مَالِكٍ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، عَنْ النَّبِيِّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ . قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ أَيْ الْبُخَارِيُّ وَقَالَ لِي خَلِيفَةُ : حَدَّثَنَا يَزِيدُ
بْنُ زُرَيْعٍ ، حَدَّثَنَا سَعِيدٌ ، عَنْ قَتَادَةَ ، عَنْ أَنَسٍ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ -
عَنِ النَّبِيِّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - قَالَ : يَجْتَمِعُ الْمُؤْمِنُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ
فَيَقُولُونَ : لَوْ اسْتَشْفَعْنَا إِلَى رَبِّنَا ، فَيَأْتُونَ آدَمَ ، فَيَقُولُونَ : أَنْتَ
أَبُو النَّاسِ ، خَلَقَكَ اللَّهُ بِيَدِهِ ، وَأَسَجَدَ لَكَ مَلَائِكَتُهُ ، وَعَلَّمَكَ أَسْمَاءَ
كُلِّ شَيْءٍ ، فَاشْفَعْ لَنَا عِنْدَ رَبِّكَ ، حَتَّى يُرِيحَنَا مِنْ مَكَانِنَا هُنَا ، فَيَقُولُ :
لَسْتُ هُنَاكُمْ ، وَيَذْكُرُ ذَنْبَهُ ، فَيَسْتَحْيِي ، ائْتُوا نُوحًا ، فَإِنَّهُ أَوَّلُ
رَسُولٍ بَعَثَهُ اللَّهُ إِلَى أَهْلِ الْأَرْضِ ، فَيَأْتُونَهُ ، فَيَقُولُ : لَسْتُ هُنَاكُمْ .
وَيَذْكُرُ سُؤَالَ رَبِّهِ مَا لَيْسَ لَهُ بِهِ عِلْمٌ . فَيَسْتَحْيِي ، فَيَقُولُ : ائْتُوا
خَلِيلَ الرَّحْمَنِ ، فَيَأْتُونَهُ ، فَيَقُولُ : لَسْتُ هُنَاكُمْ ، ائْتُوا مُوسَى ،
عَبْدًا كَلَّمَهُ اللَّهُ ، وَأَعْطَاهُ التَّوْرَةَ ، فَيَأْتُونَهُ ، فَيَقُولُ : لَسْتُ هُنَاكُمْ ،
وَيَذْكُرُ قَتْلَ النَّفْسِ بِغَيْرِ نَفْسٍ ، فَيَسْتَحْيِي مِنْ رَبِّهِ ، فَيَقُولُ : ائْتُوا
عِيسَى عَبْدَ اللَّهِ وَرَسُولَهُ ، وَكَلِمَةَ اللَّهِ وَرُوحَهُ ، فَيَأْتُونَهُ ، فَيَقُولُ : لَسْتُ
هُنَاكُمْ ، ائْتُوا مُحَمَّدًا - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - عَبْدًا غَفَرَ اللَّهُ لَهُ مَا تَقَدَّمَ

مِنْ ذَنْبِهِ وَمَا تَأَخَّرَ ، فَيَأْتُونِنِي ، فَأَنْطَلِقُ حَتَّى أَسْتَاذِنَ عَلَى رَبِّي فَيُؤَذِّنُ ،
فَإِذَا رَأَيْتُ رَبِّي وَقَعْتُ سَاجِدًا ، فَيَدْعُنِي مَا شَاءَ اللَّهُ ، ثُمَّ يُقَالُ : ارْفَعْ
رَأْسَكَ ، وَسَلِّ تَعَطَّةً ، وَقُلْ يُسْمَعُ ، وَاشْفَعْ تُشَفَّعُ ، فَارْفَعْ رَأْسِي ،
فَأَحْمَدُهُ بِتَحْمِيدٍ يُعَلِّمُنِيهِ ، ثُمَّ أَشْفَعُ ، فَيَحْدُ لِي حَدًّا ، فَأُدْخِلُهُمُ
الْجَنَّةَ ، ثُمَّ أَعُودُ إِلَيْهِ ، فَإِذَا رَأَيْتُ رَبِّي مِثْلَهُ ، ثُمَّ أَشْفَعُ فَيَحْدُ لِي
حَدًّا ، فَأُدْخِلُهُمُ الْجَنَّةَ ثُمَّ أَعُودُ الثَّالِثَةَ ثُمَّ أَعُودُ الرَّابِعَةَ ، فَأَقُولُ :
مَا بَقِيَ فِي النَّارِ إِلَّا مَنْ حَبَسَهُ الْقُرْآنُ ، وَوَجِبَ عَلَيْهِ الْخُلُودُ .

قال أبو عبد الله - أي البخاري : (إِلَّا مَنْ حَبَسَهُ الْقُرْآنُ) يعني
قول الله تعالى : (خَالِدِينَ فِيهَا) .

شرح الحديث ٣٢٩ مأخوذ من شرح القسطلاني
أولاً : ذكر البخاري - رحمه الله تعالى لهذا الحديث اسنادين إلى قتادة عن أنس رضي
الله عنه .

الأول : حدثه مسلم بن إبراهيم الفراهيدي البصري ، حدثه هشام الدستوائي ، حدثه
قتادة ، هو ابن دعامه .

الثاني : قال له خليفة بن خياط العصفري ، بضم العين ، وسكون الصاد المهملتين وضم
الفاء ، البصري - وكان على سبيل المذاكرة أو التحديث - حدثه يزيد بن زريع مصغراً ، أبو
معاوية البصري ، حدثه سعيد ، هو ابن أبي عروبة ، عن قتادة عن أبي هريرة - رضي الله
عنه - .

وقوله : (يجتمع المؤمنون الخ) في هذا دليل على أن المؤمنين من الناس هم المفكرون في
طلب الشفاعة ، وهم الساعون إلى الأنبياء - عليهم الصلاة والسلام .

وقوله : (حتى يريحنا من مكاننا هذا) - فيه إشارة إلى أن هذه الشفاعة في فصل
القضاء ، وقوله : (لست هناكم) أي لست في المنزلة التي تؤهلني للشفاعة .

قوله : (ويذكر سؤاله ربه ما ليس له به علم) أي المحكي في القرآن بقوله تعالى :

(رب ان ابني من أهلي وان وعدك الحق وأنت أحكم الحاكمين) أي انك وعدتني أن

تنجى أهلى ، وان ابنى من أهلى ، ولذا قال الله له : (يا نوح انه ليس من أهلك) وقال :
(فلا تسألن ماليس لك به علم) .

أى المراد بأهلك من آمن منهم وعمل صالحا ، وان ابنك لم يؤمن بما أرسلتك به ولم يعمل
صالحا ، بل هو عمل غير صالح ، مبالغة بجعله نفس العمل غير الصالح ، أو عمل غير
صالح - على القراءة الأخرى .

وقوله : (غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر) كناية عن عصمته ﷺ عن الوقوع في
الذنوب .

وقوله : (فيحد لى حدا) أى يبين أقواما أشفع فيهم ، كأن يقول مثلا : شفعتك فيمن أخل
بالصلاة ، أو فيمن يؤخرها عن أوقاتها مثلا ، أو غير ذلك من الأمور العامة ، التى عبر
عنها بقوله : (فيحد لى حدا) .

وفى القسطلانى ما يأتى :

واستشكل سياق هذا الحديث من جهة المطلوب ، لأن الشفاعة المطلوبة ، لأجل اراحتهم
من طول الموقف يوم القيامة ، لما يحصل لهم من ذلك من الكرب الشديد ، لا للخروج من
النار .

وأجيب بأنه قد انتهت حكاية الاراحة عند لفظ : (فيؤذن لى) وأما ما بعده فهو زيادة
على ذلك ، قاله الكرمانى .

وقل فى فتوح الغيب : ايراد قصة واحدة فى مقامات متعددة ، بعبارات مختلفة ، وأنحاء
شتى ، بحيث لا تغيير ولا تناقض البتة - من فصيح الكلام - وبليغه . وهو باب من الايجاز
المختص بالاعجاز ، ويحتاج فى التوفيق إلى قانون يرجع اليه ، وهو أن يعمد إلى
الاقتصارات المتفرقة ، ويجعل لها أصل ، فما نقص فيه من تلك المعانى شئ يلحق به .
أهـ . والله أعلم .

وأخرج البخارى الحديث فى كتاب الرقاق - باب - صفة الجنة
والنار ج ٨ ص ١١٦ قال أبو عبد الله البخارى .

(٣٢٩) حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ ، حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ ، عَنْ قَتَادَةَ ، عَنْ أَنَسٍ -
هو ابن مالك - رضى الله عنه قال : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ - : يَجْمَعُ اللَّهُ النَّاسَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، فَيَقُولُونَ : لَوْ اسْتَشْفَعْنَا عَلَى
رَبِّنَا ، حَتَّى يُرِيحَنَا مِنْ مَكَانِنَا ، فَيَأْتُونَ آدَمَ ، فَيَقُولُونَ : أَنْتَ الَّذِي
خَلَقَكَ اللَّهُ بِيَدِهِ ، وَنَفَخَ فِيكَ مِنْ رُوحِهِ ، وَأَمَرَ الْمَلَائِكَةَ فَسَجَدُوا لَكَ ،
فَاشْفَعْ لَنَا عِنْدَ رَبِّنَا ، فَيَقُولُ : لَسْتُ هُنَاكُمْ ، وَيَذْكُرُ خَطِيئَتَهُ ،
وَيَقُولُ : اثْنُوا نُوحًا ، أَوَّلَ رَسُولَ بَعَثَهُ اللَّهُ ، فَيَأْتُونَهُ ، فَيَقُولُ :
لَسْتُ هُنَاكُمْ ، وَيَذْكُرُ خَطِيئَتَهُ ، اثْنُوا إِبْرَاهِيمَ الَّذِي اتَّخَذَهُ اللَّهُ خَلِيلًا ،
فَيَأْتُونَهُ ، فَيَقُولُ : لَسْتُ هُنَاكُمْ ، وَيَذْكُرُ خَطِيئَتَهُ ، اثْنُوا مُوسَى ،
الَّذِي كَلَّمَهُ اللَّهُ ، فَيَأْتُونَهُ ، فَيَقُولُ : لَسْتُ هُنَاكُمْ ، فَيَذْكُرُ خَطِيئَتَهُ ،
اثْنُوا عِيسَى فَيَأْتُونَهُ ، فَيَقُولُ : لَسْتُ هُنَاكُمْ ، اثْنُوا مُحَمَّدًا - صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - فَقَدْ غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ وَمَا تَأَخَّرَ ، فَيَأْتُونِي ،
فَأَسْتَأْذِنُ عَلَى رَبِّي ، فَإِذَا رَأَيْتُهُ وَقَعْتُ سَاجِدًا ، فَيَدْعُنِي مَا شَاءَ اللَّهُ ،
ثُمَّ يُقَالُ : ارْفَعْ رَأْسَكَ ، سَلْ تُعْطَى ، وَقُلْ يُسْمَعْ ، وَاشْفَعْ تُشْفَعْ ،
فَارْفَعْ رَأْسِي ، فَأَخْبَدُ رَبِّي بِتَحْمِيدِ يُعَلِّمُنِي ، ثُمَّ أَشْفَعُ ، فَيَحْدُثُ لِي
حَدًّا ، ثُمَّ أَخْرِجُهُمْ مِنَ النَّارِ ، وَأَدْخِلُهُمُ الْجَنَّةَ ، ثُمَّ أَعُودُ ، فَأَقْعُ

سَاجِدًا مِثْلَهُ ، فِي الثَّالِثَةِ ، أَوْ الرَّابِعَةِ ، حَتَّى مَا بَقِيَ فِي النَّارِ إِلَّا مَنْ
حَبَسَهُ الْقُرْآنُ .

قال أبو عبد الله البخارى - رحمه الله - : وكان قتادة يقول عند
هذا : أى وجب عليه الخلود . ١ هـ

شرح الحديث من القسطلانى ج ٩ ص ٣١٧ كتاب الرقاق .
(حدثنا مسدد) - بضم الميم ، وتشديد الدال المفتوحة ، هو ابن مسرهد .

(حدثنا أبو عوانة) الوضاح بن عبد الله الشكري (عن قتادة عن أنس هو بن مالك رضى
الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ يجمع الله الناس يوم القيامة) وفي حديث أبى هريرة رضى
الله عنه : (يجمع الله الناس : الأولين والآخرين في صعيد واحد ، يسمعهم الداعى ،
وينفذهم البصر ، وتدنو الشمس من رؤسهم فيشتد عليهم حرها) .

(فيقولون : لو استشفعنا على ربنا) الاستشفاع طلب الشفاعة ، و - لو - للتمنى
والطلب ، فلا تحتاج إلى جواب ، أو جوابها محذوف ، أى لكان خيرا لنا ، أو نحوه (حتى
يربحنا من مكاننا) صريح فى أن الاستشفاع لفصل القضاء والانصراف من الموقف
الطويل ، (فيأتون آدم ، فيقولون : أنت الذى خلقك الله بيده) أى بقدرته دون واسطة
(ونفخ فيك من روحه) التى استأثر بخلقها وإيصالها إلى جسمك دون واسطة ملك .

(وأمر الملائكة فسجدوا لك) اظهرا لفضلك (فاشفع لنا عند ربنا ، فيقول : لست
هناكم) أى لست أهلا لهذه المنزلة الرفيعة ، وهى التقدم بالشفاعة (ويذكر خطيئته) وهى
أكل الشجرة قال ذلك بواضعا واعتذارا عن الاجابة (ائتوا نوحا أول رسول بعثه الله
فيأتونه ، فيقول : لست هناكم ، ويذكر خطيئته) وهى سؤاله ربه ما ليس له به علم (ائتوا
ابراهيم الذى اتخذه الله خليلا) فيأتونه فيقول : (لست هناكم ، ويذكر خطيئته أى
ابراهيم ، وفى رواية همام : (انى كذبت ثلاث كذبات) وزاد سفيان قوله : (انى سقيم)
وقوله : (بل فعله كبيرهم هذا) وقوله لامراته : (أخبرنى الملك انى أخوك) وهذه الثلاث من
المعاريض ، إلا أنها لما كانت صورتها صورة الكذب أشفق منها على نفسه .

قال القسطلانى - رحمه الله : وقد ألهم الله الناس سؤال آدم ومن بعده في الابتداء ، ولم يلهموا سؤال نبينا محمد ﷺ أولا ، مع أن فيهم من سمع هذا الحديث منه ﷺ - وتحقق لديه اختصاصه ﷺ بذلك اظهارا لفضيلة نبينا محمد ﷺ ورفعته منزلته ، وكمال قربيه ، وتفضيله ، على جميع المخلوقين . ﷺ وشرف وعظم أمين .

وأخرج البخارى من كتاب الرقاق - باب : (الصراط جسر جهنم)
ج ٨ ص ١١٧ وما بعدها .

(٣٣٠) حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ ، أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ ، عَنِ الزُّهْرِيِّ ،
أَخْبَرَنِي سَعِيدٌ وَعَطَاءُ بْنُ يَزِيدَ ، أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ -
أَخْبَرَهُمَا ، عَنِ النَّبِيِّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - وَقَالَ الْبُخَارِيُّ - رحمه
الله :

وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدٌ ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ ، أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ ، عَنِ الزُّهْرِيِّ ،
عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَزِيدَ اللَّيْثِيِّ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - قَالَ -
قَالَ أَنَسٌ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، هَلْ نَرَى رَبَّنَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ ؟ فَقَالَ : هَلْ
تُضَارُونَ فِي الشَّمْسِ ، لَيْسَ دُونَهَا سَحَابٌ ؟ قَالُوا : لَا ، يَا رَسُولَ اللَّهِ ،
قَالَ : هَلْ تُضَارُونَ فِي الْقَمَرِ لَيْلَةَ الْبَدْرِ ، لَيْسَ دُونَهُ سَحَابٌ ؟ قَالُوا :
لَا ، يَا رَسُولَ اللَّهِ ، قَالَ : فَإِنَّكُمْ تَرَوْنَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كَذَلِكَ ، يَجْمَعُ اللَّهُ
النَّاسَ ، فَيَقُولُ : مَنْ كَانَ يَعْبُدُ شَيْئًا فَلْيَتَّبِعْهُ فَيَتَّبِعْ مَنْ كَانَ يَعْبُدُ
الشَّمْسَ (أَى الشَّمْسِ) وَيَتَّبِعْ مَنْ كَانَ يَعْبُدُ الْقَمَرَ (أَى الْقَمَرِ) وَيَتَّبِعْ
مَنْ كَانَ يَعْبُدُ الطَّوَاغِيتَ (أَى الطَّوَاغِيتِ) ، وَتَبْقَى هَذِهِ الْأُمَّةُ ، فِيهَا
مُنَافِقُوهَا ، فَيَأْتِيهِمُ اللَّهُ فِي غَيْرِ الصُّورَةِ الَّتِي يَعْرِفُونَ ، فَيَقُولُ :
أَنَا رَبُّكُمْ ، فَيَقُولُونَ : نَعُودُ بِاللَّهِ مِنْكَ ، هَذَا مَكَانُنَا حَتَّى يَأْتِينَا رَبُّنَا ،
فَإِذَا أَتَانَا رَبُّنَا عَرَفْنَاهُ ، فَيَأْتِيهِمُ اللَّهُ فِي الصُّورَةِ الَّتِي يَعْرِفُونَ ،
فَيَقُولُ : أَنَا رَبُّكُمْ ، فَيَقُولُونَ : أَنْتَ رَبُّنَا ، فَيَتَّبِعُونَهُ ، وَيُضْرَبُ

جِسْرُ جَهَنَّمَ ، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : فَكُونُ أَوَّلَ مَنْ يُجِيزُ ، وَدُعَاءُ الرُّسُلِ يَوْمَئِذٍ : اللَّهُمَّ سَلِّمْ ، سَلِّمْ ، وَبِهِ كَلَالِيبُ مِثْلُ شَوْكِ السَّعْدَانِ أَمَا رَأَيْتُمْ شَوْكَ السَّعْدَانِ ؟ قَالُوا : بَلَى ، يَا رَسُولَ اللَّهِ ، قَالَ : فَإِنَّهَا مِثْلُ شَوْكِ السَّعْدَانِ ، غَيْرَ أَنَّهَا لَا يَعْلَمُ قَدْرَ عَظَمِهَا إِلَّا اللَّهُ ، فَتَخْطَفُ النَّاسَ بِأَعْمَالِهِمْ : فَمِنْهُمْ الْمُؤَبِّقُ بِعَمَلِهِ ، وَمِنْهُمْ الْمُخْرَجُ ، ثُمَّ يَنْجُو ، حَتَّى إِذَا فَرَّغَ اللَّهُ مِنَ الْقَضَاءِ بَيْنَ عِبَادِهِ ، وَأَرَادَ أَنْ يُخْرِجَ مِنَ النَّارِ مَنْ أَرَادَ أَنْ يُخْرِجَ : مِمَّنْ كَانَ يَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، أَمَرَ الْمَلَائِكَةَ أَنْ يُخْرِجُوهُمْ ، فَيَعْرِفُونَهُمْ بِعَلَامَةِ آثَارِ السُّجُودِ ، وَحَرَّمَ اللَّهُ عَلَى النَّارِ أَنْ تَأْكُلَ مِنْ ابْنِ آدَمَ أَثَرَ السُّجُودِ ، فَيُخْرِجُونَهُمْ قَدِامَتْحُشُوا ، فَيُصَبُّ عَلَيْهِمْ مَاءٌ - يُقَالُ لَهُ : مَاءُ الْحَيَاةِ ، فَيَنْبُتُونَ نَبَاتَ الْحَبَّةِ فِي حَمِيلِ السَّيْلِ ، وَيَبْقَى رَجُلٌ مُقْبِلٌ بِوَجْهِهِ عَلَى النَّارِ ، فَيَقُولُ : يَا رَبِّ ، قَدْ قَشَبَنِي رِيحُهَا ، وَأَحْرَقَنِي ذُكَاؤُهَا ، فَاصْرِفْ وَجْهِي عَنِ النَّارِ ، فَلَا يَزَالُ يَدْعُو اللَّهَ ، فَيَقُولُ : لَعَلَّكَ إِنْ أَعْطَيْتُكَ أَنْ تَسْأَلَنِي غَيْرُهُ ، فَيَقُولُ : لَا ، وَعِزَّتِكَ لَا أَسْأَلُكَ غَيْرُهُ ، فَيَصْرِفُ وَجْهَهُ عَنِ النَّارِ ، ثُمَّ يَقُولُ بَعْدَ ذَلِكَ : يَا رَبِّ ، قَرَّبَنِي إِلَى بَابِ الْجَنَّةِ ، فَيَقُولُ : أَلَسْتَ قَدْ زَعَمْتَ أَنْ لَا تَسْأَلَنِي غَيْرُهُ ؟ وَيَلِكُ ابْنُ آدَمَ ، مَا أَغْدَرَكَ ، فَلَا يَزَالُ يَدْعُو ، فَيَقُولُ : لَعَلِّي إِنْ أَعْطَيْتُكَ ذَلِكَ تَسْأَلَنِي غَيْرُهُ ، فَيَقُولُ : لَا ، وَعِزَّتِكَ ، لَا أَسْأَلُكَ غَيْرُهُ ، فَيُعْطِي اللَّهُ مِنْ عُهُودٍ وَمَوَائِقَ أَنْ لَا يَسْأَلُهُ غَيْرُهُ ، فَيَقْرُبُهُ إِلَى بَابِ الْجَنَّةِ ، فَإِذَا رَأَى مَا فِيهَا سَكَتَ مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ

يَسْكُتَ ، ثُمَّ يَقُولُ : رَبُّ ، أَذْخِلْنِي الْجَنَّةَ ، ثُمَّ يَقُولُ - أَيْ اللَّهُ - :
 أَوْ لَيْسَ قَدْ زَعَمْتَ أَنْ لَا تَسْأَلَنِي غَيْرَهُ ؟ وَبِكَ يَا ابْنَ آدَمَ ،
 مَا أَغْدِرَكَ ، فَيَقُولُ : يَا رَبُّ ، لَا تَجْعَلَنِي أَشْقَى خَلْقِكَ ، فَلَا يَزَالُ يَدْعُو
 حَتَّى يَضْحَكَ - أَيْ اللَّهُ تَعَالَى ، فَإِذَا ضَحِكَ مِنْهُ أَذِنَ لَهُ بِالدُّخُولِ فِيهَا ،
 فَإِذَا دَخَلَ فِيهَا قِيلَ لَهُ : تَمَنَّ مِنْ كَذَا ، فَيَتَمَنَّى ، ثُمَّ يُقَالُ لَهُ : تَمَنَّ
 مِنْ كَذَا . فَيَتَمَنَّى حَتَّى تَنْقَطِعَ بِهِ الْأَمَانِيُّ ، فَيَقُولُ لَهُ ؛ هَذَا لَكَ وَمِثْلُهُ
 مَعَهُ .

قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - : وَذَلِكَ الرَّجُلُ آخِرُ أَهْلِ
 الْجَنَّةِ دُخُولًا .

قَالَ : وَأَبُو سَعِيدٍ الْخُدْرِيُّ جَالِسٌ مَعَ أَبِي هُرَيْرَةَ - رَضِيَ اللَّهُ
 عَنْهُمَا لَا يُغَيِّرُ عَلَيْهِ شَيْئًا مِنْ حَدِيثِهِ ، حَتَّى انْتَهَى إِلَى قَوْلِهِ : (هَذَا
 لَكَ وَمِثْلُهُ مَعَهُ) - قَالَ أَبُو سَعِيدٍ : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ - يَقُولُ : هَذَا لَكَ وَعَشْرَةُ أَمْثَالِهِ قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ : حَفِظْتُ :
 (مِثْلُهُ مَعَهُ) .

شرح الحديث مأخوذ من القسطلاني ج ٨ ص ٣٣٠ وما بعدها .
 (حدثنا أبو اليمان) إلى آخره - ذكر البخاري للحديث سنيين إلى أبي هريرة : الأول
 روى فيه الزهري عن رجلين : سعيد وعطاء بن يزيد ، عن أبي هريرة رضى الله عنه والثاني
 روى فيه الزهري عن عطاء بن يزيد فقط عن أبي هريرة رضى الله .
 وقوله : (هل تضارون) بتخفيف الراء ، أى هل يضيركم ويضركم أحد ، من الضير ،
 بمعنى الضرر وبتشديد الراء من المضارة ، أى هل تضرون أحدا ، أو يضركم أحد ، عند
 رؤية الشمس أو القمر دون حجاب ، بمنازعة ، أو مضايقة ، أو تكذيب ومجاملة .

وقد روى (هل تضامون) بتشديد الميم، من الضم، وهو الازدحام، أى أنتم لا تزدهمون عند رؤيته، كما لا تزدهمون عند رؤية الشمس والقمر، لأن رؤيتهما متيسرة للجميع، وكل فى مكانه دون زحمة.

وروى: (هل تضامون) بتخفيف الميم، من ضامه يضيئه، من الضيم، وهو الذل، أى لا يذل بعضكم بعضا، بالمزاحمة والمنازعة.

وفى رواية: (لا تضامون - أو تضاهون) بالهاء، أى لا يشتبه عليكم، ولا ترتابون فى رؤيته، ولا يعارض بعضكم بعضا، بل تكونون على يقين أنكم رأيتم ربكم.

وفى رواية (هل تمارون) بضم التاء - أى هل تجادلون فى ذلك، أو يدخلكم شك ومرية فى الرؤية - من المراء أى الجدل - أو المزية، بمعنى الشك.

وروى بفتح التاء، (وأصله: تمارن) فحذفت إحدى التائين تخفيفا، وفى رواية البيهقى: (تتمارون) باثبات التائين على الأصل.

(وقوله: فانكم ترونه كذلك) الكاف ليست لتشبيهه المرئى، فليس لله شبيه، قال تعالى (ليس كمثله شئ) - وانما هى لتشبيهه الرؤية بالرؤية فى الوضوح واليقين، وعدم المجادلة، ونفى الشك فيها.

ومعناه: أنها رؤية حقيقية، لا شك فيها، كما أن رؤية الشمس أو القمر دون حجاب لا شك فيها.

والطواغيت: جمع طاغوت، وهو الشيطان والصنم، أو كل طاغ، دعا الناس الى عبادته.

وقوله: (فيأتيتهم ربهم.. الخ) الكلام فى نسبة الاتيان وما أشبهه إلى الرب، يجرى فيه مذهب السلف والخلف - وطريقة السلف فى التشابه أسلم، لأنهم يؤمنون به، مع اعتقادهم تنزيه الله تعالى عن مشابهة الحوادث، ويفوضون تعيين المراد منه إلى الله تسالبا، فيقولون: الله أعلم بذلك.

وأما طريقة الخلف - فيؤولون التشابه، بصرفه عن معناه الحقيقى الموهم للتشبيه - إلى معنى يليق بجلال الله تعالى وعظمته.

فيقولون فى الاتيان هنا: التجلى للعباد، حتى يروه بلا كيف ولا انحصار، وهذه هى الرؤية التى يعرفها المؤمنون الموحدون، فيقولون حينئذ: أنت ربنا - وأما الرؤية الأولى التى ينكرونها، فقد رجح القاضى عياض أن فى الكلام مضافا محذوفا، أى فيأتيتهم بعض ملائكة ربهم، ولذا قال: (فى غير الصورة التى يعرفون).

أى فى غير الصفة التى يعرفونه بها فى الدنيا. فينكرها المؤمنون، ويمتاز عنهم المنافقون الذين كانوا يدعون أنهم مع المؤمنين، ويكون ذلك امتحانا لتمييزهم، ولأن المنافقين لا يستحقون الاكرام برؤية الله تعالى، كما قال تعالى: «كلا انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون».

ويكون النبي ﷺ أول من يجوز على الصراط ، وقال النووي - رحمه الله تعالى : (أكون أنا وأمتي أول من يجوز على الصراط ويقطعه) .

وقوله : (وفي جهنم كالليب) أى خطاطيف ، تخطف الناس بسبب أعمالهم ، وهى الشهوات المشار إليها فى حديث : (حفت النار بالشهوات) فمن وقع الدنيا فى الشهوات ، اختطفته الكلايب فيقع فى النار .

وشوك السعدان ، بسكون العين ، وفتح السين : نبات ذو شوك ، الا أن الكلايب لا يعلم قدر عظمها إلا الله تعالى :

وقوله : (فمنهم الموبق بعمله) الموبق بفتح الباء ، على زنة اسم المفعول ، أى المهلك بسبب عمله ، وهو الكافر ، (ومنهم المخردل) المخردل : هو المؤمن الغاصى ، ومعنى المخردل هنا المصروع .

وعند ابن ماجه مرفوعا : (ثم يستجيز الناس : فجاج مسلم ، ومخدوش به ثم ناج ، ومحتبس به ، ومنكوس فيها) .

وفى حديث أبى سعيد : (فجاج مسلم ، ومخدوش منكوس فى جهنم ، حتى يمر آخرهم ، فيسحب سحباً) .

وقوله : (قد امتحشوا) أى أحرقوا واسودوا ، فيصب عليهم ماء ، يقال له : ماء الحياة ، أى ماء يكون سبباً فى حياة من يصب عليه ، فينبئون صافية أجسامهم ، كصفاء الحبة بكسر الحاء - وهى من بزور الصحراء ، حينما تنبت فى حميل السيل ، والحميل بكسر الميم : ما يحمله السيل من الغناء ، ويكون فيه الحبة ، فتقع فى جانب الوادى ، فتصبح من يومها نابتة ، فشبهوا بها ، لسرعة انباتها ، وصفائها .

وقوله : (يارب : قد قشبنى ريحها) أى أهلكنى ريحها ، (وأحرقنى ذكاؤها : بالمد والقصر ، أى لهبها واشتعالها ، وشدة وهجها .

وقوله : (ما أغدرك) هو فعل تعجب من الغدر ونقض العهد ، وترك الوفاء .

وقوله : (فإذا رأى ما فيها) فى رواية شعيب : (فإذا بلغ بابها ، ورأى زهرتها ، وما فيها من النضرة) - ورؤية ما فيها : اما لأن جدارها شفاف ، فيرى ظاهرها من باطنها ، وباطنها من ظاهرها ، - واما أن يكون المراد بالرؤية العلم ، بسبب سطوع ريحها الطيب ، وأنوارها المضيئة ، كما كان يحصل له أذى لفح النار ، وهو من خارجها . أه قسطلانى .

وقوله : (سكت ما شاء الله أن يسكت) أى سكت زماناً طويلاً ، لا يعلم تقديره وتحديده إلا الله تعالى ، وسكوته كان حياء من الله تعالى ، أن يسأله شيئاً بعد أن أعطى ما أعطى من العهود والمواثيق ، ولكنه يرجع ، ويسأل الله تعالى ، لأنه يغلب عليه الرجاء فى عفو الله وفضله وكرمه ، ولذا قال : (يارب ، لا تجعلنى أشقى خلقك) .

ومعنى : (لا تجعلنى أشقى خلقك) أى أشقى خلقك الذين أدخلتهم الجنة ، فهو عام أريد

به خاص ، ومراده : أنه يصير أشقاهم إذا استمر خارجا عن الجنة ، وكونه أشقاهم ظاهر لو استمر خارج الجنة ، وهم في داخلها . أه قسطلانى .

وقوله : (فلا يزال يدعو حتى يضحك) أى يضحك الله عز وجل منه . قال القسطلانى : وهو مجاز عن لازمه وهو الرضا ، أى حتى يرضى الله عنه ، فإذا رضى أذن بالدخول فيها . وقوله : (قيل له : تمن من كذا الخ) المعنى . أن الله تعالى يذكره بأجناس من الأشياء التى يكون بها النعيم ، فلا يزال يتمنى ، ويذكره ربه حتى تنقطع به الأمانى ، أى لم يبق في ضميره شىء بتمناه .

وفى رواية أبى سعيد الخدرى عند أحمد : (فيسأل ويتمنى مقدار ثلاثة أيام من أيام الدنيا) .

وقوله : (وأبو سعيد جالس مع أبى هريرة) المعنى : أن أبا هريرة كان يروى هذا الحديث عن رسول الله ﷺ ، والحال أن أبا سعيد الخدرى جالس يسمعه من أوله إلى آخره ، ولم يغير شيئاً مما سمعه منه ، إلا قوله عن النبى ﷺ : (هذا لك ومثله معه) أى كل ما تمنيته لك ومثله معه . قال له أبو سعيد الخدرى : سمعت رسول الله ﷺ يقول : (هذا لك وعشرة أمثاله) فقال أبو هريرة : (حفظت مثله معه) - وجمع بينهما بأن أبا هريرة سمع أولاً الحديث كما حدث به ، ثم حدث به النبى ﷺ مرة أخرى بما حدث به أبو سعيد منه ، ويكون فضلاً من الله تعالى أخبر به النبى ﷺ . أه شرح الحديث والله أعلم .

وأخرجه أبو عبد الله البخارى فى كتاب التوحيد - باب قول الله

تعالى : (لما خلقت بيدي) ج ٩ ص ١٢١ وما بعدها :

(٣٣١) حَدَّثَنَا مُعَاذُ بْنُ فَضَالَةَ ، حَدَّثَنَا هِشَامٌ ، عَنْ قَتَادَةَ ، عَنْ
أَنَسٍ - هُوَ ابْنُ مَالِكٍ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - أَنَّ النَّبِيَّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ - قَالَ : يَجْمَعُ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كَذَلِكَ ، فَيَقُولُونَ :
لَوْ اسْتَشْفَعْنَا إِلَى رَبِّنَا ، حَتَّى يُرِيحَنَا مِنْ مَكَانِنَا هَذَا ، فَيَأْتُونَ آدَمَ ،
فَيَقُولُونَ : يَا آدَمُ ، أَمَا تَرَى النَّاسَ ؟ خَلَقَكَ اللَّهُ بِيَدِهِ ، وَأَسْجَدَ لَكَ
مَلَائِكَتُهُ ، وَعَلَّمَكَ أَسْمَاءَ كُلِّ شَيْءٍ ، اسْتَفْعَ لَنَا إِلَى رَبِّنَا ، حَتَّى يُرِيحَنَا
مِنْ مَكَانِنَا هَذَا ، فَيَقُولُ : لَسْتُ هُنَاكَ ، وَيَذْكُرُ لَهُمْ خَطِيئَتَهُ الَّتِي
أَصَابَ ، وَلَكِنْ ااتُوا نُوحًا ، فَإِنَّهُ أَوَّلُ رَسُولٍ بَعَثَهُ اللَّهُ إِلَى أَهْلِ الْأَرْضِ ،
فَيَأْتُونَ نُوحًا ، فَيَقُولُ : لَسْتُ هُنَاكُمْ ، وَيَذْكُرُ خَطِيئَتَهُ الَّتِي أَصَابَ ،
وَلَكِنْ ااتُوا إِبْرَاهِيمَ خَلِيلَ الرَّحْمَنِ . فَيَأْتُونَ إِبْرَاهِيمَ ، فَيَقُولُ : لَسْتُ
هُنَاكُمْ ، وَيَذْكُرُ خَطَايَاهُ الَّتِي أَصَابَهَا ، وَلَكِنْ ااتُوا مُوسَى ، عَبْدًا
آتَاهُ اللَّهُ التَّوْرَةَ ، وَكَلَّمَهُ تَكْلِيمًا ، فَيَأْتُونَ مُوسَى ، فَيَقُولُ : لَسْتُ
هُنَاكُمْ ، وَيَذْكُرُ لَهُمْ خَطِيئَتَهُ الَّتِي أَصَابَ ، وَلَكِنْ ااتُوا عِيسَى عَبْدَ
اللَّهِ ، وَرَسُولَهُ ، وَكَلِمَتَهُ وَرُوحَهُ ، فَيَأْتُونَ عِيسَى ، فَيَقُولُ : لَسْتُ
هُنَاكُمْ ، وَلَكِنْ ااتُوا مُحَمَّدًا - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - : عَبْدًا غُفِرَ لَهُ
مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ وَمَا تَأَخَّرَ ، فَيَأْتُونَنِي فَأَنْطَلِقُ ، فَأَسْتَأْذِنُ عَلَى رَبِّي ،
فَيُؤْذَنُ لِي عَلَيْهِ ، فَإِذَا رَأَيْتُ رَبِّي وَقَعْتُ سَاجِدًا ، فَيَدْعُنِي مَا شَاءَ اللَّهُ

أَنْ يَدْعُنِي ، ثُمَّ يُقَالُ لِي : ارْفَعْ مُحَمَّدًا ، وَقُلْ يُسْمَعُ ، وَسَلِّ تَعْطُهُ ،
 وَاشْفَعْ تُشَفِّعْ ، فَأَحْمَدُ رَبِّي بِمَحَامِدِ عِلْمِنِيهَا ، ثُمَّ أَشْفَعُ فَيَحْدُ لِي حَدًّا ،
 فَأَدْخِلُهُمُ الْجَنَّةَ ، ثُمَّ أَرْجِعُ فَإِذَا رَأَيْتُ رَبِّي ، وَقَعْتُ سَاجِدًا ، فَيَدْعُنِي
 مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَدْعُنِي ، ثُمَّ يُقَالُ : ارْفَعْ مُحَمَّدٌ ، وَقُلْ يُسْمَعُ ، وَسَلِّ
 تَعْطُهُ ، وَاشْفَعْ تُشَفِّعْ ، فَأَحْمَدُ رَبِّي بِمَحَامِدِ عِلْمِنِيهَا رَبِّي ، ثُمَّ أَشْفَعُ ،
 فَيَحْدُ لِي حَدًّا ، فَأَدْخِلُهُمُ الْجَنَّةَ ، ثُمَّ أَرْجِعُ ، فَإِذَا رَأَيْتُ رَبِّي وَقَعْتُ
 سَاجِدًا ، فَيَدْعُنِي مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَدْعُنِي ، ثُمَّ يُقَالُ : ارْفَعْ مُحَمَّدٌ ،
 قُلْ يُسْمَعُ ، وَسَلِّ تَعْطُهُ ، وَاشْفَعْ تُشَفِّعْ ، فَأَحْمَدُ رَبِّي بِمَحَامِدِ عِلْمِنِيهَا
 رَبِّي ، ثُمَّ أَشْفَعُ فَيَحْدُ لِي حَدًّا . فَأَدْخِلُهُمُ الْجَنَّةَ ، ثُمَّ أَرْجِعُ ، فَأَقُولُ :
 يَا رَبِّ ، مَا بَقِيَ فِي النَّارِ إِلَّا مَنْ حَبَسَهُ الْقُرْآنُ ، وَوَجَبَ عَلَيْهِ الْخُلُودُ .

قَالَ النَّبِيُّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - : يَخْرُجُ مِنَ النَّارِ مَنْ قَالَ :
 لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، وَكَانَ فِي قَلْبِهِ مِنَ الْخَيْرِ مَا يَزِنُ شَعِيرَةً ، ثُمَّ يَخْرُجُ مِنَ
 النَّارِ مَنْ قَالَ : لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، وَكَانَ فِي قَلْبِهِ مِنَ الْخَيْرِ مَا يَزِنُ بُرَّةً ،
 ثُمَّ يَخْرُجُ مِنَ النَّارِ مَنْ قَالَ : لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، وَكَانَ فِي قَلْبِهِ مَا يَزِنُ
 مِنَ الْخَيْرِ ذَرَّةً .

شرح حديث الشفاعة الوارد في البخاري من كتاب التوحيد (باب قول الله : لما خلقت بيدي)
 قوله : (يجمع الله المؤمنين يوم القيامة كذلك) وهو بمعنى قوله في روايته في التفسير :
 (يجتمع المؤمنون يوم القيامة ، فيقولون : لو استشفعنا الخ) وهو المراد من قوله في كتاب
 الرقاق : (يجمع الله الناس يوم القيامة ، فيقولون : لو استشفعنا الخ) فالمراد في الكل أن

الله تعالى يجمع الناس يوم القيامة : المؤمنين منهم والكافرين ، فيقول المؤمنون منهم :
لو استشفعنا الخ) ، لأن المؤمنين هم أهل العقل والفكر فيفكرون فيما يكون وسيلة لنجاة
الناس جميعا من طول يوم الموقف ، ووسيلة للبدة في فصل القضاء ، فيسعون إلى الأنبياء
المذكورين ، يطلبون منهم الشفاعة لهم ، ليقضى الله بينهم ، فينصرفوا من هول الموقف ،
فيعتذر لهم المرسلون بما يعتذرون به ، وما نسب إلى الأنبياء - صلوات الله وسلامه عليهم
أجمعين - من الخطايا فهو من باب التواضع وأن حسنات الأبرار سيئات المقربين والا
فهم صلوات الله وسلامه عليهم معصومون من الوقوع في الخطايا والزلات ، لأنه يجب لهم
الأمانة . - وهي حفظ ظواهرهم وبواطنهم من الوقوع في المحرم والمكروه وخلاف الأولى .
واستئذان النبي ﷺ أولا - يكون للشفاعة في فصل القضاء بين العباد ، وهذه هي التي
اختص بها نبينا محمد ﷺ ، وهي المقام المحمود الذي وعده الله لمحمد ﷺ .
ثم يكون للنبي ﷺ شفاعات أخرى ، كما يكون لغيره من الأنبياء والمرسلين صلى الله
عليهم أجمعين شفاعات كثيرة .

وقد نبه في الحديث على شفاعات النبي ﷺ لآخراج من قال : لا اله الا الله محمد رسول
الله من النار ، فيحد له أولا حدا لقوم مخصوصين ، وهم من كان في قلبه من الخير أى من
الايمان مثقال شعيرة من ايمان ثم يشفع ثانيا ، فيحد له حدا في قوم هم أقل ايماننا من
الأولين ، وهم من كان في قلبه من الايمان مثقال ذرة ، أى حبة قمح ، ثم يشفع ثالثا ، فيحد
الله له حدا في قوم في قلبهم مثقال ذرة من ايمان) والذرة : واحدة الذر وهو النمل الصغير ،
أو الهباء الذى يظهر في الشمس الداخلة من كوة) - وفي الحديث بيان أفضلية نبينا محمد
ﷺ وأمته - وفيه الرد على المعتزلة في نفيهم الشفاعة لأصحاب الكبائر ، اللهم شفّع فينا
نبينا محمدا ﷺ . آمين .

من روايات حديث الشفاعة من البخارى

وقال أبو عبد الله البخارى - رحمه الله - فى كتاب التوحيد -
باب قول الله تعالى : (وجوه يومئذ ناضرة إلى ربها ناظرة) ج ٩ ص ١٢٧
وما بعدها :

(٣٣٢) حَدَّثَنَا عَبْدَةُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ ، حَدَّثَنَا حُسَيْنُ الْجَعْفِيُّ ، عَنْ
زَائِدَةَ ، حَدَّثَنَا بَيَّانُ بْنُ بَشِيرٍ ، عَنْ قَيْسِ بْنِ أَبِي حَازِمٍ ، حَدَّثَنَا جَرِيرٌ -
هو البجلي - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - قَالَ : خَرَجَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - لَيْلَةَ الْبَدْرِ ، فَقَالَ : إِنَّكُمْ سَتَرُونَ رَبَّكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ،
كَمَا تَرُونَ هَذَا ، لَا تُصَامُونَ فِي رُؤُوسِكُمْ .

(٣٣٣) وقال البخارى - رحمه الله تعالى : حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ ،
ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ ، حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ ، عَنْ عَطَاءِ
ابْنِ يَزِيدَ اللَّيْثِيِّ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - أَنَّ النَّاسَ قَالُوا :
يَا رَسُولَ اللَّهِ ، هَلْ نَرَى رَبَّنَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : هَلْ تُصَارُونَ فِي الْقَمَرِ لَيْلَةَ الْبَدْرِ ؟ قَالُوا : لَا ، يَا رَسُولَ
اللَّهِ ، قَالَ : فَهَلْ تُصَارُونَ فِي الشَّمْسِ لَيْسَ دُونَهَا سَحَابٌ ؟ قَالُوا : لَا ،
يَا رَسُولَ اللَّهِ ، قَالَ : فَإِنَّكُمْ تَرَوْنَهُ كَذَلِكَ . يَجْمَعُ اللَّهُ النَّاسَ يَوْمَ
الْقِيَامَةِ ، فَيَقُولُ : مَنْ كَانَ يَعْبُدُ شَيْئًا فَلْيَتَّبِعْهُ : فَيَتَّبِعُ مَنْ كَانَ يَعْبُدُ
الشَّمْسَ - الشَّمْسَ ، وَيَتَّبِعُ مَنْ كَانَ يَعْبُدُ الْقَمَرَ - الْقَمَرَ ، وَيَتَّبِعُ مَنْ
كَانَ يَعْبُدُ الطَّوَاغِيتَ - الطَّوَاغِيتَ ، وَتَبْقَى هَذِهِ الْأُمَّةُ فِيهَا شَافِعُوهَا -

أَوْ مُنَافِقُوهَا - شَكَّ إِبْرَاهِيمُ - أَيْ ابْنُ سَعْدٍ - فَيَأْتِيهِمُ اللَّهُ ، فَيَقُولُ :
 أَنَا رَبُّكُمْ ، فَيَقُولُونَ : هَذَا مَكَانُنَا ، حَتَّى يَأْتِيَنَا رَبُّنَا ، فَإِذَا جَاءَ رَبُّنَا
 عَرَفْنَاهُ ، فَيَأْتِيهِمُ اللَّهُ فِي صُورَتِهِ الَّتِي يَعْرِفُونَ ، فَيَقُولُ : أَنَا رَبُّكُمْ
 فَيَقُولُونَ : أَنْتَ رَبُّنَا ، فَيَتَّبِعُونَهُ - وَيُضْرَبُ الصِّرَاطُ بَيْنَ ظَهْرِي
 جَهَنَّمَ ، فَأَكُونُ أَنَا وَأُمَّتِي أَوَّلَ مَنْ يُجِيزُهَا وَلَا يَتَكَلَّمُ يَوْمَئِذٍ إِلَّا الرُّسُلُ ،
 وَدَعَا الرُّسُلُ يَوْمَئِذٍ : اللَّهُمَّ سَلِّمْ ، سَلِّمْ ، وَفِي جَهَنَّمَ كَلَالِيبٌ مِثْلُ
 شَوْكِ السَّعْدَانِ غَيْرَ أَنَّهُ لَا يَعْلَمُ مَا قَدَرُ عَظَمَتِهَا إِلَّا اللَّهُ ، تَخْطَفُ النَّاسَ
 بِأَعْمَالِهِمْ : فَمِنْهُمْ الْمُؤَبَّقُ بِعَمَلِهِ - أَوْ الْمُؤَثَّقُ بِعَمَلِهِ - (أَوْ فَمِنْهُمْ
 الْمُؤْمِنُ بَقِيَّ بَعْمَلِهِ - أَوْ الْمُؤَبَّقُ بِعَمَلِهِ) وَمِنْهُمْ الْمُخْرَدَلُ ، أَوْ الْمُجَازَى
 أَوْ نَحْوُهُ ، ثُمَّ يَتَجَلَّى ، - حَتَّى إِذَا فَرَّغَ اللَّهُ مِنَ الْقَضَاءِ بَيْنَ الْعِبَادِ ،
 وَأَرَادَ أَنْ يُخْرِجَ بِرَحْمَتِهِ مَنْ أَرَادَ مِنْ أَهْلِ النَّارِ ، أَمَرَ الْمَلَائِكَةَ أَنْ
 يُخْرِجُوا مِنَ النَّارِ مَنْ كَانَ لَا يُشْرِكُ بِاللَّهِ شَيْئًا ، مِمَّنْ أَرَادَ اللَّهُ أَنْ يَرْحَمَهُ ،
 مِمَّنْ يَشْهَدُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، فَيَعْرِفُونَهُمْ فِي النَّارِ بِأَثَرِ السُّجُودِ ، تَأْكُلُ
 النَّارُ ابْنَ آدَمَ ، إِلَّا أَثَرَ السُّجُودِ ، فَيَخْرُجُونَ مِنَ النَّارِ قَدِ امْتَحَشُوا ،
 فَيُصَبُّ عَلَيْهِمْ مَاءُ الْحَيَاةِ ، فَيَنْبُتُونَ تَحْتَهُ ، كَمَا تَنْبُتُ الْحَبَّةُ فِي
 حَمِيلِ السَّيْلِ ، ثُمَّ يَفْرُغُ اللَّهُ مِنَ الْقَضَاءِ بَيْنَ الْعِبَادِ ، وَيَبْقَى رَجُلٌ
 مِنْهُمْ مُقْبِلٌ بِوَجْهِهِ عَلَى النَّارِ ، هُوَ آخِرُ أَهْلِ النَّارِ دُخُولًا الْجَنَّةَ ، فَيَقُولُ :
 أَيْ رَبِّ ، أَصْرَفَ وَجْهِي عَنِ النَّارِ ، فَإِنَّهُ قَدْ قَسَبَنِي رِيحُهَا ، وَأَحْرَقَنِي

ذَكَوْهَا ، فَيَدْعُو اللَّهَ ، بِمَا شَاءَ أَنْ يَدْعُوهُ ، ثُمَّ يَقُولُ اللَّهُ : هَلْ عَسَيْتَ
 إِنْ أُعْطِيتُكَ ذَلِكَ تَسْأَلِنِي غَيْرَهُ ؟ فَيَقُولُ : لَا ، وَعِزَّتِكَ لَا أَسْأَلُكَ
 غَيْرَهُ ، وَيُعْطِي رَبُّهُ مِنْ عُهُودٍ وَمَوَاقِيقَ مَا شَاءَ ، فَيَصْرِفُ اللَّهُ وَجْهَهُ عَنِ
 النَّارِ ، فَإِذَا أَقْبَلَ عَلَى الْجَنَّةِ وَرَآهَا ، سَكَتَ مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَسْكُتَ ، ثُمَّ
 يَقُولُ : أَيُّ رَبٍّ ، قَدَّمَنِي إِلَى بَابِ الْجَنَّةِ ، فَيَقُولُ اللَّهُ لَهُ أَلَسْتَ قَدْ
 أُعْطِيتَ عُهُودَكَ وَمَوَاقِيقَكَ أَنْ لَا تَسْأَلِنِي غَيْرَ الَّذِي أُعْطِيتَ أَبَدًا ؟
 وَيَلْكَ يَا ابْنَ آدَمَ ، مَا أَغْدَرَكَ ، فَيَقُولُ : أَيُّ رَبٍّ ، وَيَدْعُو اللَّهَ ،
 حَتَّى يَقُولَ : هَلْ عَسَيْتَ - إِنْ أُعْطِيتَ ذَلِكَ أَنْ تَسْأَلَ غَيْرَهُ ؟ فَيَقُولُ
 لَا وَعِزَّتِكَ لَا أَسْأَلُكَ غَيْرَهُ ، وَيُعْطِي مَا شَاءَ مِنْ عُهُودٍ وَمَوَاقِيقَ ،
 فَيُقَدِّمُهُ إِلَى بَابِ الْجَنَّةِ ، فَإِذَا قَامَ إِلَى بَابِ الْجَنَّةِ انْفَقَهَتْ لَهُ الْجَنَّةُ ،
 فَرَأَى مَا فِيهَا مِنَ الْحَبْرَةِ وَالسُّرُورِ ، فَيَسْكُتُ مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَسْكُتَ ،
 ثُمَّ يَقُولُ : أَيُّ رَبٍّ ، أَذْخَلَنِي الْجَنَّةَ ، فَيَقُولُ اللَّهُ : أَلَسْتَ قَدْ أُعْطِيتَ
 عُهُودَكَ وَمَوَاقِيقَكَ أَنْ لَا تَسْأَلَ غَيْرَ مَا أُعْطِيتَ ، وَيَلْكَ يَا ابْنَ آدَمَ ،
 مَا أَغْدَرَكَ ، فَيَقُولُ : أَيُّ رَبٍّ لَا أَكُونَنَّ أَشَقَى خَلْقِكَ ، فَلَا يَزَالُ
 يَدْعُو حَتَّى يَضْحَكَ اللَّهُ مِنْهُ ، فَإِذَا ضَحِكَ مِنْهُ قَالَ لَهُ : ادْخُلِ الْجَنَّةَ ،
 فَإِذَا دَخَلَهَا قَالَ اللَّهُ : تَمَنَّهُ ، فَسَأَلَ رَبَّهُ وَتَمَنَّى ، حَتَّى إِنَّ اللَّهَ لَيُنْذِرُوهُ ،
 وَيَقُولُ لَهُ ، تَمَنَّ كَذَا وَكَذَا ، حَتَّى انْقَطَعَتْ بِهِ الْأَمَانِيُّ ، قَالَ اللَّهُ :

ذَلِكَ وَمِثْلُهُ مَعَهُ . قَالَ عَطَاءُ بْنُ يَزِيدَ : وَأَبُو سَعِيدٍ الْخُدْرِيُّ مَعَ أَبِي هُرَيْرَةَ ، لَا يَرُدُّ عَلَيْهِ مِنْ حَدِيثِهِ شَيْئًا ، حَتَّى إِذَا حَدَّثَ أَبُو هُرَيْرَةَ : أَنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى قَالَ : ذَلِكَ لَكَ ، وَمِثْلُهُ مَعَهُ - قَالَ أَبُو سَعِيدٍ الْخُدْرِيُّ : وَعَشْرَةُ أَمْثَالِهِ مَعَهُ ، يَا أَبَا هُرَيْرَةَ ، قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ مَا حَفِظْتُ إِلَّا قَوْلَهُ : ذَلِكَ لَكَ وَمِثْلُهُ مَعَهُ ، قَالَ أَبُو سَعِيدٍ الْخُدْرِيُّ : أَشْهَدُ أَنِّي حَفِظْتُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : ذَلِكَ لَكَ ، وَعَشْرَةُ أَمْثَالِهِ ، قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ : فَذَلِكَ الرَّجُلُ آخِرُ أَهْلِ الْجَنَّةِ دُخُولًا الْجَنَّةَ .

شرح حديثي ٣٣٣ ، ٣٣٤ من القسطلاني

قوله : خرج علينا رسول الله ﷺ . فقال : (انكم سترون ربكم يوم القيامة . . الخ) تفيد هذه الرواية أن النبي ﷺ هو الذي ابتداءً أخبرهم بالرؤية ، دون سؤال منهم ، وتفيد الروايات الأخرى أنهم سألوه عن رؤية الله ، فأجابهم بما أجاب . فلعل ذلك قد تكرر في حالات متعددة ، سألوه في بعضها ، فأجابهم بذلك وأخبرهم في بعضها بالرؤية ، دون تقديم سؤال منهم ، ولا خرج في ذلك والله أعلم .

وقوله : (لا تضامون في رؤيته) بتشديد الميم ، أى لا تزدهمون عند رؤيته ، حتى ينضم بعضكم إلى بعض من شدة الازدحام ، كازدحامكم عند رؤية الهلال أول الشهر لدقته ، ولكن إذا صار بدرا ، فإن كل انسان يراه وهو جالس في مكانه لشدة ظهوره ، وقوله : (فانكم ترونه كذلك) أى ترونه رؤية واضحة جلية بلا شك ، وبلا مشقة وبلا اختلاف في تحققها ، فالتشبيه لبيان تحقق الرؤية ، ونفى الشك فيها . لأن الله تعالى يتنزه عن مشابهة الحوادث ، فليس كمثله شيء وهو السميع البصير .

وقوله : (ويتبع من كان يعبد الطواغيت : هي جمع طاغوت ، وهي الشياطين ، أو الأصنام . وفي الصحاح) الطواغوت : الكاهن ، أو كل رأس ضلال . (وتبقى هذه الأمة) أى الأمة التى أجابت الدعوة ولو ظاهرا ، (فيها شافعوها - أو منافقوها - شك ابراهيم) شافعوها : هم الذين يشفعون في هذه الأمة - أو قال : منافقوها) - قال الحافظ بن حجر : والأول هو المعتمد - أى رواية والله أعلم . وقوله : (فيأتيهم الله) أى يظهر لهم على غير الصفة التى يؤمنون بها في الدنيا ،

أويأتيهم ملك من ملائكته على الاسناد المجازي ، نحو قطع الأمير اللص ، ولذا قال فيقولون : هذا مكاننا حتى يأتينا ربنا ، أى لست ربنا ، فان ربنا لا يشبه المخلوقات فإذا تجلى لنا ربنا بصفاته العلية التى تنتزه عن مشابهة صفات الحوادث عرفناه (فيأتيهم ربهم فى صورته التى يعرفون) أى يتجلى الله تعالى لأوليائه بصفاته التى يعرفون عنه فى الدنيا - وهو أنه منزّه عن مشابهة الحوادث .

وهذه هى العلامة التى بها يعرفون ربهم ، أى عرفهم الله تعالى بنفسه ، وأزال عن أبصارهم الموانع - وقال فى المصابيح : فى صورته التى يعرفون ، أى فى علامة جعلها الله تعالى دليلا على معرفته ، والتفرقة بينه وبين مخلوقاته . فسمى الدليل والعلامة صورة مجازا ، كما تقول العرب : صورة أمرك كذا ، وصورة حديثك كذا .

والأمر والحديث لا صورة لهما ، وإنما يريدون حقيقة أمرك وحديثك ، وكثيرا ما يجرى على السنة الفقهاء ، فيقولون : (صورة هذه المسألة .. كذا) . ١ هـ قسطلانى وقوله : (ثم يتجلى أى يتبين ، قال فى الفتح : ويحتمل أن يكون بالخاء أى يخلى عنه ،

فيرجع إلى معنى : (ينجو من الكلايب) . ١ هـ قسطلانى وقوله : (حتى إذا فرغ الله من القضاء بين العباد .. الخ) قال ابن المنير : الفراغ إذا أسند إلى الله تعالى يكون معناه القضاء وحلوله بالمضى عليه ، والمراد اخراج الموحدين من النار وادخالهم الجنة ، واستقرار أهل النار فى النار .

وحاصله أن معنى يفرغ الله أى من القضاء بعذاب من يفرغ عذابه ، ومن لا يفرغ ، فيكون اطلاق الفراغ بطريق المقابلة ، وان لم يذكر لفظها . أهـ .

وقوله : (أثر السجود) أى موضعه ، وهو الجبهة - أو مواضع السجود السبعة ، ورجحه النووى لكن فى مسلم : (الادارات الوجوه) وهو كما قال عياض يدل على أن المراد بأثر السجود الوجه خاصة ، ثم قال : يدل التنصيص على دارات الوجوه ، أن الوجه كله لا تؤثر فيه النار اكراما لمحل السجود . أهـ قسطلانى باختصار .

وقوله : (كما تنبت الحبة فى حميل السيل) الحبة بكسر الحاء من بزور الصحراء ، وحميل السيل : ما يحمله من طين ونحوه يجيء به السيل ، تكون فيه الحبة ، فتقع فى جانب الوادى فتصبح من يومها نابثة ، فالتشبيه فى سرعة الانبات وطراوته وحسنه . ١ هـ قسطلانى

وقوله : (انفقحت له الجنة) بسكون النون ، وفتح الفاء والهاء والقاف ، أى انفتحت واتسعت ، فرأى ما فيها من الحبرة والسرور ، والحبرة بفتح الحاء ، وسكون الباء الموحدة . أى من النعمة وسعة العيش ونحوه .

وقوله : (لا أكونن أشقى خلقك) بنون التوكيد ، وروى باسقاطها ، أى أشقى أهل التوحيد الذين هم أبناء جنسه فيه . وقال الطيبي : كأنه قال : يارب ، أنا وان أعطيت

العهود والمواثيق ، ولكن تأملت كرمك وعفوك ورحمتك - وقولك : (لا تيأسوا من روح الله انه لا ييأس من روح الله الا القوم الكافرون) فعلمت أنى لست من الكفار الذين أيسوا من رحمتك ، وطمعت في كرمك وسعة رحمتك ، فسألتك ذلك ، وكأنه تعالى رضى منه بهذا القول فضحك ، كما قال : فما زال يدعو ، حتى ضحك الله . أه والله أعلم .

وأخرجه البخارى فى كتاب التوحيد ، من باب قول الله تعالى :
(وجوه يومئذ ناضرة إلى ربها ناظرة) ج ٩ ص ١٢٩ وما بعدها :

(٣٣٤) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ ، حَدَّثَنَا اللَّيْثُ بْنُ سَعْدٍ ، عَنْ
خَالِدِ بْنِ يَزِيدَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي هِلَالٍ ، عَنْ زَيْدٍ - هُوَ ابْنُ أَسْلَمَ -
عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - قَالَ :
قُلْنَا : يَا رَسُولَ اللَّهِ هَلْ نَرَى رَبَّنَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ ؟ قَالَ : هَلْ تُضَارُونَ
فِي رُؤْيَا الشَّمْسِ وَالْقَمَرِ ، إِذَا كَانَتْ صَحْوًا ؟ قُلْنَا : لَا ، قَالَ فَإِنَّكُمْ
لَا تُضَارُونَ فِي رُؤْيَا رَبِّكُمْ يَوْمَئِذٍ ، إِلَّا كَمَا تُضَارُونَ فِي رُؤْيَاهُمَا ، ثُمَّ
قَالَ : يُنَادَى مُنَادٌ : لِيَذْهَبَ كُلُّ قَوْمٍ إِلَى مَا كَانُوا يَعْبُدُونَ ، فَيَذْهَبُ
أَصْحَابُ الصَّلِيبِ مَعَ صَلِيبِهِمْ ، وَأَصْحَابُ الْأَوْثَانِ مَعَ أَوْثَانِهِمْ ،
وَأَصْحَابُ كُلِّ آلِهَةٍ مَعَ آلِهَتِهِمْ ، حَتَّى يَبْقَى مَنْ كَانَ يَعْبُدُ اللَّهَ مِنْ
بِرٍّ أَوْ فَاجِرٍ ، وَغُيَّرَاتٍ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ ، ثُمَّ يُؤْتَى بِجَهَنَّمَ تُعْرَضُ
كَأَنَّهَا سَرَابٌ ، فَيُقَالُ لِلْيَهُودِ : مَا كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ ؟ قَالُوا : كُنَّا نَعْبُدُ
عُزَيْرًا ابْنَ اللَّهِ ، فَيُقَالُ : كَذَبْتُمْ ، لَمْ يَكُنْ لِلَّهِ صَاحِبَةٌ وَلَا وَلَدٌ ، فَمَا
تُرِيدُونَ ؟ قَالُوا : نُرِيدُ أَنْ تَسْقِينَا ، فَيُقَالُ : اشْرَبُوا ، فَيَتَسَاقَطُونَ فِي
جَهَنَّمَ ، ثُمَّ يُقَالُ لِلنَّصَارَى : مَا كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ ؟ فَيَقُولُونَ : كُنَّا نَعْبُدُ
الْمَسِيحَ ابْنَ اللَّهِ ، فَيُقَالُ : كَذَبْتُمْ ، لَمْ يَكُنْ لِلَّهِ صَاحِبَةٌ وَلَا وَلَدٌ ،

فَمَا تُرِيدُونَ ؟ فَيَقُولُونَ : نُرِيدُ أَنْ تَسْقِينَا ، فَيَقَالَ : اشْرَبُوا ،
فَيَتَسَاقَطُونَ فِي جَهَنَّمَ ، حَتَّى يَبْقَى مَنْ كَانَ يَعْبُدُ اللَّهَ مِنْ بَرٍّ أَوْ فَاجِرٍ ،
فَيَقَالَ لَهُمْ : مَا يَحْبِسُكُمْ وَقَدْ ذَهَبَ النَّاسُ ؟ فَيَقُولُونَ : فَارَقْنَاهُمْ وَنَحْنُ
أَخَوَجُ مِنَّا إِلَيْهِ الْيَوْمَ ، وَإِنَّا سَمِعْنَا مُنَادِيًا يُنَادِي : لِيَلْحَقْ كُلُّ قَوْمٍ
بِمَا كَانُوا يَعْبُدُونَ ، وَإِنَّمَا نَنْتَظِرُ رَبَّنَا ، قَالَ : فَيَأْتِيهِمُ الْجَبَّارُ فِي
صُورَةٍ غَيْرِ صُورَتِهِ الَّتِي رَأَوْهُ فِيهَا ، أَوَّلَ مَرَّةٍ ، فَيَقُولُ : أَنَا رَبُّكُمْ ،
فَيَقُولُونَ : أَنْتَ رَبَّنَا ، فَلَا يُكَلِّمُهُ إِلَّا الْأَنْبِيَاءُ ، فَيَقُولُ : هَلْ بَيْنَكُمْ
وَبَيْنَهُ آيَةٌ تَعْرِفُونَهُ ؟ فَيَقُولُونَ : السَّاقُ ، فَيَكْشِفُ عَنْ سَاقِهِ ، فَيَسْجُدُ
لَهُ كُلُّ مُؤْمِنٍ ، وَيَبْقَى مَنْ كَانَ يَسْجُدُ لِلَّهِ رِيَاءً وَسُمْعَةً ، فَيَذْهَبُ كَيْمَا
يَسْجُدُ ، فَيَعُودُ ظَهْرُهُ طَبَقًا وَاحِدًا ، ثُمَّ يُؤْتَى بِالْجِسْرِ ، فَيُجْعَلُ بَيْنَ
ظَهْرِي جَهَنَّمَ ، قُلْنَا : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، وَمَا الْجِسْرُ ؟ قَالَ : مَدْحَضَةٌ مَزَلَّةٌ ،
عَلَيْهِ خَطَاطِيفُ ، وَكَلَالِيبُ وَحَسَكَةٌ مُفْلَطَحَةٌ ، لَهَا شَوْكَةٌ عَقِيقَاءُ ،
تَكُونُ بِنَجْدٍ ، يُقَالُ لَهُ السَّعْدَانُ ، الْمُؤْمِنُ عَلَيْهَا كَالطَّرْفِ ، وَكَالْبَرْقِ ،
وَكَالرَّيْحِ ، وَكَأَجَاوِيدِ الْخَيْلِ وَالرُّكَابِ : فَنَاجٍ مُسَلَّمٌ ، وَنَاجٍ مَخْدُوشٌ
وَمَكْدُوشٌ فِي نَارِ جَهَنَّمَ ، حَتَّى يَمُرَّ آخِرُهُمْ يُسْحَبُ سَحْبًا ، فَمَا أَنْتُمْ
بِأَشَدَّ لِي مُنَاشِدَةً فِي الْحَقِّ قَدْ تَبَيَّنَ لَكُمْ مِنَ الْمُؤْمِنِ يَوْمَئِذٍ لِلْجَبَّارِ ، إِذَا
رَأَوْا أَنَّهُمْ قَدْ نَجَوْا فِي إِخْوَانِهِمْ ، يَقُولُونَ : رَبَّنَا إِخْوَانُنَا ، كَانُوا
يُصَلُّونَ مَعَنَا ، وَيَصُومُونَ مَعَنَا ، وَيَعْمَلُونَ مَعَنَا ، فَيَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى :
اذْهَبُوا فَمَنْ وَجَدْتُمْ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالَ دِينَارٍ مِنْ إِيْمَانٍ فَأَخْرِجُوهُ ، وَيُحْرَمُ

اللَّهُ صُورَهُمْ عَلَى النَّارِ ، فَيَأْتُونَهُمْ وَبَعْضُهُمْ قَدْ غَابَ فِي النَّارِ إِلَى قَدَمِهِ ،
وَالِى أَنْصَافِ سَاقِيهِ ، فَيُخْرِجُونَ مَنْ عَرَفُوا ، ثُمَّ يَعُودُونَ فَيَقُولُ :
اذهبوا ، فَمَنْ وَجَدْتُمْ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالَ نَصْفِ دِينَارٍ فَأَخْرِجُوهُ ، فَيُخْرِجُونَ
مَنْ عَرَفُوا ، ثُمَّ يَعُودُونَ ، فَيَقُولُ : اذهبوا ، فَمَنْ وَجَدْتُمْ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالَ
ذَرَّةٍ مِنْ إِيْمَانٍ ، فَأَخْرِجُوهُ ، فَيُخْرِجُونَ مَنْ عَرَفُوا .

قال أبو سعيد : فَإِنْ لَمْ تُصَدِّقُوا فَاقْرَءُوا : (إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ
ذَرَّةٍ وَإِنْ تَكُ حَسَنَةً يُضَاعِفْهَا) فَيَشْفَعُ النَّبِيُّونَ وَالْمَلَائِكَةُ وَالْمُؤْمِنُونَ ،
فَيَقُولُ الْجَبَّارُ : بَقِيَتْ شَفَاعَتِي ، فَيَقْبِضُ قَبْضَةً مِنَ النَّارِ ، فَيُخْرِجُ
أَقْوَامًا قَدْ امْتَحَشُوا ، فَيُلْقَوْنَ فِي نَهْرٍ بِأَفْوَاهِ الْجَنَّةِ ، يُقَالُ لَهُ مَاءُ الْحَيَاةِ ،
فَيَنْبُتُونَ فِي حَافَتَيْهِ ، كَمَا تَنْبُتُ الْحَبَّةُ فِي حَمِيلِ السَّيْلِ ، قَدْ رَأَيْتُمُوهَا
إِلَى جَانِبِ الصَّخْرَةِ : إِلَى جَانِبِ الشَّجَرَةِ ، فَمَا كَانَ إِلَى الشَّمْسِ مِنْهَا
كَانَ أَخْضَرَ ، وَمَا كَانَ مِنْهَا إِلَى الظِّلِّ كَانَ أَبْيَضَ ، فَيُخْرِجُونَ كَأَنَّهُمْ
اللُّؤْلُؤُ ، فَيُجْعَلُ فِي رِقَابِهِمُ الْخَوَاتِيمُ ، فَيَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ ، فَيَقُولُ أَهْلُ
الْجَنَّةِ : هَؤُلَاءِ عُنُقَاءُ الرَّحْمَنِ ، أَدْخَلَهُمُ الْجَنَّةَ بِغَيْرِ عَمَلٍ عَمِلُوهُ ،
وَلَا خَيْرَ قَدَمُوهُ ، فَيُقَالُ لَهُمْ : لَكُمْ مَا رَأَيْتُمْ وَمِثْلُهُ مَعَهُ .

شرح حديث رقم ٣٣٥ مأخوذ من القسطلانى

قوله : (فانكم لا تضارون في رؤية ربكم يومئذ ، الا كما تضارون في رؤية الشمس والقمر ،
اذا كانت صحوا) .

الكلام من باب تأكيد المدح بما يشبه الذم ، وهو من البلاغة . والمعنى المقصود : حيث أنكم لا تضارون في رؤية الشمس والقمر ، إذا كانت السماء صحو ، كذلك لا تضارون في رؤية ربكم ، فقد أتيت شيئاً من العيب ، على تقدير أن رؤية الشمس وقت الصحو من العيب ، وذلك التقدير محال ، لأنه من كمال الرؤية دون ضرر ، والتأكيد فيه من جهة أنه كدعوى الشيء ببينة . أه قسطلانى

وقوله : (وغبرات أهل الكتاب) هو بضم الغين ، وتشديد الباء ، أى بقايا أهل الكتاب ، وهو مرفوع ، أو مجرور - عطفا على فاعل - يبقى - أو على المجرور قبله .
وقوله : (فما تريدون ؟) - في رواية له في تفسير سورة النساء : (فماذا تبغون ؟ فقالوا : عطشنا ربنا ، فاسقنا ، فيشأر : ألا تردون ، فيحشرون إلى النار كأنها سراب ، يحطم بعضها بعضا ، فيتساقطون في النار . أه

وقوله : (كذبت ، لم يكن لله صاحبة ولا ولد) أى كذبت في أن عزيزاً بن لله ، وفي أنه يستحق العبادة ، وإذا فلا عبادة لكم صحيحة ، بل كنتم على ضلال مبين .
وقوله : (فيقال لهم : ما يحبسكم وقد ذهب الناس ، فيقولون : فارقناهم ونحن أحوج منا إليه اليوم) لفظ الحديث في سورة النساء : (فارقنا الناس في الدنيا على أفقر ما كنا اليهم)

ومعناها : نحن فارقنا أقاربنا وأصحابنا في الدنيا ، وكنا أحوج اليهم في المعاش رغبة منا في مقاطعة أعدائك يارب ، فكان احتياجنا اليهم في الدنيا أشد من حاجتنا اليهم اليوم ، فحيث لم نكون مصاحبين لهم في الدنيا ، كراهية لما كانوا يعتقدون ، لا نكون مصاحبين لهم في الآخرة ، مع أننا في غنى عنهم . ولا يرجى من ورائهم نفع أبداً . أه ملخصاً من القسطلانى ومن تقرير عليه .

قوله : (فيأتيهم الجبار في صورة غير صورته التى رأوه فيها)
تقدم أن المراد بالصورة العلامة والدليل على معرفته تعالى ، أو في صفة غير الصفة التى كانوا يعتقدون اتصافه بها .)

وقوله : (فيقولون : الساق ، فيكشف عن ساقه) - قيل : الساق تأتى بمعنى النفس ، أى تتجلى لهم ذاته المقدسة . وقال ابن عباس - رضى الله عنهما - في تفسير : (يوم يكشف عن عن ساق) : هى الشدة من الأمر ، والعرب تقول : (قامت الحرب على ساق) إذا اشتدت . وأصله أن العذارى اللاتى يحافظن على السترازا اعتراهن كرب شديد وخطب جسيم ، هربن كاشفات عن سوقهن فصار كشف الساق كناية عن حدوث شدة زائدة عن الحد تذهل لها النفس .

وقال : أبو موسى الأشعرى - رضى الله عنه : الساق النور ، أو ما يتجدد للمؤمنين من الفوائد والألطف الربانية ، كما قاله ابن فورك ، أو رحمة للمؤمنين ، نقمة لغيرهم ، كما قاله المهلب أه قسطلانى .

وقوله : (ثم يؤتى بالجسر) روى بكسر الجيم وفتحها ، وهو الصراط الذى ينصب على متن جهنم . وقوله : (مدحضة مزلة) أى هو مكان تدحض فيه الأقدام وتنزل ، وتزل ولا تثبت . - والحسكة : نبات مفروش فى الأرض . ذو شوك ، يعلق بكل من يمر به ، - وقد يتخذ مثله من الحديد .

(ومفلطحة) أى فيها عرض واتساع ، وقال الأصمعى : واسعة الأعلى ، دقيقة الأسفل . وقوله : (لها شوكة عقيقاء) أى معوجة ، وروى (عقيقة) بوزن كريمة وقوله : (المؤمن عليها كالطرف . . . الخ) أى يختلف حال المؤمنين فى المرور على الصراط ، فمنهم من يمر عليه كالطرف ، أى كلمح البصر ، ومنهم من يمر عليه كالبرق الخاطف ، ومنهم من يمر عليه كالريح العاصف ، ومنهم من يمر عليه كجياذ الخيل والركاب أى الابل . فالناس فى مرورهم عليه : منهم ناج : لا يمسه سوء ، ومنهم ناج مخدوش أى ممزق اللحم من الكلاب - أو مكدوس - أى مصروع ، واقع فى نار جهنم ، حتى يمر آخرهم ، أى آخر الناجين يسحب سحباً . أهـ

وقوله : (فما أنتم بأشد لى مناشدة فى الحق قد تبين لكم من المؤمن يومئذ للجبار) أى لستم أيها المؤمنون فى الدنيا - من جهة طلب الحق ، إذا تبين لكم أنه لكم ، لستم بأشد من طلب المؤمنين من الله ، فى شأن نجات اخوانهم المؤمنين المعذبين فى النار ، وذلك يكون منهم إذا رأوا أنفسهم قد نجوا ، واخوانهم فى النار فيطلبون من الله تعالى نجات اخوانهم مثلهم ، فيقولون : ربنا ، اخواننا - أى هؤلاء اخواننا ، كانوا فى الدنيا يصلون معنا ، ويصومون معنا ، ويعملون كل الخيرات معنا ، أى فندعوك ربنا أن تنجيهم من النار بفضلك كما أنجيتنا . فيقال لهم : (اذهبوا ، فمن وجدتم فى قلبه مثقال دينار من ايمان فأخرجوه)

المقصود من ذلك : أن الله تعالى يقبل شفاعتهم فى اخوانهم ، ويأمرهم باخراجهم من النار على ثلاث مراتب :

الأولى يخرجون من وجدوا فى قلبه مثقال دينار من ايمان - الثانية : يخرجون من النار من وجدوا فى قلبه مثقال نصف دينار من ايمان الثالثة : يخرجون من النار من وجدوا فى قلبه مثقال ذرة من ايمان وقد حرم الله صورهم على النار ، فيعرفونهم من صورهم ويجدون بعضهم قد غاب فى النار الى قدمه ، وبعضهم قد غاب إلى أنصاف ساقيه . ولما كان آخر من يخرجونهم من النار من وجدوا فى قلبه مثقال ذرة - استشهد أبو سعيد الخدرى - رضى الله عنه بالآية ، وقال : فاقراءوا ان شئتم : (ان الله لا يظلم مثقال ذرة وان تك حسنة يضاعفها) .

وفى الحديث دليل على أن الأعمال القلبية تتجلى كالشئ المحسوس الذى يكون له مقدار يوزن - فالإيمان يعرفونه مقدار الدينار ، ومقدار نصفه ، ومقدار الذرة . والله أعلم وقوله : (فيشفع النبيون والملائكة والمؤمنون . . الخ)

المراد : أن الله تعالى بعد أن يقبل شفاعات المكرمين من خلقه ، يقول : بقيت شفاعتى وإطلاق الشفاعة على اخراج أهل النار بأمر الله من باب المشاكل ، والمراد : ما يكون منه تعالى من اخراج من يخرجهم من النار ، دون شفاعاة أحد من الخلق وأشار إلى هؤلاء بقوله : (فيقبض قبضة من النار) أى يقبض قبضة من أهل النار من المؤمنين المعذبين فيها ، وهم أقوام من المؤمنين معهم مجرد الايمان ، ولم يؤذن لأحد في الشفاعة لهم ، فيخرجهم الله تعالى بفضله ، دون شفاعاة أحد .

وقوله (فيلقون في نهر بأفواه الجنة) المراد بالأفواه : مفتتح المسالك لقصور الجنة ، (فينبتون في حافتيه) أى في جانبيه ، كما تنبت الحبة فيما يحمله السيل من طين ونحوه ، فإذا استقرت الحبة على شط مجرى السيل نبتت في يوم وليلة ، فشبه به لسرعة نباته ، وحسنه .

وقوله : (قد رأيتموها إلى جانب الصخرة الخ) تمثيل للمحسوس الذى يرونه من الحبة في جانب الصخرة أو في جانب الشجرة ، وتصوير لحال الحبة حين ظهورها من جهة الشمس ومن جهة الظل ، فما يكون منها جهة الشمس يكون أخضر . وما يكون منها جهة الظل يكون أبيض ، لأن الشمس لم تؤثر بأشعتها فيه . أهـ

وقوله : (فيخرجون منها كأنهم اللؤلؤ) أى مثل اللؤلؤ في الصفاء والنضارة والبياض ثم يحلون بخواتيم الذهب وغيره تكون أطواقا في أعناقهم ، علامة لهم بها يعرفون ، ولذا يقول أهل الجنة إذا رأوهم : (هؤلاء عتقاء الرحمن) فإذا دخلوا الجنة ورأوا فيها أشياء كثيرة يقال لهم : (لكم ما رأيتم ومثله معه) والله أعلم . اللهم أدخلنا الجنة بعفوك ورحمتك أمين .

أخرجه البخارى من كتاب التوحيد - باب - قول الله تعالى :
(وجوه يومئذ ناضرة إلى ربها ناظرة) ج ٩ ص ١٣١ وما بعدها .

وقال أبو عبد الله البخارى رحمه الله تعالى :

(٣٣٥) وقال حجاجُ بنُ منهال ، حَدَّثَنَا هَمَّامُ بْنُ يَحْيَى ، حَدَّثَنَا قَتَادَةُ عَنْ أَنَسٍ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - أَنَّ النَّبِيَّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - قَالَ : يُحْبَسُ الْمُؤْمِنُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، حَتَّى يُهْمُوا بِذَلِكَ ، فَيَقُولُونَ : لَوْ اسْتَشْفَعْنَا إِلَى رَبِّنَا فَيُرِيحَنَا مِنْ مَكَانِنَا ، فَيَأْتُونَ آدَمَ ، فَيَقُولُونَ : أَنْتَ آدَمُ ، أَبُو النَّاسِ ، خَلَقَكَ اللَّهُ بِيَدِهِ ، وَأَسْكَنَكَ جَنَّةً ، وَأَسْجَدَ لَكَ مَلَائِكَتُهُ ، وَعَلَّمَكَ أَشْمَاءَ كُلِّ شَيْءٍ ، لِنَشْفَعَ لَنَا عِنْدَ رَبِّكَ حَتَّى يُرِيحَنَا مِنْ مَكَانِنَا هَذَا ، قَالَ : فَيَقُولُ : لَسْتُ هُنَاكُمْ ، قَالَ وَيَذْكُرُ خَطِيئَتَهُ الَّتِي أَصَابَ : أَكَلَهُ مِنَ الشَّجَرَةِ ، وَقَدْ نُهِىَ عَنْهَا ، وَلَكِنْ اثْتُوا نُوحًا ، أَوَّلَ نَبِيِّ بَعَثَهُ اللَّهُ إِلَى أَهْلِ الْأَرْضِ ، فَيَأْتُونَ نُوحًا ، فَيَقُولُ : لَسْتُ هُنَاكُمْ ، وَيَذْكُرُ خَطِيئَتَهُ الَّتِي أَصَابَ : سُؤَالُهُ رَبَّهُ بِغَيْرِ عِلْمٍ ، وَلَكِنْ اثْتُوا خَلِيلَ الرَّحْمَنِ ، قَالَ : فَيَأْتُونَ إِبْرَاهِيمَ ، فَيَقُولُ : إِنِّي لَسْتُ هُنَاكُمْ ، وَيَذْكُرُ ثَلَاثَ كَلِمَاتٍ كَذَبَهُنَّ ، وَلَكِنْ اثْتُوا مُوسَى عَبْدًا آتَاهُ اللَّهُ التَّوْرَةَ ، وَكَلَّمَهُ وَقَرَّبَهُ نَجِيًّا ، قَالَ : فَيَأْتُونَ مُوسَى ، فَيَقُولُ : إِنِّي لَسْتُ هُنَاكُمْ ، وَيَذْكُرُ خَطِيئَتَهُ ، الَّتِي أَصَابَ : قَتْلَهُ النَّفْسِ ، وَلَكِنْ اثْتُوا عِيسَى ، عَبْدَ اللَّهِ وَرَسُولَهُ ، وَرُوحَ

اللَّهُ وَكَلِمَتُهُ ، قَالَ : فَيَأْتُونَ عِيسَى ، فَيَقُولُ : لَسْتُ هُنَاكُمْ ، وَلَكِنْ
 أَتُوا مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - عَبْدًا غَفَرَ اللَّهُ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ
 وَمَا تَأَخَّرَ ، فَيَأْتُونَنِي ، فَاسْتَأْذِنُ عَلَى رَبِّي فِي دَارِهِ ، فَيُؤْذَنُ لِي عَلَيْهِ ،
 فَإِذَا رَأَيْتُهُ وَقَعْتُ سَاجِدًا ، فَيَدْعُنِي مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَدْعَنِي ، فَيَقُولُ :
 ارْفَعْ مُحَمَّدٌ ، وَقُلْ يُسْمِعْ ، وَاشْفَعْ تُشْفَعُ ، وَسَلْ تُعْطَى ، قَالَ : فَارْفَعْ
 رَأْسِي ، فَأُثْنِي عَلَى رَبِّي بِثَنَاءٍ وَتَحْمِيدٍ يُعَلِّمُنِيهِ ، ثُمَّ أَشْفَعُ فَيَحْدُ لِي
 حَدًّا ، فَأَخْرُجُ ، فَأَدْخِلُهُمُ الْجَنَّةَ ، قَالَ قَتَادَةُ : وَسَمِعْتُهُ أَيْضًا يَقُولُ :
 فَأَخْرُجُ فَأَخْرِجُهُمُ مِنَ النَّارِ ، وَأَدْخِلُهُمُ الْجَنَّةَ ، ثُمَّ أَعُودُ فَاسْتَأْذِنُ عَلَى
 رَبِّي فِي دَارِهِ ، فَيُؤْذَنُ لِي عَلَيْهِ ، فَإِذَا رَأَيْتُهُ وَقَعْتُ سَاجِدًا ، فَيَدْعُنِي
 مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَدْعَنِي ، ثُمَّ يَقُولُ : ارْفَعْ مُحَمَّدٌ ، وَقُلْ يُسْمِعْ ، وَاشْفَعْ
 تُشْفَعُ ، وَسَلْ تُعْطَى ، قَالَ : فَارْفَعْ رَأْسِي ، فَأُثْنِي عَلَى رَبِّي بِثَنَاءٍ وَتَحْمِيدٍ ،
 يُعَلِّمُنِيهِ ، قَالَ : ثُمَّ أَشْفَعُ ، فَيَحْدُ لِي حَدًّا ، فَأَخْرُجُ ، فَأَدْخِلُهُمُ
 الْجَنَّةَ ، قَالَ قَتَادَةُ : وَسَمِعْتُهُ أَيْضًا يَقُولُ : فَأَخْرُجُ ، فَأَخْرِجُهُمُ مِنَ
 النَّارِ ، وَأَدْخِلُهُمُ الْجَنَّةَ ، ثُمَّ أَعُودُ الثَّالِثَةَ ، فَاسْتَأْذِنُ عَلَى رَبِّي فِي
 دَارِهِ ، فَيُؤْذَنُ لِي عَلَيْهِ ، فَإِذَا رَأَيْتُهُ وَقَعْتُ سَاجِدًا ، فَيَدْعُنِي مَا شَاءَ اللَّهُ
 أَنْ يَدْعَنِي ، ثُمَّ يَقُولُ : ارْفَعْ مُحَمَّدٌ ، وَقُلْ يُسْمِعْ ، وَاشْفَعْ تُشْفَعُ ،
 وَسَلْ تُعْطَى ، قَالَ : فَارْفَعْ رَأْسِي ، فَأُثْنِي عَلَى رَبِّي بِثَنَاءٍ وَتَحْمِيدٍ يُعَلِّمُنِيهِ ،

قَالَ : ثُمَّ أَشْفَعُ ، فَيُحَدِّ لِي حَدًّا ، فَأُخْرِجُ فَأُدْخِلُهُمُ الْجَنَّةَ ، قَالَ قَتَادَةُ ، وَقَدْ سَمِعْتُهُ يَقُولُ : فَأُخْرِجُ فَأُخْرِجُهُمُ مِنَ النَّارِ وَأُدْخِلُهُمُ الْجَنَّةَ ، حَتَّى مَا يَبْقَى فِي النَّارِ إِلَّا مَنْ حَبَسَهُ الْقُرْآنُ . أَيْ وَجَبَ عَلَيْهِ الْخُلُودُ - قَالَ : ثُمَّ تَلَا هَذِهِ الْآيَةَ : (عَسَى أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَحْمُودًا) قَالَ : وَهَذَا الْمَقَامُ الْمَحْمُودُ الَّذِي وَعَدَهُ نَبِيِّكُمْ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .

شرح حديث ٣٣٦ من القسطلاني
قوله : (وقال حجاج بن منهال) بكسر الميم ، قال القسطلاني : ولعله سمعه منه في المذاكرة ، أو نحوها . وقوله : (يحبس المؤمنون يوم القيامة حتى يهملوا بذلك) - روى بضم الياء من يهملوا وكسر الهاء ، من أهم الرباعي - وروى بفتح الياء ، وضم الهاء من هم الثلاثي ، ومعناه : حتى يحزنوا بذلك الحبس ، فيقولون ... الخ
وقوله (أكله من الشجرة) بدل من خطيئته أو بيان لها (وقد نهى عنها) أى والحال أنه قد نهى عنها أى عن الأكل منها بقوله تعالى : (ولا تقربا هذه الشجرة فتكونا من الظالمين) .

وقوله في نوح عليه السلام : (ويذكر خطيئته التي أصاب : سؤاله ربه الخ) بيان لخطيئته قوله : (رب ان ابنى من أهلى) وكذا ما يأتى بعده في خليل الله إبراهيم عليه السلام في قوله : (ويذكر ثلاث كذبات) كما هو في رواية : أحداها
قوله : (انى سقيم) والثانية قوله (بل فعله كبيرهم هذا) والثالثة في شأن سارة : (هى اختى) وهذه في الحقيقة ليست كذبا بل هى معاريض ، لكن لما كانت صورتها صورة الكذب أشفق على نفسه منها ، وكلما كان العبد أعرف بربه كان أشد خوفا له من غيره . أه
وقوله : (فاستأنن على ربى في داره) أى في جنته التى اتخذها دارا لأوليائه وأضافها إليه تشريفا . أه قسطلاني .

أى فهو كقولك في المسجد : هو بيت الله ، ويقال في الكعبة : بيت الله ، وذلك كله لتشريفها ، وللتنويه بمكانة من يعظمها ويطهرها ، وقد قال الله تعالى :
(وعهدنا إلى إبراهيم وإسماعيل أن طهرا بيتى للطائفين والعاكفين والركع السجود) .
قوله : (قال قتادة : وقد سمعته أيضا يقول ... الخ) المعنى : أن قتادة روى عن أنس

قول النبي ﷺ : (فأخرج - أى من داره - فأدخلهم الجنة) كما أنه روى أيضا عن أنس زيادة هي قوله : (فأخرج ، فأخرجهم من النار ، وأدخلهم الجنة) .

ثم الاستئذان الذى يكون منه ﷺ : هو استئذانه ربه فى الشفاعة ، لقوله تعالى : (من ذا الذى يشفع عنده الا باذنه) ولذلك كان ﷺ بعد أن يؤذن له يقدم بين يدي شفاعته السجود لله ، ثم الثناء عليه ، ثم التحميد له تعالى ، مقدمة للشفاعة .

وقوله : (فيؤذن لى عليه) أى يؤذن لى فى التقدم الى الشفاعة ، كما قال تعالى : (من ذا الذى يشفع عنده الا باذنه) وقال : (وكم من ملك فى السموات لا تغنى شفاعتهم شيئا الا من بعد أن يأذن الله لمن يشاء ويرضى) .

وقوله : (الا من حبسه القرآن) أى من وجب عليه الخلود فى النار ، وهم الكفار ، الذين قال الله فيهم (خالدين فيها أبدا) وأنهم ليسوا أهلا للمغفرة ، لقوله تعالى : (ان الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء) - فليس هناك من يجرو على الاقدام للشفاعة لهؤلاء الكفرة ، لأنهم لا شفيع لهم ، قال تعالى : (ما للظالمين من حميم ولا شفيع يطاع) على معنى نفى الشفاعة لهم اصلا - على أنه لو فرض المستحيل ، وجاء من يشفع لهم ، فما تنفعهم شفاعته ، لأنها غير مقبولة ، حيث كانت دون اذن ، كما قال تعالى : (فما تنفعهم شفاعة الشافعين) قوله : (ثم تلا الآية) الظاهر أن الذى تلا الآية هو النبي ﷺ - ثم قال النبي ﷺ بعد تلاوة الآية : (وهذا المقام المحمود) أى هو المقام المحمود (الذى وعده نبيكم ﷺ) أى الذى وعده الله نبيكم فى قوله : (ومن الليل فتجهد به نافلة لك عسى أن يبعثك ربك مقاما محمودا) - والظاهر أن الإشارة لما تقدم من الشفاعات التى منها - بل أعظمها الشفاعة للناس فى فصل القضاء ، ليريحهم من كرب الموقف وطوله ، اللهم انا نسألك أن تشفع فينا نبينا محمدا ﷺ أمين . والحمد لله رب العالمين . أ هـ .

وأخرجه البخارى رحمه الله فى كتاب التوحيد - باب كلام الرب
عز وجل يوم القيامة مع الأنبياء) ج ٩ ص ١٤٦ وما بعدها :

(٣٣٦) حَدَّثَنَا يُونُسُ بْنُ رَاشِدٍ ، حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ ،
حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ عِيَّاشٍ ، عَنْ حُمَيْدٍ ، قَالَ : سَمِعْتُ أَنَسًا - رَضِيَ
اللَّهُ عَنْهُ - قَالَ : سَمِعْتُ النَّبِيَّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - يَقُولُ : إِذَا كَانَ
يَوْمُ الْقِيَامَةِ ، شُفِّعْتُ ، فَقُلْتُ : يَا رَبِّ ، أَدْخِلِ الْجَنَّةَ مَنْ كَانَ فِي
قَلْبِهِ خَرْدَلَةٌ ، فَيَدْخُلُونَ ، ثُمَّ أَقُولُ : أَدْخِلِ الْجَنَّةَ مَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ
أَذْنَى شَيْءٍ - فَقَالَ أَنَسٌ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى أَصَابِعِ
رَسُولِ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .

شرح حديث ٣٣٧ من القسطلانى

(يوسف بن راشد) هو يوسف بن موسى بن راشد القطان الكوفى ، نزيل بغداد (حدثنا
أحمد بن عبد الله) اليربوعى ، روى عنه البخارى بغير واسطة فى الوضوء (حدثنا أبو بكر
ابن عيَّاش) بالياء المثناة المشددة ، وبالشين القارىء راوى عاصم احد القراء (عن حميد)
بضم الحاء وفتح الميم الطويل أنه قال : (سمعت أنسًا - رضى الله عنه - قال : سمعت
النبي ﷺ يقول : إذا كان يوم القيامة ، شفعت) بضم الشين ، وكسر الفاء المشددة من
التشفيع ، وهو تفويض الشفاعة اليه والقبول منه ، وفى رواية : (شفعت) بالبناء للفاعل ،
مع التخفيف (فقلت : يارب ، أدخل الجنة) من الادخال فهو رباعى بهمزة قطع (من كان
فى قلبه خردلة) أى مثقال خردلة من ايمان - وفى الرواية : (ان الله تعالى هو الذى يقول
ذلك ، وهو المعروف فى سائر الأخبار (فيدخلون) الجنة (ثم أقول) يارب أدخل الجنة من
كان فى قلبه أدنى شيء) أى من ايمان - وهو التصديق الذى لا بد منه لتحقيق الايمان -
فقال أنس - رضى الله عنه : (كأننى أنظر الى أصابع رسول الله ﷺ) أى حيث يقلله عند
قوله : (أنى شيء ، ويشير الى رأس أصابعه بالقلة) - قال القسطلانى : سائر
الروايات فيها : أن الله يأمره أن يخرج الخ . وفى مستخرج أبى نعيم : (أشفع يوم القيامة ،
فيقال لى : لك من كان فى قلبه شعيرة ، ولك من فى قلبه خردلة ، ولك من فى قلبه شيء) قال :
فهذا من كلام الرب تعالى مع النبي ﷺ ، والجمع بينهما أن النبي يسأل أولا ثم يجاب الى
ذلك ثانيا والله أعلم . اهـ .

أخرجه أبو عبد الله البخارى - رحمه الله في كتاب التوحيد - باب
(كلام الرب - عز وجل يوم القيامة مع الأنبياء وغيرهم) ج ٩ ص ١٤٦
وما بعدها :

(٣٣٧) حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ ، حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ ، حَدَّثَنَا
مَعْبُدُ بْنُ هِلَالٍ الْعَنْزِيُّ ، قَالَ : اجْتَمَعْنَا نَاسٌ مِنْ أَهْلِ الْبَصْرَةِ ،
فَذَهَبْنَا إِلَى أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - وَذَهَبْنَا مَعَنَا بِثَابِتِ الْبَنَانِيِّ
إِلَيْهِ ، يَسْأَلُهُ لَنَا عَنْ حَدِيثِ الشَّفَاعَةِ ، فَإِذَا هُوَ فِي قَصْرِهِ ، فَوَافَقْنَاهُ
يُصَلِّي الضُّحَى ، فَاسْتَأْذَنَّا ، فَأَذِنَ لَنَا وَهُوَ عَلَى فِرَاشِهِ . فَقُلْنَا لِثَابِتٍ
لَا تَسْأَلْهُ عَنْ شَيْءٍ أَوَّلَ مِنْ حَدِيثِ الشَّفَاعَةِ ، فَقَالَ : يَا أَبَا حَمْزَةَ ،
هَؤُلَاءِ إِخْوَانُكَ مِنْ أَهْلِ الْبَصْرَةِ جَاءُوكَ ، يَسْأَلُونَكَ عَنْ حَدِيثِ الشَّفَاعَةِ ؟
- فَقَالَ : حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - قَالَ : إِذَا كَانَ يَوْمُ
الْقِيَامَةِ مَا جَ النَّاسُ بَعْضُهُمْ فِي بَعْضٍ ، فَيَأْتُونَ آدَمَ ، فَيَقُولُونَ : اشفع
لَنَا إِلَى رَبِّكَ ، فَيَقُولُ : لَسْتُ لَهَا وَلَكِنْ عَلَيْكُمْ بِإِبْرَاهِيمَ ، فَإِنَّهُ خَلِيلُ
الرَّحْمَنِ ، فَيَأْتُونَ إِبْرَاهِيمَ ، فَيَقُولُ : لَسْتُ لَهَا ، وَلَكِنْ عَلَيْكُمْ
بِمُوسَى ، فَإِنَّهُ كَلِيمُ اللَّهِ ، فَيَأْتُونَ مُوسَى ، فَيَقُولُ : لَسْتُ لَهَا ،
وَلَكِنْ عَلَيْكُمْ بِعِيسَى ، فَإِنَّهُ رُوحُ اللَّهِ وَكَلِمَتُهُ ، فَيَأْتُونَ عِيسَى ، فَيَقُولُ :
لَسْتُ لَهَا ، وَلَكِنْ عَلَيْكُمْ بِمُحَمَّدٍ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - فَيَأْتُونََنِي ،

فَأَقُولُ : أَنَا لَهَا ، فَاسْتَأْذِنُ عَلَى رَبِّي ، فَيُؤْذَنُ لِي ، وَيُلْهِمُنِي مَحَامِدَ
أَحْمَدُهُ بِهَا ، لَا تَحْضُرُنِي الْآنَ ، فَأَحْمَدُهُ بِتِلْكَ الْمَحَامِدِ ، وَأَخِيرُ لَهُ
سَاجِدًا ، فَيَقَالُ : يَا مُحَمَّدُ ، ارْفَعْ رَأْسَكَ ، وَقُلْ يُسْمَعُ لَكَ ، وَسَلِّ
تُعْطُهُ ، وَاشْفَعْ تُشَفِّعْ ، فَأَقُولُ : يَا رَبُّ ، أُمَّتِي أُمَّتِي ، فَيَقُولُ :
يَا مُحَمَّدُ ، انْطَلِقْ ، فَأَخْرِجْ مِنْهَا مَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ شَعِيرَةٍ مِنْ
إِيمَانٍ ، فَانْطَلِقْ فَأَفْعَلْ ، ثُمَّ أَعُودُ ، فَأَحْمَدُهُ بِتِلْكَ الْمَحَامِدِ ، ثُمَّ أَخِيرُ
سَاجِدًا ، فَيَقَالُ : يَا مُحَمَّدُ ، ارْفَعْ رَأْسَكَ ، وَقُلْ يُسْمَعُ لَكَ وَسَلِّ تُعْطَ ،
وَاشْفَعْ تُشَفِّعْ ، فَأَقُولُ : يَا رَبُّ ، أُمَّتِي ، أُمَّتِي ، فَيَقُولُ : انْطَلِقْ ،
فَأَخْرِجْ مِنْهَا مَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ - أَوْ خَرْدَلَةٍ مِنْ إِيمَانٍ ،
فَانْطَلِقْ ، فَأَفْعَلْ ، ثُمَّ أَعُودُ ، فَأَحْمَدُهُ بِتِلْكَ الْمَحَامِدِ ، ثُمَّ أَخِيرُ
سَاجِدًا ، فَيَقُولُ : يَا مُحَمَّدُ ، ارْفَعْ رَأْسَكَ ، وَقُلْ يُسْمَعُ لَكَ ، وَسَلِّ
تُعْطَ ، وَاشْفَعْ تُشَفِّعْ ، فَأَقُولُ : يَا رَبُّ ، أُمَّتِي ، أُمَّتِي ، فَيَقُولُ :
انْطَلِقْ ، فَأَخْرِجْ مَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ أَدْنَى أَدْنَى مِثْقَالِ حَبَّةٍ خَرْدَلٍ
مِنْ إِيمَانٍ ، فَأَخْرِجْهُ مِنَ النَّارِ ، فَانْطَلِقْ فَأَفْعَلْ ، - فَلَمَّا خَرَجْنَا مِنْ
عِنْدِ أَنَسٍ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قُلْتُ لِبَعْضِ أَصْحَابِنَا : لَوْ مَرَرْنَا بِالْحَسَنِ ،
وَهُوَ مُتَوَارٍ فِي مَنْزِلِ أَبِي خَلِيفَةَ ، فَحَدَّثْنَاهُ بِمَا حَدَّثَنَا أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ .
فَاتَيْنَاهُ ، فَسَلَّمْنَا عَلَيْهِ ، فَأَذِنَ لَنَا ، فَقُلْنَا لَهُ : يَا أَبَا سَعِيدٍ ، جِئْنَاكَ
مِنْ عِنْدِ أَخِيكَ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ ، فَلَمْ نَرِ مِثْلَ مَا حَدَّثَنَا فِي الشَّفَاعَةِ ،
فَقَالَ : هِيَ ، فَحَدَّثْنَاهُ بِالْحَدِيثِ ، فَانْتَهَى إِلَى هَذَا الْمَوْضِعِ ، فَقَالَ :

هيه ، فَقُلْنَا لَهُ : لَمْ يَزِدْ عَلَى هَذَا ، فَقَالَ : لَقَدْ حَدَّثَنِي - وَهُوَ جَمِيعٌ -
مُنْذُ عِشْرِينَ سَنَةً ، فَلَا أَذْرَى : أَنِيسَى ، أَمْ كَرَهُ أَنْ تَتَكَلَّمُوا ، فَقُلْنَا :
يَا أَبَا سَعِيدَ ، فَحَدَّثْنَا ، فَضَحِكَ ، وَقَالَ : خُلِقَ الْإِنْسَانُ عَجُولًا ،
مَا ذَكَرْتُهُ إِلَّا وَأَنَا أُرِيدُ أَنْ أُحَدِّثَكُمْ ، حَدَّثَنِي كَمَا حَدَّثَكُمْ بِهِ ، قَالَ :
ثُمَّ أَعُوذُ الرَّابِعَةَ ، فَأَحْمَدُهُ بِبَيْتِكَ الْمَحَامِدِ ، ثُمَّ أَخِرُّ لَهُ سَاجِدًا ،
فَيُقَالُ : يَا مُحَمَّدُ ، ارْفَعْ رَأْسَكَ ، وَقُلْ يُسْمَعُ ، وَسَلْ تَغْطَهُ ، وَاشْفَعْ
تُشَفَّعَ ، فَأَقُولُ : يَا رَبِّ ، ائْذَنْ لِي فِيمَنْ قَالَ : لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، فَيَقُولُ :
وَعِزَّتِي وَجَلَالِي ، وَكِبَرِيَّائِي وَعَظَمَتِي : لِأُخْرِجَنَّ مِنْهَا مَنْ قَالَ : لَا إِلَهَ
إِلَّا اللَّهُ .

شرح الحديث ٣٣٨ من القسطلاني

(البناني) نسبة الى بنائه بضم الباء الموحدة وتخفيف النون ، أمة لسعد بن لؤى كانت
تحضنه ، فنسب اليها - أو زوجته - أو سكة بالبصرة ، كان ينزلها فنسب اليها وفيه تقديم
الرجل الذي هو من خاصة العالم ليسأله .

وقوله : (ماج الناس) أى اضطربوا من شدة هول ذلك اليوم .

وقوله : (ولكن عليكم بابراهيم) قال القسطلاني : في الاحاديث السابقة : (فيقول آدم
عليكم بنوح) ولم يذكر هنا نوحا . ا هـ

نقول لعل آدم عليه السلام يقول : (أئتوا نوحا أو ابراهيم ، فاقتصر معظم الرواة على
نوح ، لأنه الذى يليه قبل ابراهيم ، أو لعل بعض الرواة هنا اسقط نوحا نسيانا . والله
أعلم .

وقوله : (فأستأذن على ربي ... الخ) أى أستأذن على ربي في الاقدام على الشفاعة
العامّة التى وعده بها ، وهى الشفاعة في فصل القضاء ، ففى الكلام حذف .

وفي مسند البزار : (أنه ﷺ يقول : يارب عجل على الخلق الحساب) ا هـ .

أى ثم تذهب كل أمة مع من كانت تعبد ، ويؤتى بجهنم وبالموازن ، وتتناثر الصحف .
وينصب الصراط ، الى غير ذلك مما سيكون من الأهوال ، ويدخل العصاة النار

ثم بين الشفاعات الأخرى ، فقال : (ويلهمنى ربى محامد ، أحمده بها ، لا تخصرنى الآن الخ) وقوله : (أدنى أدنى أدنى) فى بعض النسخ مرتين ، وللكشميهنى ثلاث مرأت .
قال القسطلانى : وفائدة التكرار التوكيد فى القلة ، أى فهو بالغ أقصى المبالغة فى الأدنى من الايمان ، الذى هو التصديق . (فأخرج منها) لآبى زر : (أخرج من النار) بتكرارها فى المواضع الثلاثة (لو مررنا بالحسن البصرى ، وهو متوار فى منزل أبى خليفة) أى مختلف فى منزل أبى خليفة الطائى البصرى خوفا من الحجاج بن يوسف الثقفى .
وقوله آخر : (لأخرجن منها من قال لا اله الا الله) أى مع محمد رسول الله .
وفى مسلم : (ائذن لى فيمن قال : لا اله الا الله ، قال : ليس ذلك لك ، ولكن وعزتى وكبريائى ، وعظمتى وجبريائى ، لأخرجن من قال : لا اله الا الله) أى ليس ذلك لك ولكن افعل أنا ذلك ، تعظيما لاسمى ، واجلالا لتوحيدي .
والمراد : اخراج من قال : (لا اله الا الله) من النار اذا كان مصدقا لها بقلبه ، ليخرج المنافق الذى يقولها بلسانه ، دون تصديق بقلبه - ولذا قال النبى ﷺ : (أسعد الناس بشفاعتى يوم القيامة : من قال : لا اله الا الله صادقا مصدقا بها من قلبه أو من نفسه) - والمختص بشفاعة الله تعالى من قالها مصدقا ، وإن لم يثمر عليه تصديقه بعمل من أعمال الخير . والذى يشفع له النبى ﷺ : من أثمر عليه تصديقه بعمل الخير ، قال ذلك فى شرح المشكاة . اهـ والله أعلم .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

(ثانياً) وهذه روايات حديث الشفاعة من صحيح الإمام مسلم باب
(إثبات رؤية المؤمنين في الآخرة لربهم سبحانه وتعالى) الباب ص ١٠٥ ،
الحديث ص ١٠٧ ج ٢ هامش القسطلاني .

(٣٣٨) حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ ، حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ ،
حَدَّثَنَا أَبِي ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ ، عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَزِيدَ اللَّيْثِيِّ . أَنَّ أَبَا
هُرَيْرَةَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - أَخْبَرَهُ أَنَّ نَاسًا قَالُوا لِرَسُولِ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، هَلْ نَرَى رَبَّنَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ ؟ فَقَالَ رَسُولُ
اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : هَلْ تُضَارُونَ - (أَوْ هَلْ تُضَامُونَ) فِي الْقَمَرِ
لَيْلَةَ الْبَدْرِ ؟ قَالُوا : لَا ، يَا رَسُولَ اللَّهِ ، قَالَ : هَلْ تُضَارُونَ فِي الشَّمْسِ
لَيْسَ دُونَهَا سَحَابٌ ؟ قَالُوا : لَا ، قَالَ : فَإِنَّكُمْ تَرَوْنَهُ كَذَلِكَ ، يَجْمَعُ
اللَّهُ النَّاسَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، فَيَقُولُ : مَنْ كَانَ يَعْبُدُ شَيْئًا فَلْيَتَّبِعْهُ ، فَيَتَّبِعُ
مَنْ كَانَ يَعْبُدُ الشَّمْسَ - الشَّمْسَ ، وَيَتَّبِعُ مَنْ كَانَ يَعْبُدُ الْقَمَرَ - الْقَمَرَ ،
وَيَتَّبِعُ مَنْ كَانَ يَعْبُدُ الطَّوَاغِيتَ - الطَّوَاغِيتَ ، وَتَبْقَى هَذِهِ الْأُمَّةُ ،
فِيهَا مُنَافِقُوهَا ، فَيَأْتِيهِمُ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى ، فِي صُورَةٍ غَيْرِ صُورَتِهِ الَّتِي
يَعْرِفُونَ ، فَيَقُولُ : أَنَا رَبُّكُمْ ، فَيَقُولُونَ : نَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْكَ ، هَذَا مَكَانُنَا
حَتَّى يَأْتِينَا رَبُّنَا ، فَإِذَا جَاءَ رَبُّنَا عَرَفْنَاهُ ، فَيَأْتِيهِمُ اللَّهُ فِي صُورَتِهِ الَّتِي

يَعْرِفُونَ ، فَيَقُولُ : أَنَا رَبُّكُمْ ، فَيَقُولُونَ : أَنْتَ رَبُّنَا ، فَيَتَّبِعُونَهُ -
وَيُضْرَبُ الصِّرَاطُ بَيْنَ ظَهْرَيَّ جَهَنَّمَ ، فَأَكُونُ أَنَا وَأُمَّتِي أَوَّلَ مَنْ نُجِيزُ ،
وَلَا يَتَكَلَّمُ يَوْمَئِذٍ إِلَّا الرُّسُلُ ، وَدَعْوَى الرُّسُلِ يَوْمَئِذٍ : اللَّهُمَّ سَلِّمْ سَلِّمْ ،
وَفِي جَهَنَّمَ كَلَالِيبُ ، مِثْلُ شَوْكِ السَّعْدَانِ ، هَلْ رَأَيْتُمْ شَوْكَ السَّعْدَانِ ؟
قَالُوا : نَعَمْ ، يَا رَسُولَ اللَّهِ ، قَالَ : فَإِنَّهَا مِثْلُ شَوْكِ السَّعْدَانِ ، غَيْرَ أَنَّهُ
لَا يَعْلَمُ مَا قَدَرُ عَظَمِهَا إِلَّا اللَّهُ ، تَخْطِفُ النَّاسَ بِأَعْمَالِهِمْ ، فَمِنْهُمْ
الْمُؤْمِنُ بَقِيَ بِعَمَلِهِ ، وَمِنْهُمْ الْمُجَازِي حَتَّى يَنْجَى ، - حَتَّى إِذَا فَرَغَ
اللَّهُ مِنَ الْقَضَاءِ بَيْنَ الْعِبَادِ ، وَأَرَادَ أَنْ يُخْرِجَ بِرَحْمَتِهِ مَنْ أَرَادَ مِنْ أَهْلِ
النَّارِ ، أَمَرَ الْمَلَائِكَةَ أَنْ يُخْرِجُوا مِنَ النَّارِ مَنْ كَانَ لَا يُشْرِكُ بِاللَّهِ شَيْئًا ،
مِمَّنْ أَرَادَ اللَّهُ أَنْ يَرْحَمَهُ ، مِمَّنْ يَقُولُ : لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، فَيَعْرِفُونَهُمْ فِي
النَّارِ ، وَيَعْرِفُونَهُمْ بِأَثَرِ السُّجُودِ ، تَأْكُلُ النَّارُ مِنْ ابْنِ آدَمَ ، إِلَّا أَثَرَ
السُّجُودِ ، حَرَّمَ اللَّهُ عَلَى النَّارِ أَنْ تَأْكُلَ أَثَرَ السُّجُودِ ، فَيُخْرِجُونَ مَنْ
النَّارِ ، قَدْ امْتَحَشُوا ، فَيَصَبُّ عَلَيْهِمْ مَاءُ الْحَيَاةِ ، فَيَسْبَتُونَ مِنْهُ ، كَمَا
تَنْبُتُ الْحَبَّةُ فِي حَمِيلِ السَّيْلِ ، ثُمَّ يَفْرُغُ اللَّهُ مِنَ الْقَضَاءِ بَيْنَ الْعِبَادِ ،
وَيَبْقَى رَجُلٌ مُقْبِلٌ بِوَجْهِهِ عَلَى النَّارِ ، وَهُوَ آخِرُ أَهْلِ الْجَنَّةِ دُخُولًا
الْجَنَّةَ ، فَيَقُولُ : أَيُّ رَبٍّ ، أَصْرِفَ وَجْهِي عَنِ النَّارِ ، فَإِنَّهُ قَدْ قَشَبَنِي
رِيحُهَا وَأَخْرَقَنِي ذَكَوُهَا ، فَيَدْعُو اللَّهَ مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَدْعُوهُ ، ثُمَّ يَقُولُ
اللَّهُ - تَبَارَكَ وَتَعَالَى : هَلْ عَسَيْتُ إِنْ فَعَلْتُ ذَلِكَ بِكَ أَنْ تَسْأَلَنِي

غَيْرُهُ ؟ فَيَقُولُ : لَا أَسْأَلُكَ غَيْرَهُ ، وَيُعْطِي ، رَبُّهُ مِنْ عُهُودِ
 وَمَوَائِيْقَ مَا شَاءَ اللَّهُ ، فَيَصْرِفُ اللَّهُ وَجْهَهُ عَنِ النَّارِ ، فَإِذَا أَقْبَلَ عَلَى الْجَنَّةِ
 وَرَأَاهَا ، سَكَتَ مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَسْكُتُ ثُمَّ يَقُولُ : أَيُّ رَبٍّ ، قَدَّمَنِي
 إِلَى بَابِ الْجَنَّةِ ، فَيَقُولُ اللَّهُ لَهُ : أَلَيْسَ قَدْ أُعْطِيتَ عُهُودَكَ وَمَوَائِيْقَكَ ،
 لَا تَسْأَلُنِي غَيْرَ الَّذِي أُعْطَيْتُكَ ؟ وَيَلْكَ يَا ابْنَ آدَمَ ، مَا أَغْدَرَكَ ،
 فَيَقُولُ : أَيُّ رَبٍّ ، وَيَدْعُو اللَّهَ ، حَتَّى يَقُولَ لَهُ : فَهَلْ عَسَيْتَ إِنْ
 أُعْطَيْتُكَ ذَلِكَ أَنْ تَسْأَلَ غَيْرَهُ ؟ فَيَقُولُ : لَا ، وَعِزَّتِكَ ، فَيُعْطِي رَبُّهُ
 مَا شَاءَ مِنْ عُهُودِ وَمَوَائِيْقَ ، فَيُقَدِّمُهُ إِلَى بَابِ الْجَنَّةِ ، فَإِذَا قَامَ عَلَى بَابِ
 الْجَنَّةِ ، انْفَقَهَتْ لَهُ الْجَنَّةُ ، فَرَأَى مَا فِيهَا مِنَ الْخَيْرِ وَالسُّرُورِ ،
 فَيَسْكُتُ مَا شَاءَ اللَّهُ ، أَنْ يَسْكُتَ ، ثُمَّ يَقُولُ : أَيُّ رَبٍّ ، أَذْخَلَنِي
 الْجَنَّةَ ، فَيَقُولُ اللَّهُ - تَبَارَكَ وَتَعَالَى لَهُ : أَلَيْسَ قَدْ أُعْطِيتَ عُهُودَكَ
 وَمَوَائِيْقَكَ أَنْ لَا تَسْأَلَ غَيْرَ مَا أُعْطِيتَ ؟ وَيَلْكَ يَا ابْنَ آدَمَ ، مَا أَغْدَرَكَ ،
 فَيَقُولُ : أَيُّ رَبٍّ ، لَا أَكُونُ أَشْقَى خَلْقِكَ ، فَلَا يَزَالُ يَدْعُو اللَّهَ ،
 حَتَّى يَضْحَكَ اللَّهُ - عَزَّ وَجَلَّ - مِنْهُ ، فَإِذَا ضَحِكَ اللَّهُ مِنْهُ ، قَالَ :
 ادْخُلِ الْجَنَّةَ ، فَإِذَا دَخَلَهَا قَالَ اللَّهُ لَهُ : تَمَنُّهُ ، فَيَسْأَلُ رَبُّهُ وَيَتَمَنَّى ،
 حَتَّى إِنَّ اللَّهَ لَيَذْكُرُهُ مِنْ كَذَا وَكَذَا ، حَتَّى إِذَا انْقَطَعَتْ بِهِ الْأَمَانِيُّ ،
 قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : ذَلِكَ لَكَ وَمِثْلُهُ مَعَهُ .

قَالَ عَطَاءُ بْنُ يَزِيدَ : وَأَبُو سَعِيدٍ مَعَ أَبِي هُرَيْرَةَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا -
لَا يَرُدُّ عَلَيْهِ مِنْ حَدِيثِهِ شَيْئًا ، حَتَّى إِذَا حَدَّثَ أَبُو هُرَيْرَةَ أَنَّ اللَّهَ -
عَزَّ وَجَلَّ - قَالَ لِذَلِكَ الرَّجُلِ : وَمِثْلُهُ مَعَهُ ، قَالَ أَبُو سَعِيدٍ : (وَعَشْرَةُ
أَمْثَالِهِ مَعَهُ ، يَا أَبَا هُرَيْرَةَ) قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ : مَا حَفِظْتُ إِلَّا قَوْلَهُ :
(ذَلِكَ لَكَ وَمِثْلُهُ مَعَهُ) - قَالَ أَبُو سَعِيدٍ : أَشْهَدُ أَنِّي حَفِظْتُ مِنْ رَسُولِ
اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - قَوْلَهُ : (ذَلِكَ لَكَ ، وَعَشْرَةُ أَمْثَالِهِ) -
قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : وَذَلِكَ الرَّجُلُ آخِرُ أَهْلِ الْجَنَّةِ دُخُولًا
الْجَنَّةَ .

بيان المشكل والغريب في حديث مسلم

مأخوذ من شرح الامام النووي على صحيح مسلم ج ٢ ص ١٠٨ هامش القسطلاني قال
الامام النووي - رحمه الله - : قوله : (هل تضارون في القمر ليلة البدر) قال :
وفي الرواية الأخرى : (هل تضامون) - وروى : (هل تضارون) - بتشديد الراء ،
وبتخفيفها ، والتاء مضمومة فيهما .
ومعنى المشدد : هل تضارون غيركم في حال الرؤية بزحمة أو مخالفة في الرؤية
أو غيرها ، لخفائه ، كما تفعلون أول ليلة من الشهر .
ومعنى المخفف : هل يلحقكم في رؤيته ضير - وهو الضرر .
وروى أيضا : (هل تضامون) بتشديد الميم ، وتخفيفها ، فمن شددها فتح التاء ، ومن
خففها ضم التاء ، ومعنى المشدد : هل تتضامون ، وتتلففون في التوصل الى رؤيته ؟
ومعنى المخفف : هل يلحقكم ضيم ، وهو المشقة والتعب .
قال القاضي عياض - رحمه الله تعالى : وقال فيه بعض أهل اللغة : تضامون
أو تضارون - بفتح التاء ، وتشديد الراء .
وأشار القاضي بهذا الى أن غير هذا القائل يقولهما بضم التاء : سواء شدد أو خفف ،
وكل هذا صحيح ظاهر المعنى .
وفي رواية للبخاري : (لا تضامون - أو لا تضارون) على الشك ، ومعناه : لا يشتبه
عليكم وترتابون فيه ، فيعارض بعضكم بعضا في رؤيته والله أعلم . اهـ منه .
وقوله : (فانكم ترونه كذلك) معناه : تشبيه الرؤية بالرؤية في الوضوح ، وزوال الشك
والمشقة والاختلاف . اهـ منه .

وقوله : (الطواغيت) جمع طاغوت ، قال الليث وأبو عبيدة والكسائي ، وجماهير أهل اللغة : الطاغوت : كل ما عبد من دون الله تعالى .

وقال ابن عباس - رضى الله عنهما - ومقاتل والكلبي : الطاغوت الشيطان ، وقيل : الأصنام - وقال الواحدى : الطاغوت يكون جمعا وواحدا ، ويؤنث ويذكر ، قال الله تعالى : (يريدون أن يتحاكموا الى الطاغوت وقد أمروا أن يكفروا به) فهذا فى الواحد ، وقال تعالى فى الجمع : (والذين كفروا أولياؤهم الطاغوت يخرجونهم من النور الى الظلمات) .

وقال فى المؤنث : (والذين اجتنبوا الطاغوت أن يعبدوها) - قال الواحدى : ومثله من (الأسماء الفلك) أى تقع للواحد وللمتعدد .

وقوله : (وتبقى هذه الأمة فيها منافقوها) قال العلماء : انما بقوا فى زمرة المؤمنين لأنهم كانوا فى الدنيا مستترين بهم ، فيستترون بهم أيضا فى الآخرة ، وسلخوا مسلكهم ، ودخلوا فى جملتهم وتبعوهم ومشوا فى نورهم ، حتى ضرب بينهم بسور له باب ، باطنه فيه الرحمة ، وظاهره من قبله العذاب ، وذهب عنهم نور المؤمنين ، قال بعض العلماء : هؤلاء هم المطرودون عن الحوض ، الذين يقال لهم : سحقا ، سحقا . والله أعلم . اهـ منه .
وقوله ﷺ : (فيأتيهم الله فى صورة غير صورته التى يعرفون الى قوله : فيتبعونه) .

قال النوى - رحمه الله تعالى : أعلم أن لاهل العلم فى احاديث الصفات وآيات الصفات قولين :- أحدهما - وهو مذهب معظم السلف - أو كلهم - أنه لا يتكلم فى معناها ، بل يقولون : يجب علينا أن نؤمن بها ، ونعتقد لها معنى يليق بجلال الله تعالى وعظمته ، مع اعتقادنا الجازم أن الله تعالى ليس كمثله شئ وأنه منزّه عن التجسم والانتقال ، والتحيز فى جهته ، ومنزّه عن سائر صفات المخلوق .

وهذا القول هو مذهب جماعة من المتكلمين : واختاره جماعة من محققهم ، وهو أسلم .
والقول الثانى - وهو مذهب المتكلمين : أنها تتأول على ما يليق بها على حسب مواقعها ، وانما يسوغ ذلك التأويل لمن كان من أهله ، عارف بلسان العرب ، وقواعد الأصول والفروع ، ذا رياضة فى العلم . اهـ .

فعلى هذا المذهب يقال فى قوله ﷺ : (فيأتيهم الله فى صورة الخ) .

ان الاتيان عبارة عن رؤيتهم اياه ، لأن العادة إن من غاب عن غيره لا يمكن رؤيته إلا بالاتيان والمجئ ، فعبر بالاتيان والمجئ هنا عن الرؤية مجازا - وقيل : الاتيان فعل من أفعال الله تعالى ، سماه اتيانا .

وقيل المراد بياتيهم الله : أى يأتيهم بعض ملائكته . اهـ

قال القاضى عياض - رحمه الله تعالى : هذا الوجه أشبه عندى بالحديث ، قال : ويكون هذا الملك الذى جاءهم فى الصورة التى أنكروها ، من سمات الحدوث الظاهرة على الملك والمخلوق .

قال : أو يكون معناه : يأتيهم الله في صورة ، أى يأتيهم الله بصورة ويظهر لهم من صور ملائكته ومخلوقاته ، التى لا تشبه صفات الاله ، ليختبرهم ، وهذا آخر امتحان المؤمنين ، فاذا قال لهم هذا الملك - أو هذه الصورة : أنا ربكم رأوا عليه من علامات المخلوق ما ينكرونه ، ويعلمون أنه ليس ربهم ، ويستعينون بالله منه . ا ه نووى .

وقوله : (فيأتيهم الله في صورته التى يعرفون) قال : فالمراد بالصورة هنا : الصفة ، ومعناه : فيتجلى الله - سبحانه وتعالى - لهم على الصفة التى يعلمونها ويعرفونها ، وانما عرفوه بصفته ، وان لم تكن تقدمت لهم رؤية له سبحانه وتعالى ، لانهم يرونه لا يشبه شيئا من مخلوقاته ، وقد علموا أنه لا يشبه شيئا من مخلوقاته ، فيعلمون أنه ربهم ، فيقولون : أنت ربنا .

وانما عبر بالصورة عن الصفة ، لمشابتها اياها ، ولجانسة الكلام ، فانه تقدم ذكر الصورة - وأما قولهم : نعوذ بالله منك ، فانما استعانوا بالله منه ، لكونهم رأوا سمات المخلوق عليه . ا ه

وأما قوله : (فيتبعونه) فمعناه : يتبعون أمره اياهم بذهابهم الى الجنة ، أو يتبعون ملائكته الذين يذهبون بهم الى الجنة . والله أعلم . ا ه نووى .

وقوله : (ويضرب الصراط بين ظهري جهنم) معناه : يمد الصراط عليها . وفى هذا اثبات للصراط ، ومذهب أهل الحق اثباته ، وقد أجمع السلف على اثباته . وهو جسر على متن جهنم ، يمر عليه الناس كلهم ، فالمؤمنون ينجون على حسب حالهم أى منازلهم والآخرين يسقطون فى جهنم - أعاذنا الله تعالى منها بمنه وفضله وكرمه . أمين . وقوله : (ودعوى الرسل يومئذ : اللهم سلم سلم) هذا من كمال شفقتهم ورحمتهم للخلق - وفيه أن الدعوات تكون بحسب المواطن فيدعى فى كل موطن بما يليق به (وفى جهنم كالاليب مثل شوك السعدان) الكاليب : جمع كلوب ، وهو حديدة معطوفة الرأس ، يعلق فيها اللحم ، وترسل فى التنويره .

وقال صاحب المطالع : هى خشبة فى رأسها عقافة حديد ، وقد تكون حديدا كلها ، ويقال لها أيضا كلاب .

وأما السعدان بفتح السين وسكون العين ، فهو نبت له شوكه عظيمة مثل الحسك من كل الجوانب ، وقوله : (تخطف الناس بأعمالهم) تخطف بفتح الطاء ، ويجوز كسرهما ، يقال : خطف يخطف من باب علم يعلم ، ويقال : خطف يخطف من باب ضرب يضرب ، والاول أفصح ، أى تخطف الناس بسبب أعمالهم القبيحة ، أو تخطفهم عل قدر أعمالهم . والله أعلم . . . وقوله : (فمنهم المؤمن بقى بعمله . الخ) قال القاضى عياض - رحمه الله : روى على ثلاثة أوجه : أحدها - (المؤمن بقى بعمله) بالميم والباء - الثانى - (الموثق بعمله) بالمثلثة . - الثالث - (الموبق أى بعمله) - ورواه بعضهم : (المخردل) أى المقطع بالكاليب يقال : خردلت اللحم أى قطعته وقيل : خردلت بمعنى صرعت . وزاد بعضهم فى رواية

للبخارى : (المجردل) بالجيم أى المشرف على الهلاك والسقوط . ا هـ من النووى .
وقوله : (تأكل النار من ابن آدم الا أثر السجود) ظاهر هذا أن النار لا تأكل جميع
أعضاء السجود السبعة وهكذا قاله بعض العلماء ، وأنكره القاضى عياض ، وقال : المراد
بأثر السجود الجبهة خاصة . والله أعلم (وقوله : انفقته له الجنة) أى انفتحت واتسعت ،
وقوله : (حتى يضحك الله منه) قال العلماء : ضحك الله منه : هو رضاه بفعل عبده
ومحبته اياه ، واظهار نعمته عليه ، وايجابها له . والله أعلم . ا هـ نووى (حتى ان الله
ليذكره من كذا وكذا) معناه يقول له : تمن من الشئ الفلانى والشئ الفلانى ويسمى
أنواعا له . ا هـ نووى على مسلم

بقية روايات مسلم في حديث الشفاعة

(٣٣٩) قال : وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ ،
أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ ، عَنْ هَمَّامِ بْنِ مُنَبِّهٍ ، قَالَ : هَذَا مَا حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ
- رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، عَنْ رَسُولِ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - وذكر
أحاديث ، منها :

وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : (إِنْ أَدْنَى مَقْعَدٍ أَحَدِكُمْ
مِنَ الْجَنَّةِ أَنْ يَقُولَ لَهُ : تَمَنَّ ، فَيَتَمَنَّى ، وَيَتَمَنَّى ، فَيَقُولَ لَهُ :
هَلْ تَمَنَّيْتَ ؟ فَيَقُولَ : نَعَمْ ، فَيَقُولَ لَهُ : فَإِنَّ لَكَ مَا تَمَنَّيْتَ ، وَمِثْلَهُ
مَعَهُ) .

* * *

(٣٤٠) حَدَّثَنِي سُؤَيْدُ بْنُ سَعِيدٍ ، حَدَّثَنِي حَفْصُ بْنُ مَيْسَرَةَ ، عَنْ
زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ ، عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ - رَضِيَ
اللَّهُ عَنْهُ - أَنَّ نَاسًا فِي زَمَنِ رَسُولِ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - قَالُوا :
يَا رَسُولَ اللَّهِ ، هَلْ نَرَى رَبَّنَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ ؟ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : نَعَمْ ، قَالَ : هَلْ تُضَارُونَ فِي رُؤْيَةِ الشَّمْسِ بِالظَّهِيرَةِ
صَحْوًا لَيْسَ مَعَهَا سَحَابٌ ؟ وَهَلْ تُضَارُونَ فِي رُؤْيَةِ الْقَمَرِ لَيْلَةَ الْبَدْرِ
صَحْوًا ، لَيْسَ فِيهَا سَحَابٌ ؟ قَالُوا : لَا ، يَا رَسُولَ اللَّهِ ، قَالَ : مَا
تُضَارُونَ فِي رُؤْيَةِ اللَّهِ - تَبَارَكَ وَتَعَالَى - إِلَّا كَمَا تُضَارُونَ فِي رُؤْيَةِ أَحَدِهِمَا ،
إِذَا كَانَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَذُنٌ مُؤَذِّنٌ : لِيَتَّبِعَ كُلُّ أُمَّةٍ مَا كَانَتْ تَعْبُدُ ، فَلَا

يَبْقَى أَحَدٌ كَانَ يَعْبُدُ غَيْرَ اللَّهِ : مِنَ الْأَصْنَامِ وَالْأَنْصَابِ إِلَّا يَتَسَاقَطُونَ
 فِي النَّارِ ، حَتَّى إِذَا لَمْ يَبْقَ إِلَّا مَنْ كَانَ يَعْبُدُ اللَّهَ : مِنْ بَرٍّ وَفَاجِرٍ ،
 وَغُيَّرَ أَهْلُ الْكِتَابِ ، فَتُدْعَى الْيَهُودُ ، فَيُقَالُ لَهُمْ : مَا كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ ؟
 قَالُوا : نَعْبُدُ عَزِيرًا ابْنَ اللَّهِ ، فَيُقَالُ : كَذَبْتُمْ ، مَا اتَّخَذَ اللَّهُ مِنْ صَاحِبَةٍ
 وَلَا وَلَدٍ ، فَمَاذَا تَبْغُونَ ؟ قَالُوا : عَطِشْنَا يَا رَبَّنَا فَاسْقِنَا ، فَيُشَارُ إِلَيْهِمْ .
 أَلَا تَرَدُّونَ ؟ فَيُخْشَرُونَ إِلَى النَّارِ ، كَأَنَّهُمَا سَرَابٌ ، يَحْطِمُ بَعْضُهَا بَعْضًا ،
 فَيَتَسَاقَطُونَ فِي النَّارِ ، ثُمَّ تُدْعَى النَّصَارَى ، فَيُقَالُ لَهُمْ : مَا كُنْتُمْ
 تَعْبُدُونَ ؟ قَالُوا : كُنَّا نَعْبُدُ الْمَسِيحَ ابْنَ اللَّهِ ، فَيُقَالُ لَهُمْ : كَذَبْتُمْ ،
 مَا اتَّخَذَ اللَّهُ مِنْ صَاحِبَةٍ وَلَا وَلَدٍ ، فَيُقَالُ لَهُمْ : مَاذَا تَبْغُونَ ؟ فَيَقُولُونَ :
 عَطِشْنَا يَا رَبَّنَا ، فَاسْقِنَا ، قَالَ : فَيُشَارُ إِلَيْهِمْ : أَلَا تَرَدُّونَ ؟ فَيُخْشَرُونَ
 إِلَى جَهَنَّمَ ، كَأَنَّهُمَا سَرَابٌ يَحْطِمُ بَعْضُهَا بَعْضًا ، فَيَتَسَاقَطُونَ فِي النَّارِ ،
 حَتَّى إِذَا لَمْ يَبْقَ إِلَّا مَنْ كَانَ يَعْبُدُ اللَّهَ مِنْ بَرٍّ وَفَاجِرٍ ، أَتَاهُمُ رَبُّ
 الْعَالَمِينَ - سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى فِي أَدْنَى صُورَةٍ مِنَ الَّتِي رَأَوْهُ فِيهَا ، قَالَ :
 فَمَاذَا تَنْتَظِرُونَ ؟ تَتَّبِعُ كُلُّ أُمَّةٍ مَا كَانَتْ تَعْبُدُ ، قَالُوا : يَا رَبَّنَا ،
 فَارَقْنَا النَّاسَ فِي الدُّنْيَا أَفْقَرَ مَا كُنَّا إِلَيْهِمْ ، وَلَمْ نُصَاحِبْهُمْ ، فَيَقُولُ :
 أَنَا رَبُّكُمْ ، فَيَقُولُونَ : نَعُودُ بِاللَّهِ مِنْكَ ، لَا نُشْرِكُ بِاللَّهِ شَيْئًا - مَرَّتَيْنِ
 أَوْ ثَلَاثًا - حَتَّى إِنَّ بَعْضَهُمْ لَيَكَادُ أَنْ يَنْقَلِبَ ، فَيَقُولُ : هَلْ بَيْنَكُمْ
 وَبَيْنَهُ آيَةٌ ، فَتَعْرِفُونَهُ بِهَا ؟ فَيَقُولُونَ : نَعَمْ ، فَيَكْشِفُ عَنْ سَاقٍ ،
 فَلَا يَبْقَى مَنْ كَانَ يَسْجُدُ لِلَّهِ مِنْ تِلْقَاءِ نَفْسِهِ ، إِلَّا أَذِنَ اللَّهُ لَهُ بِالسُّجُودِ ،

وَلَا يَبْقَى مَنْ كَانَ يَسْجُدُ اتِّقَاءَ وَرِيَاءَ ، إِلَّا جَعَلَ اللَّهُ ظَهْرَهُ طَبَقَةً وَاحِدَةً ،
كُلَّمَا أَرَادَ أَنْ يَسْجُدَ خَرَّ عَلَى قَفَاهُ ، ثُمَّ يَرْفَعُونَ رُءُوسَهُمْ ، وَقَدْ تَحَوَّلَ
فِي صُورَتِهِ الَّتِي رَأَوْهُ فِيهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ ، فَقَالَ : أَنَا رَبُّكُمْ ، فَيَقُولُونَ :
أَنْتَ رَبَّنَا ، ثُمَّ يُضْرَبُ الْجِسْرُ عَلَى جَهَنَّمَ ، وَتَحِلُّ الشَّفَاعَةُ ، وَيَقُولُونَ :
اللَّهُمَّ سَلِّمْ سَلِّمْ ، قِيلَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، وَمَا الْجِسْرُ ؟ قَالَ : دَخَضُ
مَزَلَّةٌ ، فِيهِ خَطَاطِيفٌ وَكَالَالِيبُ ، وَحَسَكَةٌ تَكُونُ بِنَجْدٍ ، فِيهَا شُوبِكَةٌ ،
يُقَالُ لَهَا السَّعْدَانُ ، فَيَمُرُّ الْمُؤْمِنُونَ : كَطَرْفِ الْعَيْنِ ، وَكَالْبَرْقِ ،
وَكَالرَّيْحِ ، وَكَالطَّيْرِ ، وَكَالْجَاوِيدِ الْخَيْلِ وَالرُّكَّابِ : فَنَاجٍ مُسَلِّمٌ ،
وَمَخْدُوشٌ مُرْسَلٌ ، وَمَكْدُوشٌ فِي نَارِ جَهَنَّمَ ، حَتَّى إِذَا خَلَصَ الْمُؤْمِنُونَ
مِنَ النَّارِ - فَوَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ مَا مِنْ أَحَدٍ مِنْكُمْ بِأَشَدَّ مُنَاشِدَةً لِلَّهِ فِي
اسْتِقْصَاءِ الْحَقِّ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ لِلَّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، لِإِخْوَانِهِمُ الَّذِينَ فِي
النَّارِ ، يَقُولُونَ : رَبَّنَا ، كَانُوا يَصُومُونَ مَعَنَا ، وَيُصَلُّونَ وَيَحُجُّونَ ،
فَيُقَالُ لَهُمْ : أَخْرِجُوا مَنْ عَرَفْتُمْ ، فَتُحَرَّمُ صُورُهُمْ عَلَى النَّارِ ،
فَيُخْرِجُونَ خَلْقًا كَثِيرًا ، قَدْ أَخَذَتِ النَّارُ إِلَى نِصْفِ سَاقِيهِ ، وَإِلَى
رُكْبَتَيْهِ ، ثُمَّ يَقُولُونَ : رَبَّنَا ، مَا بَقِيَ فِيهَا أَحَدٌ مِمَّنْ أَمَرْتَنَا بِهِ ،
فَيَقُولُ : ارْجِعُوا ، فَمَنْ وَجَدْتُمْ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالَ دِينَارٍ مِنْ خَيْرٍ ،
فَأَخْرِجُوهُ ، فَيُخْرِجُونَ خَلْقًا كَثِيرًا ، ثُمَّ يَقُولُونَ : رَبَّنَا لَمْ نَذَرْ فِيهَا
أَحَدًا مِمَّنْ أَمَرْتَنَا ، ثُمَّ يَقُولُ : ارْجِعُوا ، فَمَنْ وَجَدْتُمْ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالَ
نِصْفِ دِينَارٍ مِنْ خَيْرٍ ، فَأَخْرِجُوهُ ، فَيُخْرِجُونَ خَلْقًا كَثِيرًا ، ثُمَّ

ثُمَّ يَقُولُونَ : رَبَّنَا لَمْ نَنْزَرْ فِيهَا خَيْرًا ، وَكَانَ أَبُو سَعِيدٍ
 الْخُدْرِيُّ يَقُولُ : إِنْ لَمْ تُصَدِّقُونِي بِهَذَا الْحَدِيثِ ، فَاقْرَءُوا إِنْ شِئْتُمْ :
 (إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ وَإِنْ تَكَ حَسَنَةً يُضَاعِفْهَا وَيُؤْتِ مِنْ لَدُنْهُ
 أَجْرًا عَظِيمًا) - فَيَقُولُ اللَّهُ - عَزَّ وَجَلَّ شَفَعَتِ الْمَلَائِكَةُ ، وَشَفَعَ النَّبِيُّونَ ،
 وَشَفَعَ الْمُؤْمِنُونَ ، وَلَمْ يَبْقَ إِلَّا أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ ، فَيَقْبِضُ قَبْضَةً مِنَ
 النَّارِ فَيَخْرِجُ مِنْهَا قَوْمًا لَمْ يَعْمَلُوا خَيْرًا قَطُّ ، قَدْ عَادُوا حُمَمًا ، فَيُلْقِيهِمْ
 فِي نَهَرٍ فِي أَفْوَاهِ الْجَنَّةِ ، يُقَالُ لَهُ : نَهَرُ الْحَيَاةِ ، فَيَخْرِجُونَ ، كَمَا
 تَخْرُجُ الْحَبَّةُ فِي حَمِيلِ السَّيْلِ ، أَلَا تَرَوْنَهَا تَكُونُ إِلَى الْحَجَرِ - أَوْ
 الشَّجَرِ ، مَا يَكُونُ إِلَى الشَّمْسِ أَصْيْفَرُ وَأُخْيَضَرُ ، وَمَا يَكُونُ إِلَى الظِّلِّ
 يَكُونُ أَبْيَضَ ، فَقَالُوا : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، كَأَنَّكَ كُنْتَ تَرَعَى بِالْبَادِيَةِ ،
 قَالَ : فَيَخْرِجُونَ كَاللُّؤْلُؤِ ، فِي رِقَابِهِمُ الْخَوَاتِمُ ، يَعْرِفُهُمْ أَهْلُ الْجَنَّةِ ،
 هَؤُلَاءِ عِتَقَاءُ اللَّهِ ، الَّذِينَ أَدْخَلَهُمُ اللَّهُ الْجَنَّةَ بِغَيْرِ عَمَلٍ عَمِلُوهُ ، وَلَا
 خَيْرَ قَدَمُوهُ ، ثُمَّ يَقُولُ : ادْخُلُوا الْجَنَّةَ ، فَمَا رَأَيْتُمُوهُ فَهُوَ لَكُمْ ،
 فَيَقُولُونَ : رَبَّنَا ، أَعْطَيْتَنَا مَا لَمْ تُعْطِ أَحَدًا مِنَ الْعَالَمِينَ ، فَيُقَالُ :
 لَكُمْ عِنْدِي أَفْضَلُ مِنْ هَذَا ، فَيَقُولُونَ : يَا رَبَّنَا ، أَيُّ شَيْءٍ أَفْضَلُ مِنْ
 هَذَا ؟ فَيَقُولُ : رِضَايَ ، فَلَا أَسْخَطُ عَلَيْكُمْ بَعْدَهُ أَبَدًا .

وزاد في رواية : (بِغَيْرِ عَمَلٍ عَمِلُوهُ ، وَلَا قَدَمٍ قَدَمُوهُ ، فَيُقَالُ
 لَهُمْ : لَكُمْ مَا رَأَيْتُمْ ، وَمِثْلُهُ مَعَهُ) ٥١ .

شرح حديث ٣٤١ من شرح النووي على صحيح مسلم
 (قوله : ما تضارون في رؤية الله تبارك وتعالى ، الا كما تضارون في رؤية أحدهما) .
 معناه : أنتم لا تضارون في رؤية الله أصلاً كما لا تضارون في رؤية أحدهما حينئذ . ا هـ
 وقوله : من بر وفاجر وغبر أهل الكتاب) أما البر فهو المطيع ، والفاجر : هو العاصي ،
 وغبر أهل الكتاب - بضم الغين ، وتشديد الباء الموحدة المفتوحة ، أى بقاياهم . ا هـ منه
 وقوله : (كأنها سراب ، يحطم بعضها بعضاً) - أى فالكفار يأتون جهنم ، وهم عطاش
 فيحسبوننها ماء ، فيتساقطون فيها ، يحطم بعضها بعضاً ، لشدة اتقادها . ا هـ
 وقوله : (في أدنى صورة من التي رأوها) الصورة : معناها الصفة ، ورأوها : أى علمها
 المؤمنون لله تعالى وهم في الدنيا - وهى أنه ليس كمثله شيء . فيرونه على غير الصفة التي
 علموها له ، ولذلك يعوذون بالله تعالى ، ويقولون : لا نشرك بالله شيئاً - مرتين أو ثلاثاً .
 وقوله : (فيكشف عن ساق) فسر ابن عباس - رضى الله عنهما - وجمهور أهل اللغة
 الساق هنا بالشدة ، أى يكشف عن شدة ، وأمر مهول . وهو مثل تضربه العرب لشدة
 الأمر ، وعظم الخطب ، ولهذا يقولون : قامت الحرب على ساق . وأصله : أن الانسان اذا
 وقع في أمر شديد ، وفجأه كرب عظيم ، شمر عن ساعده ، وكشف عن ساقه ، للاهتمام له .
 وقوله : (دحض مزلة) دحض بفتح الدال ، وسكون الحاء وبالضاد منونة - ومزلة -
 بفتح الميم - والزائى تفتح وتكسر .
 والدحض والمزلة بمعنى واحد ، وهو الموضع الذى تزل فيه الأقدام ، وتزلق ولا تستقر ،
 ومنه : دحضت الشمس مالت . ا هـ نووى
 (والحسك) بفتح الحاء والسين : شوك صلب .
 وقوله : (فجاج مسلم ، ومخدوش مرسل ، ومكدوش في نار جهنم) معناه : أنهم على
 ثلاثة أقسام : قسم يسلم فلا يناله شيء من مكروه ، وقسم يخدش ، ثم ينجو ويخلص ،
 وقسم يكدر ويلقى فيسقط في جهنم . ا هـ
 وقوله : (فو الذى نفسى بيده ، ما من أحد منكم بأشد مناشدة لله في استقصاء الحق من
 المؤمنين لله يوم القيامة ، لاخوانهم الذين في النار) .
 قال الامام النووي - رحمه الله تعالى : قوله : (استقصاء الحق) ضبطت على أوجه : -
 أحدها - استيضاء الحق ، بالياء والضاد ، المعجمة - والثانى - : (استضاء الحق -
 بحذف الياء . الثالث - : استيفاء الحق ، بالفاء بدل الضاد ، والرابع - : (استقصاء
 الحق) بالقاف والصاد .
 ثم قال : وجميع الروايات التي ذكرناها صحيحة ، لكل منها معنى حسن . وقد جاء في
 رواية يحيى بن بكير ، عن الليث : (فما أنتم بأشد مناشدة في الحق قد تبين لكم ، من
 المؤمنين يومئذ للجبار - تعالى وتقدس - اذا رأوا أنهم قد نجوا - في اخوانهم) .

وهذه الرواية التي ذكرها الليث توضح المعنى ، فمعنى الرواية الأولى والثانية : أنكم اذا عرض لكم في الدنيا أمر مهم ، والتبس الحال فيه ، وسألتكم الله تعالى بيانه ، وناشدتموه في استيضائه ، وبالغتم فيها ، لا تكون مناشدة أحدكم بأشد من مناشدة المؤمنين لله تعالى في الشفاعة لآخوانهم الذين في النار .

وأما الرواية الثالثة والرابعة : فمعناها أيضا - مامنكم من أحد يناشد الله في الدنيا في استيفاء حقه ، أو في استقصائه ، وتحصيله من خصمه تاما كاملا ، وأخذه ممن تعدى عليه - بأشد من مناشدة المؤمنين الله - تعالى - في الشفاعة لآخوانهم الذين في النار يوم القيامة . ١ هـ نووى على مسلم

وقوله : (فيقبض قبضة من النار) معناه : يجمع جماعة من الخلق الذين يعذبون في النار ، فيخرجهم من النار ، وهم قوم لم يعملوا خيرا قط .

وقوله : (قد غادوا حمما ، فيلقيهم - . الخ) أى قد صاروا حمما ، - والحمم : بضم الحاء ، وفتح الميم الأولى مخففة ، الواحدة حممة ، وهو الفحم . ونهر - بفتح إلهاء وسكونها ، والفتح أجود ، وبه جاء القرآن الكريم قال تعالى : (أن المتقين في جنات ونهر في مقعد صدق) .

والأفواه : جمع فوهة ، بضم الفاء ، وتشديد الواو المفتوحة ، وهو جمع سمع من العرب ، على غير قياس . - وأفواه الأزقة والأنهار ، أوائلها . قال صاحب المطالع : كأن المراد في الحديث مفتتح من مسالك قصور الجنة ومنازلها . ١ هـ نووى

وقوله : (ما يكون الى الشمس أصيفر وأخضر) كان هنا تامة . و - ما - مبتدأ ، وأصيفر خبرها ، مرفوعا - أى ما يوجد منها الى جهة الشمس أصيفر وأخضر ، ولفظ - أبيض - في الجملة الثانية : منصوب خبر - يكون - الثانية ، وجملة - يكون - واسمها وخبرها - خبر المبتدأ - وهو قوله : (وما يكون منها الى الظل) .

وقوله : (كنت ترعى بالبادية) المقصود : أن النبى ﷺ قد وصف نبات البادية وصفا دقيقا ، كأنه كان يرعى بالبادية . ١ هـ

وقوله : (فيخرجون كاللؤلؤ ، في رقابهم الخواتم) . قال صاحب التحرير : المراد بالخواتم هنا - أشياء تعلق في أعناقهم ، علامة لهم يعرفون بها ، وتشبيه صفائهم وحسن بشرتهم باللؤلؤ في الجمال والبهاء ، لعدم ظهور أثر النار عليهم ، والله أعلم . ١ هـ نووى . وقوله : (هؤلاء عتقاء الله) أى يقول أهل الجنة في شأن هؤلاء الذين كانوا في النار وأخرجهم الله تعالى ، دون شفاعة أحد من الخلق : (هؤلاء هم عتقاء الله من النار ، الذين أدخلهم الله الجنة بغير عمل عملوه ، ولا خير قدموه) - أى بل أدخلهم الله الجنة بمجرد الايمان ، حيث لم يكن لهم عمل صالح أبدا غير الايمان .

وقوله في الرواية الثانية : (ولا قدم قدموه) القدم معناه الخير ، كما في الرواية الأخرى ، وقوله : (فما رأيتموه فهو لكم) أى كل ما وقع عليه بصركم فهو لكم ملكا وانتفاعا ، ولا يرون الا ما قدر لهم ، وقوله : (ربنا أعطيتنا ما لم تعط أحدا من العالمين) أى من الذين لم يدخلوا الجنة ، بل استمروا في النار ، وأما أهل الجنة الذين سبقوهم فبالضرورة يكون عطاؤهم خيرا من عطاء هؤلاء - أو قالوا ذلك بحسب ظنهم حينما رأوا ما أعطاهم - (وقوله : لكم عندي أفضل من هذا الخ) تعجبوا أن يكون هناك أمر محسوس أفضل مما أعطوه ، فبين لهم الله ما أعده لهم من رضاء أفضل ، ولا شك أن رضوان الله أكبر ، قال تعالى : (ورضوان من الله أكبر ذلك هو الفوز العظيم) . اهـ والله أعلم .

وقال الإمام مسلم في باب إثبات الشفاعة ، وإخراج الموحدين من النار ج ٢ ص ١٢٨ هامش القسطلاني :

(٣٤١) حَدَّثَنِي هَارُونُ بْنُ سَعِيدٍ الْأَيْلِيُّ ، حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ ، عَنْ عَمْرِو بْنِ يَحْيَى بْنِ عِمَارَةَ ، قَالَ أَخْبَرَنِي أَبِي ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - قَالَ : يُدْخِلُ اللَّهُ أَهْلَ الْجَنَّةِ - الْجَنَّةَ ، يُدْخِلُ مَنْ يَشَاءُ بِرَحْمَتِهِ ، وَيُدْخِلُ أَهْلَ النَّارِ - النَّارَ - ثُمَّ يَقُولُ : انظُرُوا مَنْ وَجَدْتُمْ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ مِنْ إِيْمَانٍ ، فَأَخْرِجُوهُ ، فَيُخْرِجُونَ مِنْهَا حُمَمًا ، قَدْ امْتَحَشُوا ، فَيُلْقَوْنَ فِي نَهْرِ الْحَيَاةِ - أَوْ الْحَيَا ، فَيَنْبُتُونَ فِيهِ ، كَمَا تَنْبُتُ الْحَبَّةُ إِلَى جَانِبِ السَّيْلِ ، أَلَمْ تَرَوْهَا كَيْفَ تَخْرُجُ صَفْرَاءَ مُلْتَوِيَةً.

شرح حديث الشفاعة من صحيح مسلم ص ٣٤٢ من شرح النووي

قوله : (في إثبات الشفاعة ، وإخراج الموحدين من النار) .
قال الامام النووي رحمه الله تعالى : قال القاضي عياض - رحمه الله تعالى : مذهب أهل السنة جواز الشفاعة عقلا ، ووجوبها سمعا ، بصريح قوله تعالى : (يومئذ لا تنفع الشفاعة الا من أذن له الرحمن ورضي له قولا)
وقوله تعالى : (ولا يشفعون الا لمن ارتضى) وأمثالهما ، وبخبر الصادق - عليه السلام ، وقد جاءت الآثار التي بلغت بمجموعها التواتر - بصحة الشفاعة في الآخرة ، ووقوعها لمذنبى المؤمنين ، وأجمع السلف والخلف ومن بعدهم من أهل السنة عليها .
ومنع الخوارج وبعض المعتزلة منها ، وتعلقوا بمذاهبهم في تخليد المذنبين في النار ، واحتجوا بقوله تعالى : (فما تنفعهم شفاعة الشافعين) وبقوله : (ما للظالمين من حميم ولا شفيع يطاع) . - وهذه الآيات في الكفار . وأما تأويلهم أحاديث الشفاعة ، بكونها في زيادة الدرجات - فباطل ، وألفاظ الأحاديث في الكتاب وغيره صريحة في بطلان مذهبهم ، وإخراج من استوجب النار - أى بدون كفر وإشراك بالله تعالى .

لكن الشفاعة خمسة أقسام :

أولها - مختصة بنبيينا محمد ﷺ ، وهى الشفاعة لفصل القضاء ، وللراحة من هول الموقف ، وتعجيل الحساب .

الثانية - الشفاعة فى ادخال قوم الجنة بغير حساب ، وهذه وردت أيضا لنبيينا ﷺ وقد ذكرها مسلم رحمه الله .

الثالثة - الشفاعة لقوم استوجبوا النار ، فيشفع فيهم نبيينا ﷺ ، ومن شاء الله تعالى من الصالحين .

الرابعة - الشفاعة فيمن دخل النار من المذنبين ، فقد جاءت هذه الأحاديث باخراجهم من النار بشفاعة نبيينا محمد ﷺ والملائكة وأخوانهم من المؤمنين الصالحين ، ثم يخرج الله تعالى كل من قال : لا اله الا الله ، كما جاء فى الحديث : (لا يبقى فيها الا الكافرون) .
الخامسة - الشفاعة فى زيادة الدرجات فى الجنة لأهلها ، وهذه لا ينكرها المعتزلة ، ولا ينكرون أيضا شفاعة الحشر .

قال القاضى عياض : وقد عرف بالنقل المستفيض سؤال السلف الصالح - رضى الله عنهم - شفاعة نبيينا محمد ﷺ رغبتهم فيها . - وعلى هذا لا يلتفت الى قول من قال : انه يكره أن يسأل الانسان الله تعالى أن يرزقه شفاعة محمد ﷺ لكونها لا تكون إلا للمذنبين ، فانها قد تكون لتخفيف الحساب وزيادة الدرجات ، ثم كل عاقل معترف بالتقصير محتاج الى العفو ، غير معتد بعمله ، مشفق أن يكون من الهالكين . اه نووى (الحياة - أو الحيا) رواية غير مالك : (الحياة) من غير شك - ثم أن الحيا - مقصور هو المطر ، سمي بذلك ، لأنه تحيا به الأرض ، ولذلك يحيا به المحترقون ، وتحدث لهم النضارة (وقوله : ألم تروها) يلفت أنظارهم الى صفاء لونها كالنبات ، والى شئ من ضعفها . اه نووى .

أخرجه مسلم في الباب نفسه ص ١٣١ من هامش القسطلاني ج ٢

(٣٤٢) قال الإمام مسلم - رحمه الله تعالى :

وَحَدَّثَنِي نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ الْجَهْضَمِيُّ ، حَدَّثَنَا بَشْرٌ - يَعْنِي ابْنَ مُفَضَّلٍ -
عَنْ أَبِي مَسْلَمَةَ ، عَنْ أَبِي نَضْلَةَ ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ -
قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - : أَمَّا أَهْلُ النَّارِ الَّذِينَ
هُمْ أَهْلُهَا ، فَإِنَّهُمْ لَا يَمُوتُونَ فِيهَا وَلَا يَحْيَوْنَ ، وَلَكِنْ نَاسٌ أَصَابَتْهُمْ
النَّارُ بِذُنُوبِهِمْ - أَوْ قَالَ : بِخَطَايَاهُمْ - فَأَمَاتَهُمْ إِمَاتَةً ، حَتَّى إِذَا كَانُوا
فَحْمًا ، أُذِنَ بِالشَّفَاعَةِ ، فَجِيءَ بِهِمْ ضَبَائِرَ ، ضَبَائِرَ ، فَبُثُّوا عَلَى أَنْهَارِ
الْجَنَّةِ ، ثُمَّ قِيلَ : يَا أَهْلَ الْجَنَّةِ ، أَفِيضُوا عَلَيْهِمْ فَيَنْبُتُونَ نَبَاتَ
الْحَبَّةِ ، تَكُونُ فِي حَمِيلِ السَّيْلِ ، فَقَالَ رَجُلٌ : كَانَ رَسُولَ اللَّهِ - صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - قَدْ كَانَ بِالْبَادِيَةِ .

شرح حديث ص ٣٤٣ من شرح النووي على صحيح مسلم

قوله : (أما أهل النار الذين هم أهلها فانهم لا يموتون فيها ولا يحيون) معنى هذا أن
الكفار الذين هم أهل النار ، والمستحقون للخلود فيها ، فانهم لا يموتون فيها أبداً ،
ولا يحيون فيها حياة ينتفعون بها ، ولا يستريحون معها ، كما قال تعالى : (لا يقضى عليهم
فيموتوا ولا يخفف عنهم من عذابها كذلك نجزي كل كفور) .

وكما قال تعالى : (لا يموت فيها ولا يحيا) - وهذا جار على مذهب أهل الحق أن نعيم
أهل الجنة دائم ، وأن عذاب أهل الخلود في النار دائم .

قوله : (ولكن ناس أصابتهم النار بذنوبهم - أوقال بخطاياهم . . الخ) معناه : أن
الذين من المؤمنين يميتهم الله تعالى بعد أن يعذبوا المدة التي ارادها الله تعالى - وهذه
الاماتة اماتة حقيقية ، يذهب معها الاحساس ويكون عذابهم على قدر ذنوبهم ثم يميتهم ،
ثم يكونون محبوبسين في النار من غير احساس - المدة التي قدرها الله تعالى ثم

يخرجون من النار موتى قد صاروا فحما فيحملون ضبائر ، ضبائر أى جماعات متفرقة وروى : (ضبائر) وهو جمع ضبارة بفتح الصاد وكسرهما لغتان ولم يذكر الهروى فيها الا الكسر - والضبائر بالفتح فقط . اهـ أى ثم يخرجون من النار موتى قد صاروا فحما ويلقون على أنهار الجنة ، فيصب عليهم ماء الحياة ، فيحيون ، وينبتون ، كما تنبت الحبة فى حميل السيل ، أى فى سرعة نباتها وضعفها ، فتخرج لضعفها صفراء ملتوية ، ثم تشتد قوتهم بعد ذلك ، ويسيرون الى منازلهم ، وتكمل أحوالهم .

فهذا هو الظاهر من لفظ الحديث - ومعناه .
وحكم القاضى عياض - رحمه الله تعالى فيه وجهين : (أحدهما) أنها أمارة حقيقية ، (والثانى) أنه ليس بموت حقيقى ، ولكن يغيب احساسهم بالآلام عنهم . - قال : ويجوز أن تكون ألامهم أخف ، فهذا كلام القاضى .

قال النووى : والمختار ما قدمناه . . والله أعلم .
وقوله : (كأن رسول الله ﷺ كان بالبادية) تقدم معناه ، وهو أنهم قالوا : كأن النبى ﷺ كان يسكن البادية ، ورأى نبات الحبة فى حميل السيل فى الأودية ، وأنها تخرج صفراء ملتوية . اهـ والله أعلم .

(٣٤٣) وقال الإمام مسلم - رحمه الله تعالى في الباب نفسه ص ١٣٣

هامش القسطلاني :

حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَإِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الْحَنْظَلِيُّ كِلَاهُمَا عَنْ جَرِيرٍ : قَالَ عُثْمَانُ : حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ مَنْصُورٍ ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ ، عَنْ عُبَيْدَةَ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - : إِنِّي لَأَعْلَمُ آخِرَ أَهْلِ النَّارِ خُرُوجًا مِنْهَا ، وَآخِرَ أَهْلِ الْجَنَّةِ دُخُولًا الْجَنَّةَ : رَجُلٌ يَخْرُجُ مِنَ النَّارِ حَبْوًا ، فَيَقُولُ اللَّهُ - تَبَارَكَ وَتَعَالَى - لَهُ : اذْهَبْ ، فَادْخُلِ الْجَنَّةَ ، قَالَ : فَيَأْتِيهَا ، فَيُخِيلُ إِلَيْهِ أَنَّهَا مَلَأَى ، فَيَرْجِعُ ، فَيَقُولُ : يَا رَبِّ ، وَجَدْتُهَا مَلَأَى ، فَيَقُولُ اللَّهُ لَهُ : اذْهَبْ ، فَادْخُلِ الْجَنَّةَ ، قَالَ : فَيَأْتِيهَا ، فَيُخِيلُ إِلَيْهِ أَنَّهَا مَلَأَى ، فَيَرْجِعُ ، فَيَقُولُ : يَا رَبِّ ، وَجَدْتُهَا مَلَأَى ، فَيَقُولُ اللَّهُ لَهُ : اذْهَبْ ، فَادْخُلِ الْجَنَّةَ ، فَإِنَّ لَكَ مِثْلَ الدُّنْيَا وَعَشْرَةَ أَمْثَالِهَا ، - أَوْ إِنَّ لَكَ عَشْرَةَ أَمْثَالِ الدُّنْيَا ، قَالَ : فَيَقُولُ : أَتَسْخَرُ بِي - أَوْ أَتَضْحَكُ بِي ، وَأَنْتَ الْمَلِكُ قَالَ : لَقَدْ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - ضَحِكَ ، حَتَّى بَدَتْ نَوَاجِذُهُ ، قَالَ : فَكَانَ يُقَالُ : ذَاكَ أَذْنَى أَهْلِ الْجَنَّةِ مَنْزَلَةً .

(٣٤٤) وفي رواية أخرى عن ابن مسعود مثل ذلك ، إلا أنه قال : رَجُلٌ يَخْرُجُ مِنْهَا زَحْفًا ، فَيُقَالُ لَهُ : انْطَلِقْ ، فَادْخُلِ الْجَنَّةَ ، فَيَذْهَبُ

فَيَدْخُلُ الْجَنَّةَ ، فَيَجِدُ النَّاسَ قَدْ أَخَذُوا الْمَنَازِلَ ، فَيُقَالُ لَهُ : أَتَذْكُرُ
الزَّمَانَ الَّذِي كُنْتَ فِيهِ ؟ فَيَقُولُ : نَعَمْ ، فَيُقَالُ لَهُ : تَمَنَّ ، فَيَتَمَنَّى ،
فَيُقَالُ لَهُ : لَكَ الَّذِي تَمَنَيْتَ ، وَعَشْرَةُ أَضْعَافِ الدُّنْيَا ، قَالَ : فَيَقُولُ :
تَسْخَرُ بِي ، وَأَنْتَ الْمَلِكُ ؟ قَالَ : فَلَقَدْ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - ضَحِكَ حَتَّى بَدَتْ نَوَاجِدُهُ .

شرح حديث رقم ٣٤٣ ٣٤٤ من النووى

قوله : (رجل يخرج من النار حبوا) - وفي الرواية الأخرى : (زحفا) .
قال أهل اللغة : الحبو - المشى على اليدين والرجلين ، وربما قالوا : على اليدين
والركبتين - وربما قالوا : على يديه ومقعده .
وأما الزحف فقال ابن دريد وغيره : هو المشى على الاست مع اشرافه بصدرة .
فحصل بهذا أن الحبو والزحف متماثلان أو متقاربان ، ولو ثبت اختلافهما حمل على أنه
في حال يزحف ، وفي حال يحبو - والله أعلم . اهـ من النووى .
وقوله : (أتسخر بى - أو أتضحك بى ؟ الخ) هذا شك من الراوى .
فإن كان الذى ورد هو : (أتضحك بى ؟) فمعناه : أتسخر بى ، لأن الساخر في العادة
يضحك ممن يسخر به ، فوضع الضحك موضع السخرية مجازا .
وأما معنى : (أتسخر بى ؟) هنا ، ففيه أقوال ثلاثة : - أحدها - أنه خرج على المقابلة
الموجودة في معنى الحديث ، دون لفظه ، لأنه عاهد الله مرارا أنه لا يسأل غير ما سأل ، ثم
غدر ، فحل غدره محل الاستهزاء ، فسمى جزاء السخرية سخرية وقال : (أتسخر بى) أى
(أتعاقبني بالاطماع ؟) .
والقول الثانى : أن معناه نفى السخرية التى لا تجوز على الله تعالى ، كأنه يقول : أعلم
أنك لا تهزأ بى ، لأنك رب العالمين ، وما أعطيتنى فهو حق ، ولكن العجب أنك أعطيتنى هذا
وأنا غير أهل له .
والقول الثالث قاله القاضى عياض - رحمه الله تعالى : أن يكون هذا الكلام صدر من هذا
الرجل ، وهو خير ضابط لما قاله ، من أجل ما ناله من السرور ، ببلوغ ما لم يخطر بباله ،
فلم يضبط لسانه دهشا وفرحا ، فقال ، وهو لا يعتقد حقيقة معناه ، وجرى على عادته في
الدنيا في مخاطبة المخلوق . - وهذا كما قال النبى ﷺ في الرجل الآخر : أنه لم يضبط نفسه
من الفرح ، فقال : (أنت عبدى ، وأنا ربك) والله أعلم . اهـ نووى .

ثم قال النووى - رحمه الله : واعلم أنه وقع في الروايات : (أتسخر بى) ؟ وهو صحيح . يقال : سخرت منه ، وسخرت به ، والأول هو الأوضح ، وبه جاء القرآن العزيز ، قال : ان تسخروا منا فانا نسخر منكم) - والثانى فصيح أيضا ، ولذا قال بعض العلماء : انما جاء بالباء لارادة معناه ، كأنه قال : (أتهازأ بى) والله أعلم . ا ه نووى .

وقوله : (رأيت رسول الله ﷺ ضحك حتى بدت نواجذه) بالجيم والذال المعجمة قال أبو العباس ثعلب وجماهير العلماء من أهل اللغة وغريب الحديث وغيرهم : المراد بالنواجذ هنا : الأنياب ، وقيل : المراد بالنواجذ هنا - الضواحك ، وقيل : المراد بها الأضراس ، وهذا هو الأشهر في اطلاق النواجذ في اللغة ، ولكن الصواب عند الجماهير ما قدمناه .

وفى هذا جواز الضحك ، وأنه ليس بمكروه في بعض المواطن ، ولا بمسقط للمروءة ، اذا لم يجاوز به الحد المعتاد من أمثاله ، فى مثل تلك الحال . والله أعلم . ا ه نووى وقوله ﷺ : فيقول الله تعالى له : اذهب ، فادخل الجنة ، فان لك مثل الدنيا وعشرة أمثالها - وفى الرواية الأخرى : (لك الذى تمنيت وعشرة أضعاف الدنيا) هاتان الروايتان بمعنى واحد ، واحدهما تفسير الأخرى فالمراد بالأضعاف الأمثال ، فان المختار عند أهل اللغة أن الضعف المثل .

وأما قوله ﷺ فى رواية أخرى عند مسلم : فيقول الله تعالى (أيرضيك أن أعطيك الدنيا ومثلها معها) - وفى الرواية الأخرى : (أترضى أن يكون لك مثل ملك ملك من ملوك الدنيا ، فيقول : رضيت رب ، فيقول : لك ذلك ، ومثله ، ومثله ، ومثله ، ومثله ، ومثله ، ومثله ، فقال فى الخمسة : رضيت رب ، فيقول : هذا لك ، وعشرة أمثاله) - قال النووى - رحمه الله تعالى : فهاتان الروايتان لا تخالفان الأوليين ، فان المراد بالأولى من هاتين الروايتين أن يقال له أولا : (لك الدنيا ومثلها) ثم يزداد الى تمام - عشرة أمثالها - كما بينه فى الرواية الأخيرة - وأما الأخيرة فالمراد بها أن أحد ملوك الدنيا ، لا ينتهى ملكه الى جميع الأرض ، بل يملك بعضها منها .

ثم منهم من يكثر البعض الذى يملكه ، ومنهم من يقل بعضه ، فيعطى هذا الرجل مثل أحد ملوك الدنيا خمس مرات ، وذلك كله قدر الدنيا كلها . ثم يقال له : (لك عشرة أمثال هذا) فيعود معنى هذه الرواية الى موافقة الروايات المتقدمة ، والله الحمد . وهو أعلم . ا ه نووى بلفظه .

تابع حديث الشفاعة وآخر من يدخل الجنة من صحيح مسلم قال
الإمام مسلم - رحمه الله تعالى :

(٣٤٥) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ شَيْبَةَ ، حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ ، حَدَّثَنَا
ثَابِتٌ ، عَنْ أَنَسٍ ، عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا - أَنَّ رَسُولَ
اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - قَالَ : آخِرُ مَنْ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ رَجُلٌ ، فَهُوَ
يَمْشِي مَرَّةً ، وَيَكْبُو مَرَّةً ، وَتَسْفَعُهُ النَّارُ مَرَّةً ، فَإِذَا مَا جَاوَزَهَا انْتَفَتَ
إِلَيْهَا ، فَقَالَ : تَبَارَكَ الَّذِي نَجَّانِي مِنْكَ ، لَقَدْ أَعْطَانِي اللَّهُ شَيْئًا مَا أَعْطَاهُ
أَحَدًا مِنَ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ ، فُتْرِفَعُ لَهُ شَجَرَةٌ ، فَيَقُولُ : أَيُّ رَبٍّ ،
أَذْنِي مِنْ هَذِهِ الشَّجَرَةِ ، فَلَا سَتَظِلُّ بِظِلِّهَا ، وَأَشْرَبَ مِنْ مَائِهَا ، فَيَقُولُ
اللَّهُ - عَزَّ وَجَلَّ - : يَا ابْنَ آدَمَ ، لَعَلِّي إِنْ أَعْطَيْتُكَهَا سَأَلْتَنِي غَيْرَهَا ،
فَيَقُولُ : لَا ، يَا رَبِّ ، وَيُعَاهِدُهُ أَنْ لَا يَسْأَلُهُ غَيْرَهَا ، - وَرَبُّهُ تَعَالَى
يَعُذُّرُهُ ، لَأَنَّهُ يَرَى مَا لَا صَبَرَ لَهُ عَلَيْهِ ، فَيُذْنِيهِ مِنْهَا فَيَسْتَظِلُّ بِظِلِّهَا ،
وَيَشْرَبُ مِنْ مَائِهَا ، ثُمَّ تُرْفَعُ لَهُ شَجَرَةٌ ، هِيَ أَحْسَنُ مِنَ الْأُولَى ، فَيَقُولُ :
أَيُّ رَبٍّ ، أَذْنِي مِنْ هَذِهِ الشَّجَرَةِ ، لِأَشْرَبَ مِنْ مَائِهَا ، وَأَسْتَظِلَّ بِظِلِّهَا ،
لَا أَسْأَلُكَ غَيْرَهَا ، فَيَقُولُ : يَا ابْنَ آدَمَ ، أَلَمْ تُعَاهِدْنِي أَنْ لَا تَسْأَلَنِي
غَيْرَهَا ؟ فَيَقُولُ لَعَلِّي إِنْ أَذْنَيْتُكَ مِنْهَا ، تَسْأَلُنِي غَيْرَهَا . وَرَبُّهُ تَعَالَى
يَعُذُّرُهُ ، لَأَنَّهُ يَرَى مَا لَا صَبَرَ لَهُ عَلَيْهِ فَيُذْنِيهِ مِنْهَا ، فَيَسْتَظِلُّ بِظِلِّهَا ،
وَيَشْرَبُ مِنْ مَائِهَا ، ثُمَّ تُرْفَعُ لَهُ شَجَرَةٌ عِنْدَ بَابِ الْجَنَّةِ ، هِيَ أَحْسَنُ مِنَ
الْأَوَّلَيْنِ ، فَيَقُولُ : أَيُّ رَبٍّ ، أَذْنِي مِنْ الشَّجَرَةِ ، لِأَسْتَظِلَّ بِظِلِّهَا ،

وَأَشْرَبَ مِنْ مَائِهَا ، لَا أَسْأَلُكَ غَيْرَهَا ، فَيَقُولُ : يَا ابْنَ آدَمَ ، أَلَمْ تُعَاهِدْنِي أَنْ لَا تَسْأَلَنِي غَيْرَهَا ؟ قَالَ : بَلَى ، يَا رَبُّ ، هَذِهِ لَا أَسْأَلُكَ غَيْرَهَا ، وَرَبُّهُ تَعَالَى يَغْذُرُهُ ، لِأَنَّهُ يَرَى مَا لَا صَبْرَ لَهُ عَلَيْهِ ، فَيُذْنِبُهُ مِنْهَا ، فَإِذَا أَذْنَاهُ مِنْهَا فَيَسْمَعُ أَصْوَاتُ أَهْلِ الْجَنَّةِ ، فَيَقُولُ : أَيُّ رَبِّ ، أَذْخُلُ فِيهَا ، فَيَقُولُ : يَا ابْنَ آدَمَ ، مَا يَضْرِبُنِي مِنْكَ ؟ أَيُرْضِيكَ أَنْ أُعْطِيَكَ الدُّنْيَا وَمِثْلَهَا مَعَهَا ؟ فَيَقُولُ : أَيُّ رَبِّ ، أَتَسْتَهْزِئُ مِنِّي وَأَنْتَ رَبُّ الْعَالَمِينَ ؟ فَضَحِكَ ابْنُ مَسْعُودٍ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ -

فَقَالَ : أَلَا تَسْأَلُونِي مِمَّ أَضْحَكُ ؟ قَالُوا : مِمَّ تَضْحَكُ ؟ قَالَ : هَكَذَا ضَحِكَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَقَالُوا : مِمَّ تَضْحَكُ يَا رَسُولَ اللَّهِ ؟ قَالَ : مِنْ ضَحِكِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ، حِينَ قَالَ : (أَتَسْتَهْزِئُ مِنِّي ، وَأَنْتَ رَبُّ الْعَالَمِينَ ؟) .

فَيَقُولُ : إِنِّي لَا أَتَسْتَهْزِئُ مِنْكَ ، وَلَكِنِّي عَلَى مَا أَشَاءُ قَادِرٌ .

أقول : إلى هنا - قد نقلت معظم الروايات التي ذكرها الإمام مسلم ، في صحيحه ، وبقى فيه روايات كثيرة ، غالبها ليس فيه كبير تغيير عما نقلته هنا ، فلذلك اكتفيت بهذا القدر .

مع العلم بأن في غالب ما ذكرته من الروايات زيادات ، أو مخالفة في الأسلوب لا يغني عنه غيره - وهذا هو السبب في تكثير هذه الروايات هنا

إلا أن في بعض الروايات التي لم أذكرها زيادة ، يجب ذكرها ،

وهي : —

قال : (ثُمَّ يَدْخُلُ بَيْتَهُ ، فَتَدْخُلُ عَلَيْهِ زَوْجَتَاهُ مِنَ الْحُورِ الْعِينِ ، فَتَقُولَانِ لَهُ : الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَحْيَاكَ لَنَا ، وَأَحْيَانَا لَكَ ، قَالَ : فَيَقُولُ : مَا أُعْطِيَ أَحَدٌ مِثْلَ مَا أُعْطِيتُ) ١ هـ .

شرح حديث مسلم رقم ٣٤٥ من شرح النووي على صحيح مسلم
قوله ﷺ : (فهو يمشى مرة ، ويكبو مرة ، وتسفعه النار مرة) قال النووي رحمه الله : أما يكبو فمعناه يسقط على وجهه — وأما تسفعه النار — فهو بفتح التاء ، واسكان السين ، وفتح الفاء ، ومعناه تضرب وجهه ، وتسوده ، وتؤثر فيه أثرا سيئا . — وقوله : (لأنه يرى ما لا صبر له عليه) أى لأنه يرى حالة لهذا الرجل ، لا صبر له عليها ، لذلك عذره الله تعالى في الرجوع عن عهده ومواثيقه .

وقال النووي — رحمه الله تعالى : معناه — لأنه يرى نعمة لا صبر له عليها — أى عنها .
فيكون الذى يرى هو ذلك الرجل . والله أعلم . ١ هـ
وقوله : (يا ابن آدم ، ما يصرينى منك ؟) يصرينى بفتح الياء ، واسكان الصاد ، أى ما الذى يقطع مسألتك منى .

قال أهل اللغة : الصرى بفتح الصاد ، واسكان الراء هو القطع .
وروى في غير مسلم : (ما يصريك منى) قال ابراهيم الحارثى : هو الصواب ، وأنكر الرواية التي في صحيح مسلم .

وقال النووي : وليس هو كما قال ، بل كلاهما صحيح ، فإن السائل متى انقطع من المسئول ، انقطع المسئول منه ، والمعنى : أى شئ يرضيك ويقطع السؤال بينى وبينك . والله أعلم . ١ هـ نووى .

وقوله : (قالوا : مم تضحك يا رسول الله ، قال : من ضحك رب العالمين) قال النووي : قد قدمنا معنى الضحك من الله تعالى ، وهو الرضا والرحمة ، وإرادة الخير لمن يشاء رحمته من عباده . والله أعلم . ١ هـ

وقوله ﷺ : (فتدخل عليه زوجته من الحور العين ، فتقولان : الحمد لله الذى أحياك لنا ، وأحيانا لك) . — قال النووي — رحمه الله تعالى : هكذا ثبت في الروايات والأصول : (زوجته) بالتاء ، تثنية زوجة بالهاء ، وهى لغة صحيحة معروفة ، وفيها أبيات كثيرة

من شعر العرب ، وذكرها ابن السكيت وجماعات من أهل اللغة .
وقوله ﷺ : (فتقولان) هو بالتاء المثناة من فوق - قال : وانما ضبطت هذا ، وان كان
ظاهرا : لكونه مما يغلط فيه بعض من لا يميزه ، فيقول بالمثناة من تحت - وذلك لحن لاشك
فيه ، قال الله تعالى : (اذ همت طائفتان منكم أن تفشلا) وقال تعالى : (ووجد من دونهم
امرأتين تزدوران) وقال تعالى : (أن الله يمسك السموات والأرض أن تزولا) وقال تعالى :
(فيهما عيان تجريان) - وأما قوله : الحمد لله الذي أحياك لنا ، وأحيانا لك ، فمعناه :
الذي خلقك لنا وخلقنا لك ، وجمع بيننا في هذه الدار الدائمة السرور ، والله أعلم . اهـ
نووى

ثالثا - حديث الشفاعة من سنن النسائي

- باب زيادة الإيمان - ج ٨ ص ١١٢ - ١١٣

(٣٤٦) عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - : مَا مُجَادَلَةٌ أَحَدِكُمْ فِي الْحَقِّ يَكُونُ لَهُ فِي الدُّنْيَا ، بِأَشَدِّ مُجَادَلَةٍ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ لِرَبِّهِمْ فِي إِخْوَانِهِمُ الَّذِينَ أُدْخِلُوا النَّارَ ، قَالَ : يَقُولُونَ : رَبَّنَا ، إِخْوَانُنَا كَانُوا يُصَلُّونَ مَعَنَا ، وَيَصُومُونَ مَعَنَا ، وَيَحُجُّونَ مَعَنَا ، فَأَدْخَلْتَهُمُ النَّارَ ، قَالَ : فَيَقُولُ : اذْهَبُوا ، فَأَخْرِجُوا مَنْ عَرَفْتُمْ مِنْهُمْ ، قَالَ : فَيَأْتُونَهُمْ ، فَيَعْرِفُونَهُمْ بِصُورِهِمْ ، : فَمِنْهُمْ مَنْ أَخَذَتْهُ النَّارُ إِلَى أَنْصَافِ سَاقَيْهِ ، وَمِنْهُمْ مَنْ أَخَذَتْهُ إِلَى كَعْبَيْهِ ، فَيُخْرِجُونَهُمْ ، فَيَقُولُونَ : رَبَّنَا قَدْ أَخْرَجْنَا مَنْ أَمَرْتَنَا ، قَالَ : وَيَقُولُ : أَخْرِجُوا مَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ وَزَنُّ دِينَارٍ مِنَ الْإِيمَانِ ، ثُمَّ قَالَ : مَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ وَزَنُّ نِصْفِ دِينَارٍ ، حَتَّى يَقُولَ : مَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ وَزَنُّ ذَرَّةٍ . قَالَ أَبُو سَعِيدٍ : فَمَنْ لَمْ يُصَدِّقْ فَلْيَقْرَأْ هَذِهِ الْآيَةَ :

(إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ ...

إِلَى عَظِيمًا) ا ه .

شرح حديث الشفاعة من سنن النسائي

قوله : (ما مجادلة أحدكم في الحق يكون له في الدنيا ، بأشد مجادلة من المؤمنين لربهم في اخوانهم الذين أدخلوا النار) .

المعنى : أن الانسان في الدنيا اذا كان له حق - وقد تبين وظهر له ، فلا بد أن يجادل عنه ، ويدافع خصمه ، حتى يأخذ حقه منه .

فالمؤمنون اذا خلصوا من النار ، وبقي اخوانهم المؤمنون في النار ، يجادلون عنهم ربهم ، أى يطلبون منه أن يرحم اخوانهم بالخروج من النار حيث انه قد تفضل عليهم بالنجاة من النار من أجل ايمانهم ، فيقولون : ربنا ، هؤلاء اخواننا كانوا مؤمنين مثلنا ، ويؤدون أركان الاسلام معنا : ويصلون ويصومون معنا ، ويحجون معنا ، أى وأنت يارب رحمتك وسعت كل شيء ، فارحم اخواننا هؤلاء .

أى فليست مجادلة المؤمن في الدنيا لأخذ حقه ممن هو عنده - بأشد مجادلة من مجادلة المؤمنين ربهم ، لأجل اخوانهم المؤمنين ، بل اما أن تستوى المجادلتان ، أو تكون مجادلة المؤمنين عن اخوانهم أشد ، وأقوى من مجادلتهم لأخذ حقهم في الدنيا .
وفى ذلك بيان لعظيم فضل الله تعالى ، حيث وسع الرجاء للمؤمنين أن يطلبوا منه اخراج اخوانهم المؤمنين ، فلم يقدم المؤمنون على ذلك الا بعد أن أيقنوا أن باب الرجاء مفتوح ، وأن الاذن لهم في الشفاعة لـ اخوانهم محقق ، فقد قال تعالى : (من ذا الذى يشفع عنده الا باذنه) .

ويدل أيضا على عظيم التراحم بين المؤمنين حيث يعطف الناجون منهم على اخوانهم المؤمنين . نسألك اللهم أن تشفع فينا نبيك محمدا ﷺ وترضى عنا . آمين . اه والله أعلم

رابعاً : حديث الشفاعة من صحيح الترمذی

(باب ما جاء في الشفاعة) ج ٢ ص ٧٠ وما بعدها :

(٣٤٧) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - قَالَ :

أَنِّي رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - بِلَحْمٍ ، فَرُفِعَ إِلَيْهِ الذَّرَاعُ ، فَأَكَلَهُ - وَكَانَتْ تُعْجِبُهُ - فَنَهَسَ مِنْهَا نَهْسَةً ، ثُمَّ قَالَ : أَنَا سَيِّدُ النَّاسِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، هَلْ تَذَرُونَ لِيَمَ ذَاكَ ؟ يَجْمَعُ اللَّهُ النَّاسَ : الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ فِي صَعِيدٍ وَاحِدٍ ، فَيُسْمِعُهُمُ الدَّاعِيَ ، وَيَنْفِذُهُمُ الْبَصَرُ ، وَتَذْنُو الشَّمْسُ مِنْهُمْ ، فَبَلَّغَ النَّاسَ مِنَ الْغَمِّ وَالْكَرْبِ مَا لَا يُطِيقُونَ ، وَلَا يَحْتَمِلُونَ ، فَيَقُولُ النَّاسُ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ : أَلَا تَرَوْنَ مَا قَدْ بَلَغَكُمْ ؟ أَلَا تَنْظُرُونَ مَنْ يَشْفَعُ لَكُمْ إِلَى رَبِّكُمْ ؟ فَيَقُولُ النَّاسُ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ : عَلَيْكُمْ بِآدَمَ ، فَيَأْتُونَ آدَمَ ، فَيَقُولُونَ : أَنْتَ أَبُو الْبَشَرِ ، خَلَقَكَ اللَّهُ بِيَدِهِ ، وَنَفَخَ فِيكَ مِنْ رُوحِهِ ، وَأَمَرَ الْمَلَائِكَةَ فَسَجَدُوا لَكَ ، اشْفَعْ لَنَا إِلَى رَبِّكَ ، أَلَا تَرَى مَا نَحْنُ فِيهِ ؟ أَلَا تَرَى مَا قَدْ بَلَغَنَا ؟ فَيَقُولُ لَهُمْ آدَمُ إِنَّ رَبِّي قَدْ غَضِبَ الْيَوْمَ غَضِبًا ، لَمْ يَغْضَبْ قَبْلَهُ مِثْلَهُ ، وَلَنْ يَغْضَبَ بَعْدَهُ مِثْلَهُ ، وَإِنَّهُ قَدْ نَهَاَنِي عَنِ الشَّجَرَةِ فَعَصَيْتُهُ ، نَفْسِي ، نَفْسِي ، اذْهَبُوا إِلَى غَيْرِي ، اذْهَبُوا إِلَى نُوحٍ ، فَيَأْتُونَ نُوحًا ، فَيَقُولُونَ : يَا نُوحُ ، أَنْتَ أَوَّلُ الرُّسُلِ إِلَى أَهْلِ الْأَرْضِ ، وَقَدْ سَمَّاكَ اللَّهُ عَبْدًا شَكُورًا ، اشْفَعْ لَنَا إِلَى رَبِّكَ ، أَلَا تَرَى إِلَى مَا نَحْنُ فِيهِ ؟ أَلَا تَرَى

إِلَى مَا قَدْ بَلَغْنَا ؟ فَيَقُولُ لَهُمْ نُوحٌ : إِنَّ رَبِّي قَدْ غَضِبَ الْيَوْمَ غَضَبًا ،
لَمْ يَغْضَبْ قَبْلَهُ مِثْلَهُ ، وَلَكِنْ يَغْضَبُ بَعْدَهُ مِثْلَهُ ، وَإِنَّهُ قَدْ كَانَتْ لِي
دَعْوَةٌ دَعَوْتُهَا عَلَى قَوْمِي ، نَفْسِي ، نَفْسِي ، نَفْسِي ، اذْهَبُوا إِلَى غَيْرِي ،
اذْهَبُوا إِلَى إِبْرَاهِيمَ ، فَيَأْتُونَ إِبْرَاهِيمَ ، فَيَقُولُونَ : يَا إِبْرَاهِيمُ ، أَنْتَ
نَبِيُّ اللَّهِ وَخَلِيلُهُ مِنْ أَهْلِ الْأَرْضِ ، اشْفَعْ لَنَا إِلَى رَبِّكَ ، أَلَا تَرَى إِلَى
مَا نَحْنُ فِيهِ ؟ فَيَقُولُ : إِنَّ رَبِّي قَدْ غَضِبَ الْيَوْمَ غَضَبًا ، لَمْ يَغْضَبْ
قَبْلَهُ مِثْلَهُ ، وَلَكِنْ يَغْضَبُ بَعْدَهُ مِثْلَهُ ، وَإِنِّي قَدْ كَذَبْتُ ثَلَاثَ كَذَبَاتٍ -
فَذَكَرَهُنَّ أَبُو حَيَّانَ فِي الْحَدِيثِ - نَفْسِي ، نَفْسِي ، نَفْسِي ، اذْهَبُوا
إِلَى غَيْرِي ، اذْهَبُوا إِلَى مُوسَى ، فَيَأْتُونَ مُوسَى ، فَيَقُولُونَ : يَا مُوسَى ،
أَنْتَ رَسُولُ اللَّهِ ، فَضَلَّكَ اللَّهُ بِرِسَالَتِهِ وَبِكَلَامِهِ عَلَى الْبَشَرِ ، اشْفَعْ لَنَا
إِلَى رَبِّكَ ، أَلَا تَرَى مَا نَحْنُ فِيهِ ؟ فَيَقُولُ : إِنَّ رَبِّي قَدْ غَضِبَ الْيَوْمَ
غَضَبًا ، لَمْ يَغْضَبْ قَبْلَهُ مِثْلَهُ ، وَلَكِنْ يَغْضَبُ بَعْدَهُ مِثْلَهُ ، وَإِنِّي قَدْ
قَتَلْتُ نَفْسًا ، لَمْ أَوْمَرْ بِقَتْلِهَا ، نَفْسِي ، نَفْسِي ، نَفْسِي ، اذْهَبُوا إِلَى
غَيْرِي ، اذْهَبُوا إِلَى عِيسَى ، فَيَأْتُونَ عِيسَى ، فَيَقُولُونَ : يَا عِيسَى ،
أَنْتَ رَسُولُ اللَّهِ وَكَلِمَتُهُ أَلْقَاهَا إِلَى مَرْيَمَ وَرُوحٌ مِنْهُ ، وَكَلَّمْتُ النَّاسَ فِي
الْمَهْدِ ، اشْفَعْ لَنَا إِلَى رَبِّكَ ، أَلَا تَرَى مَا نَحْنُ فِيهِ ؟ فَيَقُولُ عِيسَى :
إِنَّ رَبِّي قَدْ غَضِبَ الْيَوْمَ غَضَبًا ، لَمْ يَغْضَبْ قَبْلَهُ مِثْلَهُ ، وَلَكِنْ يَغْضَبُ
بَعْدَهُ مِثْلَهُ ، وَلَمْ يَذْكُرْ ذَنْبًا نَفْسِي ، نَفْسِي ، نَفْسِي ، اذْهَبُوا إِلَى
غَيْرِي ، اذْهَبُوا إِلَى مُحَمَّدٍ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - قَالَ : فَيَأْتُونَ

مُحَمَّدًا ، فَيَقُولُونَ : يَا مُحَمَّدُ ، أَنْتَ رَسُولُ اللَّهِ ، وَخَاتَمُ الْأَنْبِيَاءِ ،
وَقَدْ غُفِرَ لَكَ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ ، اشْفَعْ لَنَا إِلَى رَبِّكَ ، أَلَا
تَرَى مَا نَحْنُ فِيهِ ؟ فَانْطَلِقْ فَاتِنِي تَحْتَ الْعَرْشِ ، فَأَخِيرُ سَاجِدًا لِرَبِّي ،
ثُمَّ يَفْتَحُ اللَّهُ عَلَى مَنْ مَحَامِدِهِ ، وَحُسْنِ الثَّنَاءِ عَلَيْهِ شَيْئًا ، لَمْ يَفْتَحْهُ
عَلَى أَحَدٍ قَبْلِي ، ثُمَّ يُقَالُ : يَا مُحَمَّدُ ، ارْفَعْ رَأْسَكَ ، سَلْ تُعْطَهُ ،
وَاشْفَعْ تُشَفَّعْ ، فَارْفَعْ رَأْسِي ، فَأَقُولُ : يَا رَبُّ ، أُمَّتِي ، يَا رَبُّ ،
أُمَّتِي ، يَا رَبُّ ، أُمَّتِي ، فَيَقُولُ : يَا مُحَمَّدُ ، أَدْخِلْ مِنْ أُمَّتِكَ مَنْ
لَا حِسَابَ عَلَيْهِ ، مِنَ الْبَابِ الْأَيْمَنِ مِنْ أَبْوَابِ الْجَنَّةِ ، وَهُمْ شُرَكَاءُ
النَّاسِ فِي مَا سِوَى ذَلِكَ مِنَ الْأَبْوَابِ ، ثُمَّ قَالَ : وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ ،
مَا بَيْنَ الْمِصْرَاعَيْنِ مِنْ مَصَارِيعِ الْجَنَّةِ ، كَمَا بَيْنَ مَكَّةَ وَحِمَيْرَ ، وَكَمَا
بَيْنَ مَكَّةَ وَبُضْرَى .

قال الترمذی : حديث حسن صحيح .

شرح حديث الترمذی فی الشفاعة رقم ٣٤٧
قوله : (فی صعيد واحد) قال فی القاموس : والصعيد التراب أو وجه الأرض ، والطريق
أ هـ .

وقوله : (وينفذهم البصر) فی القاموس : (ونفذهم) : جازهم وتخلفهم ، كأنفذهم . ا
هـ - أى يحيط بهم البصر ، ويتجاوزهم .
وقوله : (وينفذهم البصر) فی القاموس : (ونفذهم) : جازهم وتخلفهم ، كأنفذهم .
ا هـ - أى يحيط بهم البصر ، ويتجاوزهم .
(كفارا) .

وهكذا ما اعتذر به فی هذه الرواية - وفيما تقدم من الروايات اعتذر بقوله : (انى سألت
ربى ما ليس لى به علم) .
فلعله يكون قد ذكر الأمرين معا ، واقتصر كل راو على ما ذكره - مع أنه لا ينافى ما قاله
الآخر . ا هـ . والله أعلم .

قوله : (أبو حيان : هو أحد رواة الحديث عند الترمذی : ا هـ

خامساً : حديث الشفاعة من سنن الإمام ابن ماجة .

من الجزء الأول - باب في الإيمان ص ١٦ :

(٣٤٨) عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - : إِذَا خَلَصَ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ مِنَ النَّارِ ، وَأَمِنُوا - فَمَا مُجَادَلَةٌ أَحَدِكُمْ لِصَاحِبِهِ فِي الْحَقِّ يَكُونُ لَهُ فِي الدُّنْيَا - أَشَدَّ مُجَادَلَةً ، مِنَ الْمُؤْمِنِينَ لِرَبِّهِمْ فِي إِخْوَانِهِمْ ، الَّذِينَ أُدْخِلُوا النَّارَ ، قَالَ : يَقُولُونَ : رَبَّنَا ، إِخْوَانُنَا ، كَانُوا يُصَلُّونَ مَعَنَا ، وَيَصُومُونَ مَعَنَا ، وَيَحُجُّونَ مَعَنَا ، فَأَدْخَلْتَهُمُ النَّارَ ، فَيَقُولُ : اذْهَبُوا ، فَأَخْرِجُوا مَنْ عَرَفْتُمْ مِنْهُمْ ، فَيَأْتُونَهُمْ فَيَعْرِفُونَهُمْ بِصُورِهِمْ ، لَا تَأْكُلُ النَّارُ صُورَهُمْ ، فَمِنْهُمْ مَنْ أَخَذَتْهُ النَّارُ إِلَى أَنْصَافِ سَاقِيهِ ، وَمِنْهُمْ مَنْ أَخَذَتْهُ إِلَى كَعْبِيهِ ، فَيُخْرِجُونَهُمْ ، فَيَقُولُونَ : رَبَّنَا ، قَدْ أَخْرَجْنَا مَنْ قَدْ أَمَرْتَنَا ، ثُمَّ يَقُولُ : أَخْرِجُوا مَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ وَزَنُ دِينَارٍ مِنَ الْإِيمَانِ ، ثُمَّ مَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ وَزَنُ نِصْفِ دِينَارٍ ، ثُمَّ مَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ .

قَالَ أَبُو سَعِيدٍ : فَمَنْ لَمْ يُصَدِّقْ هَذَا ، فَلْيَقْرَأْ : (إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ وَإِنْ تَكَ حَسَنَةً يُضَاعِفْهَا وَيُؤْتِ مِنْ لَدُنْهُ أَجْرًا عَظِيمًا) .

شرح حديث ابن ماجة في الشفاعة رقم ٣٤٩

قوله : (فيعرفونهم بصورهم ، لا تأكل النار صورهم .. الخ)
ظاهر هذا أن النار لا تأكل جميع الوجه ، لأنه هو الذي يكون صورة للإنسان ، والنار لا تأكل مواضع السجود ، ومنها الجبهة ، فيكون الوجه كله قد أكرمه الله تعالى ، ولم تحرقه النار ، لأن الوجه كله يخضع ساجدا لله تعالى .
وفي رواية لمسلم : (ان قوما يخرجون من النار يحترقون ، الا دارت وجوههم) قال النووي - رحمه الله - : وهي جمع دارة ، وهو ما يحيط بالوجه . ا هـ
وفي رواية لمسلم : (ان قوما يخرجون من النار يحترقون ، الا دارت وجوههم) قال النووي - رحمه الله - : وهي جمع دارة ، وهو ما يحيطه بالوجه . ا هـ
وحديث ابن ماجة هذا يقوى أن صورة الوجه تبقى كلها . والله أعلم . ا هـ

أخرجه ابن ماجه ج ٢ ص ٣٠٢ - ص ٣٠٣ :

(٣٤٩) عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - قَالَ : يَجْتَمِعُ الْمُؤْمِنُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، يُلْهَمُونَ - أَوْ يَهْمُونَ - شَكَّ سَعِيدٌ - يَقُولُونَ : لَوْ تَشَفَّعْنَا إِلَى رَبِّنَا ، فَأَرَاخَنَا مِنْ مَكَانِنَا ، فَيَأْتُونَ آدَمَ ، فَيَقُولُونَ : أَنْتَ آدَمُ ، أَبُو النَّاسِ ، خَلَقَكَ اللَّهُ بِيَدِهِ ، وَأَسَجَدَ لَكَ مَلَائِكَتُهُ ، فَاشْفَعْ لَنَا عِنْدَ رَبِّكَ ، يُرْحَنَا مِنْ مَكَانِنَا هَذَا ، فَيَقُولُ : لَسْتُ هُنَاكُمْ ، وَيَذْكُرُ وَيَشْكُو إِلَيْهِمْ ذَنْبَهُ ، الَّذِي أَصَابَ ، فَيَسْتَحْيِي مِنْ ذَلِكَ ، وَلَكِنْ ااثُوا نُوحًا ، فَإِنَّهُ أَوَّلُ رَسُولٍ بَعَثَهُ اللَّهُ إِلَى أَهْلِ الْأَرْضِ فَيَأْتُونَهُ ، فَيَقُولُ : لَسْتُ هُنَاكُمْ ، وَيَذْكُرُ سُؤَالَ رَبِّهِ مَا لَيْسَ لَهُ بِهِ عِلْمٌ ، وَيَسْتَحْيِي مِنْ ذَلِكَ ، وَلَكِنْ ااثُوا خَلِيلَ الرَّحْمَنِ : إِبْرَاهِيمَ ، فَيَأْتُونَهُ ، فَيَقُولُ : لَسْتُ هُنَاكُمْ ، وَلَكِنْ ااثُوا مُوسَى : عَبْدًا : كَلَّمَهُ اللَّهُ ، وَأَعْطَاهُ التَّوْرَةَ ، فَيَأْتُونَهُ ، فَيَقُولُ : لَسْتُ هُنَاكُمْ ، وَيَذْكُرُ قَتْلَهُ النَّفْسِ بِغَيْرِ النَّفْسِ ، وَلَكِنْ ااثُوا عِيسَى : عَبْدَ اللَّهِ وَرَسُولَهُ ، وَكَلِمَةَ اللَّهِ وَرُوحَهُ ، فَيَأْتُونَهُ فَيَقُولُ : لَسْتُ هُنَاكُمْ ، وَلَكِنْ ااثُوا مُحَمَّدًا - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - عَبْدًا غَفَرَ اللَّهُ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ وَمَا تَأَخَّرَ ، قَالَ : فَيَأْتُونِي ، فَأَنْطَلِقُ ، فَأَمْشِي بَيْنَ السَّمَاطَيْنِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ (السَّمَاطُ بِكسر السين : الصف من الناس) فَأَسْتَأْذِنُ عَلَى رَبِّي ، فَيُؤْذَنُ لِي ، فَإِذَا رَأَيْتُهُ وَقَعْتُ سَاجِدًا ، فَيَدْعُنِي مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَدْعُنِي ، ثُمَّ يُقَالُ : ارْفَعْ يَا مُحَمَّدُ ، وَقُلْ تُسْمِعُ ، وَسَلِّ

تُعْطَهُ ، وَاشْفَعْ تُشَفِّعْ ، فَأَحْمَدُهُ بِتَحْمِيدِ يَعْلَمُنِيهِ ، ثُمَّ أَشْفَعُ ، فَيَحُدُّ
 لِي حَدًّا ، فَيُدْخِلُهُمُ الْجَنَّةَ ، ثُمَّ أَعُودُ الثَّانِيَةَ ، فَإِذَا رَأَيْتُ رَبِّي وَقَعْتُ سَاجِدًا
 فَيَدْعُنِي مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَدْعَنِي ، ثُمَّ يُقَالُ لِي : ارْفَعْ مُحَمَّدٌ ، قُلْ
 تَسْمَعُ ، وَسَلْ تُعْطَهُ ، وَاشْفَعْ تُشَفِّعْ ، فَأَرْفَعُ رَأْسِي ، فَأَحْمَدُهُ بِتَحْمِيدِ
 يَعْلَمُنِيهِ ، ثُمَّ أَشْفَعُ ، فَيَحُدُّ لِي حَدًّا ، فَيُدْخِلُهُمُ الْجَنَّةَ ، ثُمَّ أَعُودُ
 الثَّالِثَةَ ، فَإِذَا رَأَيْتُ رَبِّي وَقَعْتُ سَاجِدًا ، فَيَدْعُنِي مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ
 يَدْعَنِي ، ثُمَّ يُقَالُ : ارْفَعْ مُحَمَّدٌ ، قُلْ تَسْمَعُ ، وَسَلْ تُعْطَهُ ، وَاشْفَعْ
 تُشَفِّعْ ، فَأَرْفَعُ رَأْسِي ، فَأَحْمَدُهُ بِتَحْمِيدِ يَعْلَمُنِيهِ ، ثُمَّ أَشْفَعُ ، فَيَحُدُّ
 لِي حَدًّا فَيُدْخِلُهُمُ الْجَنَّةَ ، ثُمَّ أَعُودُ الرَّابِعَةَ فَاقُولُ : يَا رَبُّ ، مَا بَقِيَ
 إِلَّا مَنْ حَبَسَهُ الْقُرْآنُ) .

أقول : هذا الحديث قد تقدم شرح ما فيه من المشكل ، فلا داعي لاعادته ، والله أعلم .
 (ملحوظة) في تكرار حديث الشفاعة .
 اجماع أهل الحديث على اخراج حديث الشفاعة دليل على صحته بل ربما يبلغ مبلغ
 التواتر ، فيكون ردا على من أنكر الشفاعة .

(وسؤال الأنبياء عن التبليغ)

(حديث وقوف العبد بين يدي ربه يوم القيامة) .

من صحيح البخارى - كتاب الزكاة - باب الصدقة قبل الرد
ج ٢ ص ١٠٩ .

(٣٥٠) حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ ، حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ النَّبِيلُ ،
أَخْبَرَنَا سَعْدَانُ بْنُ بِشْرِ ، حَدَّثَنَا أَبُو مُجَاهِدٍ ، حَدَّثَنَا مُجِلُّ بْنُ خَلِيفَةَ
الطَّائِيُّ ، قَالَ : سَمِعْتُ عَدَىَّ بْنَ حَاتِمٍ ، - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - يَقُولُ :
كُنْتُ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - فَجَاءَهُ رَجُلَانِ : أَحَدُهُمَا
يَشْكُو الْعِيْلَةَ ، وَالْآخَرُ يَشْكُو قَطْعَ السَّبِيلِ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - أَمَّا قَطْعُ السَّبِيلِ فَإِنَّهُ لَا يَأْتِي عَلَيْكَ إِلَّا قَلِيلٌ ، حَتَّى
تَخْرُجَ الْعِيرُ إِلَى مَكَّةَ بِغَيْرِ خَفِيرٍ ، وَأَمَّا الْعِيْلَةُ فَإِنَّ السَّاعَةَ لَا تَقُومُ
حَتَّى يَطُوفَ أَحَدُكُمْ بِصَدَقَتِهِ ، لَا يَجِدُ مَنْ يَقْبَلُهَا مِنْهُ ، ثُمَّ لِيَقِفَنَّ
أَحَدُكُمْ بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ ، لَيْسَ بَيْنَهُ وَبَيْنَهُ حِجَابٌ وَلَا تُرْجَمَانُ يُتْرَجَمُ لَهُ ،
ثُمَّ لِيَقُولَنَّ لَهُ : أَلَمْ أُوتِكَ مَالًا ؟ فَلِيَقُولَنَّ : بَلَى ، ثُمَّ لِيَقُولَنَّ : أَلَمْ
أُرْسِلْ إِلَيْكَ رَسُولًا ؟ فَلِيَقُولَنَّ : بَلَى ، فَيَنْظُرُ عَنْ يَمِينِهِ ، فَلَا يَرَى
إِلَّا النَّارَ ، ثُمَّ يَنْظُرُ عَنْ شِمَالِهِ ، فَلَا يَرَى إِلَّا النَّارَ ، فَلْيَتَّقِينَ أَحَدُكُمْ
النَّارَ ، وَلَوْ بِشِقِّ تَمْرَةٍ ، فَإِنْ لَمْ يَجِدْ فَبِكَلِمَةٍ طَيِّبَةٍ

(وأخرجه البخارى فى كتاب بدء الخلق - باب علامات النبوة فى

الإسلام).

(٣٥١) حَدَّثَنِى مُحَمَّدُ بْنُ الْحَكَمِ ، أَخْبَرَنَا النَّضْرُ ، أَخْبَرَنَا إِسْرَائِيلُ ، أَخْبَرَنَا سَعْدُ الطَّائِىُّ ، أَخْبَرَنَا مُجَلُّ بْنُ خَلِيفَةَ ، عَنْ عَدِىِّ بْنِ حَاتِمٍ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - قَالَ : بَيْنَا أَنَا عِنْدَ النَّبِيِّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - إِذْ أَتَاهُ رَجُلٌ ، فَشَكَا إِلَيْهِ الْفَاقَةَ ، ثُمَّ أَتَاهُ آخَرُ ، فَشَكَا إِلَيْهِ قَطْعَ السَّبِيلِ ، فَقَالَ : يَا عَدِىُّ ، هَلْ رَأَيْتَ الْحَيِرَةَ ؟ قُلْتُ : لَمْ أَرَهَا ، وَقَدْ أَنْبِئْتُ عَنْهَا ، قَالَ : فَإِنْ طَالَتْ بِكَ حَيَاةٌ ، لَتَرَيْنَ الظُّعِينَةَ تَرْتَحِلُ مِنَ الْحَيِرَةِ حَتَّى تَطُوفَ بِالْكَعْبَةِ ، لَا تَخَافُ أَحَدًا ، إِلَّا اللَّهَ ، قُلْتُ فِيمَا بَيْنَى وَبَيْنَ نَفْسِي : فَأَيْنَ دُعَارِطِيُّ الَّذِينَ سَعَرُوا الْبِلَادَ ؟ - وَلَكِنَّ طَالَتْ بِكَ حَيَاةٌ ، لَتَفْتَتِحَنَّ كُنُوزَ كِسْرَى ، قُلْتُ : كِسْرَى بْنُ هُرْمَزٍ ؟ قَالَ : كِسْرَى بْنُ هُرْمَزٍ ، وَلَكِنَّ طَالَتْ بِكَ حَيَاةٌ ، لَتَرَيْنَ الرَّجُلَ ، يُخْرِجُ مِلَّةً كَفَّهُ : مِنْ ذَهَبٍ أَوْ فِضَّةٍ ، يَطْلُبُ مَنْ يَقْبَلُهُ مِنْهُ ، فَلَا يَجِدُ أَحَدًا يَقْبَلُهُ مِنْهُ ، وَلَيَلْقَيْنَ اللَّهَ . أَحَدُكُمْ يَوْمَ يَلْقَاهُ ، وَلَيْسَ بَيْنَهُ وَبَيْنَهُ تَرْجُمَانٌ يُتَرْجِمُ لَهُ ، فَلَيَقُولَنَّ لَهُ : أَلَمْ أَبْعَثْ إِلَيْكَ رَسُولًا ، فَيُبَلِّغَكَ ؟ فَيَقُولُ : بَلَى ، فَيَقُولُ : أَلَمْ أُعْطِكَ مَالًا وَوَلَدًا ، وَأَفْضَلَ عَلَيْكَ ؟ فَيَقُولُ : بَلَى ، فَيَنْظُرُ عَنْ يَمِينِهِ فَلَا يَرَى إِلَّا جَهَنَّمَ ، وَيَنْظُرُ عَنْ يَسَارِهِ ، فَلَا يَرَى إِلَّا جَهَنَّمَ - قَالَ عَدِىُّ : سَمِعْتُ النَّبِيَّ - صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - يَقُولُ : اتَّقُوا النَّارَ ، وَلَوْ بِشِقْ تَمْرَةٍ ، فَإِنْ لَمْ تَجِدْ شِقَّ
تَمْرَةٍ فَبِكَلِمَةٍ طَيِّبَةٍ .

قَالَ عَدِيُّ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - فَرَأَيْتُ الظُّعِينَةَ تَرْتَحِلُ مِنَ الْحِيرَةِ ،
حَتَّى تَطُوفَ بِالْكَعْبَةِ ، لَا تَخَافُ إِلَّا اللَّهَ ، وَكُنْتُ فِيمَنْ افْتَتَحَ كُنُوزَ
كِسْرَى بْنِ هُرْمُزَ ، وَلَكِنْ طَالَتْ بِكُمْ حَيَاةٌ ، لَتَرَوْنَ مَا قَالَ النَّبِيُّ - أَبُو
الْقَاسِمِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - : يُخْرِجُ مِلءَ كَفِّهِ .

شرح الحديثين من القسطلانى

العيلة بفتح العين : الفقر ، وقطع السبيل أى قطع الطريق على المارين به ، ويكون من
طائفة يترصدون فى المكامن ، لأخذ مال ، أو لقتل نفس ، أو لأرعاب الناس ، اعتمادا على
القوة والشوكة مع البعد عن الغوث .

والعير : الابل تحمل الميرة والطعام وغيرهما مما يحتاج الى حمله فى السفر ، وقوله :
(بين يدى ربه ، ليس بينه وبينه حجاب ولا ترجمان) . هذا على سبيل التمثيل ، لأن الله
تعالى لا يحيط به شئ ، ولا يحجبه حجاب ، وانما يستر عن أبصارنا بما وضع فيها من
الحجب ، للعجز عن الادراك فى الدنيا ، فاذا كان فى الآخرة ، كشفها عن أبصارنا وقوى
أبصارنا ، ويشير الى ذلك قوله تعالى : (فكشفنا عنك غطاءك فبصرك اليوم حديد) .

والحيرة بكسر الحاء وسكون الياء المثناة ، كانت بلد ملوك العرب ، الذين هم تحت حكم
فارس .

(ودعار طيء) بالذال المهملة : قطاع الطريق (الذين سعروا البلاد) أى ملأوها شرا ،
مستعار من - استعار النار - وهو توقدها .

(لتفتحن) بالبناء للفاعل (ولتفتحن) بالبناء للمجهول .

(والظعينة - بالطاء والعين : المرأة فى الهودج) .

ولئن طالت بكم حياة لترون الخ) أى يخرج أحدكم ملء كفه : ذهباً أو فضة ، فلا يجد
أحدا يقبله منه ، أى لعدم الفقراء حينئذ - قيل : ويكون ذلك زمن عيسى عليه السلام .

وجزم البيهقي بأن ذلك كان في زمن عمر بن عبد العزيز - رضي الله عنه ، لحديث عمر بن أسيد بن عبد الرحمن بن زيد بن الخطاب قال : لما ولي عمر بن عبد العزيز ثلاثين شهرا ، لا والله ، مامات حتى جعل الرجل يأتينا بالمال العظيم ، فيقول : اجعلوا هذا حيث ترون في الفقراء ، فما يبرح حتى يرجع بماله ، نتذاكر من نضعه فيه فلا نجده ، قد أغنى عمر الناس - رواه البيهقي - وفيه تصديق ماروينا في حديث عدي بن حاتم . اهـ والله أعلم

حديث (يدنو المؤمن من ربه حتى يضع عليه كنفه)

أخرجه البخارى فى كتاب التفسير - من سورة هود - عليه السلام

ج ٦ ص ٧٤ .

(٣٥٢) حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ ، حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ ، حَدَّثَنَا سَعِيدٌ وَهْشَامٌ ،
قَالَ : حَدَّثَنَا قَتَادَةُ ، عَنْ صَفْوَانَ بْنِ مُخَرِّزٍ ، قَالَ : بَيْنَا ابْنُ عُمَرَ
يَطُوفُ ، إِذْ عَرَضَ لَهُ رَجُلٌ فَقَالَ : يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ - أَوْ قَالَ :
يَا ابْنَ عُمَرَ ، هَلْ سَمِعْتَ النَّبِيَّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - فِي النَّجْوَى ؟
فَقَالَ : سَمِعْتُ النَّبِيَّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - يَقُولُ : يُدْنِي الْمُؤْمِنُ
مِنْ رَبِّهِ - وَقَالَ هِشَامٌ : يُدْنُو الْمُؤْمِنُ (أَي مِنْ رَبِّهِ) حَتَّى يَضَعَ عَلَيْهِ
كَنْفَهُ ، فَيَقْرُرُهُ بِدُنُوبِهِ ، تَعْرِفُ ذَنْبَ كَذَا ؟ يَقُولُ : أَعْرِفُ ، يَقُولُ :
رَبِّ ، أَعْرِفُ مَرَّتَيْنِ ، فَيَقُولُ : سَتَرْتَهَا فِي الدُّنْيَا ، وَأَغْفِرُهَا لَكَ الْيَوْمَ ،
ثُمَّ تُطَوَّى صَحِيفَةُ حَسَنَاتِهِ ، وَأَمَّا الْآخَرُونَ - أَوِ الْكُفَّارُ - فَيُنَادَى
عَلَى رُئُوسِ الْأَشْهَادِ : (هَؤُلَاءِ الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى رَبِّهِمْ أَلَا لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى
الظَّالِمِينَ) .

قال القسطلانى - رحمه الله تعالى : وأخرجه البخارى أيضاً فى

المظالم والأدب والتوحيد - وأخرجه مسلم فى التوبة - وأخرجه النسائى
فى التفسير والرقائق - وأخرجه ابن ماجه فى السنة . ا ه قسطلانى ج ٤

ص ٢٥٨ .

شرح حديث

يدنو المؤمن من ربه من القسطلانى من كتاب المظالم ج ٤ ص ٢٥٤ ، ومن كتاب التفسير -
سورة هود عليه السلام ج ٧ ص ١٧١

قال رحمه الله - : (حدثنا مسدد) هو ابن مسرهد (حدثنا يزيد زريع) بضم الزاى مصغرا (حدثنا سعيد وهشام) سعيد بن أبى عروبة ، وهشام بن أبى عبد الدستوانى (حدثنا قتادة بن دعامة عن صفوان بن محرز) بضم الميم وسكون الحاء المهملة ، وكسر الراء - آخره زأى المازنى (قال : بينا ابن عمر) عبد الله بن عمر بن الخطاب - رضى الله عنهما (يطوف) بالكعبة (اذ عرض له رجل) - وفى المظالم بلفظ (بينا أنا أمشى مع ابن عمر رضى الله عنهما - أخذ بيده ، اذ عرض له رجل ، فقال : يا أبا عبد الرحمن - أو يا ابن عمر ، هل سمعت النبى ﷺ فى النجوى ؟) أى ما قال فى النجوى التى تكون فى القيامة بين الله تعالى وبين المؤمنين أى حين حسابهم ، وفى المظالم بلفظ كيف سمعت النبى ﷺ فى النجوى ، فقال : سمعت النبى ﷺ الله عليه وسلم يقول : يدنى المؤمن من ربه (وقال هشام فى روايته : (يدنو المؤمن - أى من ربه) .

وفى المظالم : (ان الله - عز وجل - يدنى المؤمن) أى يقربة (فيضع عليه كنفه) بفتح الكاف والنون - كنفه : جانبه - والدنو ، والكنف مجازان ، والمراد الستر ، والرحمة - أى ستره - والمراد : يستره عن أهل الموقف ، لئلا يفتضح بين أهل الموقف (فيقرره بذنوبه) يقول له : (تعرف ذنب كذا ؟) يقول العبد : أعرف رب ، أعرف مرتين (فيقول الله جل وعلا له : سترتها عليك فى الدنيا ، وأغفرها لك اليوم ، ثم تطوى صحيفة حسناته) وفى رواية (ثم يعطى صحيفة حسناته) (وأما الآخرون - أو الكفار) شك من الراوى ، وفى المظالم (وأما الكافر والمنافقون أو المنافق ، فينادى على رءوس الأشهاد : (هؤلاء الذين كذبوا على ربهم ألا لعنة الله على الظالمين) - وفى الحديث دليل على أن ستر الله فى الآخرة لمن لم يتجأهر بالمعاصى فى الدنيا ، وكونت فى ستر الله تعالى ، أما من جهر وتجأهر بالمعصية فليس أهلا لستر الله عليه فى الآخرة ، وفى المظالم : (حتى اذا قرره بذنوبه ، ورأى فى نفسه أنه قد هلك) اللهم انا نسألك أن تستر علينا فى الدنيا والآخرة بحبك وفضلك يا كريم أمين .

حديث : (يلقى العبد ربه ، فيقول : أى فل ، ألم أكرمك إلخ)

أخرجه الإمام مسلم في صحيحه - من كتاب الزهد ج ١٠ ص ٣٤٢
هامش القسطلانى .

(٣٥٣) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي عُمَرَ ، حَدَّثَنَا سُفْيَانُ ، عَنْ سُهَيْلِ بْنِ
أَبِي صَالِحٍ ، عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - قَالَ : قَالُوا :
يَا رَسُولَ اللَّهِ ، هَلْ نَرَى رَبَّنَا - يَوْمَ الْقِيَامَةِ ؟ قَالَ : هَلْ تُضَارُّونَ فِي
رُؤْيَةِ الشَّمْسِ فِي الظَّهِيرَةِ ، لَيْسَتْ فِي سَحَابَةٍ ؟ قَالُوا : لَا ، قَالَ : فَهَلْ
تُضَارُّونَ فِي رُؤْيَةِ الْقَمَرِ لَيْلَةَ الْبَدْرِ لَيْسَ فِي سَحَابَةٍ ؟ قَالُوا : لَا ، قَالَ :
وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ ، لَا تُضَارُّونَ فِي رُؤْيَةِ رَبِّكُمْ ، إِلَّا كَمَا تُضَارُّونَ
فِي رُؤْيَةِ أَحَدِهِمَا ، قَالَ : فَيَلْقَى الْعَبْدَ ، فَيَقُولُ : أَيُّ فُلٍ ، أَلَمْ
أَكْرِمَكَ ؟ وَأَسَوَّدَكَ ، وَأَزَوَّجَكَ ، وَأَسَخَّرَ لَكَ الْخَيْلَ وَالْإِبِلَ وَأَذْرَكَ
تَرَاسُ ، وَتَرَبَّعُ ؟ فَيَقُولُ : بَلَى ، قَالَ : فَيَقُولُ : أَفَظَنْنْتَ أَنَّكَ مُلَاقٍ ؟
فَيَقُولُ : لَا ، فَيَقُولُ : فَإِنِّي أَنْسَاكَ كَمَا نَسِيتَنِي ، ثُمَّ يَلْقَى الثَّانِي ،
فَيَقُولُ : أَيُّ فُلٍ ، أَلَمْ أَكْرِمَكَ ، وَأَسَوَّدَكَ ، وَأَزَوَّجَكَ وَأَسَخَّرَ لَكَ
الْخَيْلَ وَالْإِبِلَ ؟ وَأَذْرَكَ تَرَاسُ ، وَتَرَبَّعُ ؟ فَيَقُولُ : بَلَى ، أَيُّ رَبِّ ،
فَيَقُولُ : أَفَظَنْنْتَ أَنَّكَ مُلَاقٍ ؟ فَيَقُولُ : لَا ، فَيَقُولُ : فَإِنِّي أَنْسَاكَ
كَمَا نَسِيتَنِي ، ثُمَّ يَلْقَى الثَّالِثَ ، فَيَقُولُ لَهُ مِثْلَ ذَلِكَ ، فَيَقُولُ :
يَا رَبِّ ، آمَنْتُ بِكَ وَبِكِتَابِكَ ، وَبِرُّسُلِكَ ، وَصَلَّيْتُ وَصُمْتُ وَتَصَدَّقْتُ ،

وَيُثْنِي بِخَيْرِ مَا اسْتَطَاعَ ، فَيَقُولُ : هَهْنَا إِذَا ، قَالَ : ثُمَّ يُقَالُ لَهُ :
الآن نَبَعْتُ شَاهِدَنَا - عَلَيْكَ ، وَيَتَفَكَّرُ فِي نَفْسِهِ : مَنْ ذَا الَّذِي يَشْهَدُ
عَلَيَّ ؟ فَيُخْتَمُ عَلَى فِيهِ ، وَيُقَالُ لِفَخِذِهِ وَلَحْمِهِ وَعِظَامِهِ : انْطَقِي ،
فَتَنْطِقُ فَخِذُهُ ، وَلَحْمُهُ ، وَعِظَامُهُ بِعَمَلِهِ ، وَذَلِكَ لِيَعْذِرَ مِنْ نَفْسِهِ ،
وَذَلِكَ الْمُنَافِقُ ، وَذَلِكَ الَّذِي يَسْخَطُ اللَّهُ عَلَيْهِ .

وأخرجه مسلم عن أنس بن مالك رضى الله عنه فقال :

(٣٥٤) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ النَّضْرِ بْنُ أَبِي النَّضْرِ ، حَدَّثَنَا أَبُو
النَّضْرِ هَاشِمُ بْنُ أَبِي الْقَاسِمِ ، حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ الْأَشْجَعِيُّ ، عَنْ سُفْيَانَ
الثَّوْرِيِّ ، عَنْ عُبَيْدِ الْمَكْنَبِ ، عَنْ فُضَيْلٍ عَنِ الشَّعْبِيِّ ، عَنْ أَنَسِ بْنِ
مَالِكٍ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - قَالَ : كُنَّا عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ - فَضَحِكَ ، فَقَالَ : هَلْ تَذَرُونَ مِمَّ أَضْحَكُ ؟ قُلْنَا : اللَّهُ وَرَسُولُهُ
أَعْلَمُ ، قَالَ : مِنْ مُخَاطَبَةِ الْعَبْدِ رَبَّهُ - عَزَّ وَجَلَّ - يَقُولُ : يَا رَبُّ ،
أَلَمْ تُجِرْنِي مِنَ الظُّلْمِ ؟ قَالَ : يَقُولُ : بَلَى ، قَالَ : فَيَقُولُ : فَإِنِّي
لَا أَجِيزُ عَلَى نَفْسِي إِلَّا شَاهِدًا مِنِّي ، قَالَ : فَيَقُولُ : كَفَى بِنَفْسِكَ الْيَوْمَ
شَهِيدًا ، وَيَا أَكْرَامَ الْكَاتِبِينَ شُهودًا ، قَالَ : فَيُخْتَمُ عَلَى فِيهِ ، فَيُقَالُ
لِأَرْكَانِهِ : انْطَقِي ، قَالَ : فَتَنْطِقُ بِأَعْمَالِهِ ، قَالَ : ثُمَّ يُخَلَّى بَيْنَهُ وَبَيْنَ
الْكَلَامِ ، قَالَ : فَيَقُولُ : بُعْدًا لَكُنَّ وَسُخْقًا ، فَعَنْكُنَّ كُنْتُ أَنَا ضِلُّ .

وأخرجه الترمذى فى جامعه عن أبى هريرة ، وأبى سعيد الخدرى
رضى الله عنهما - وهو مختصر عن روايتى مسلم المذكورتين هنا ، فقال :

(٣٥٥) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ، وَأَبِي سَعِيدٍ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا : قَالَ :
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - يُؤْتَى بِالْعَبْدِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ،
فَيَقُولُ اللَّهُ لَهُ : أَلَمْ أَجْعَلْ لَكَ سَمْعًا وَبَصَرًا ، وَمَالًا وَوَلَدًا ، وَسَخَّرْتُ
لَكَ الْأَنْعَامَ وَالْحَرْثَ ، وَتَرَكْتُكَ تَرَأْسٌ وَتَرْبَعٌ ؟ فَكُنْتَ تَظُنُّ أَنَّكَ
مُلَاقٍ يَوْمَكَ هَذَا ؟ قَالَ : فَيَقُولُ : لَا ، فَيَقُولُ لَهُ : الْيَوْمَ أَنْسَاكَ كَمَا
نَسِيتَنِي . قال أبو عيسى الترمذى : حديث صحيح غريب .

شرح الحديثين من النووى على صحيح مسلم

قوله : (لا تضارون فى رؤية ربكم ، الا كما تضارون فى رؤية أحدهما) أى سسترون ربكم
رؤية حقيقية ، يقينية ، لا تشكون فيها ، كما لا تشكون فى رؤيتكم الشمس دون سحابة -
أو رؤيتكم القمر ليلة البدر ، دون سحابة

وقوله : (فيلقى العبد) أى فيلقى الله العبد (فيقول) له : (أى قل) أى يا فلان ، كناية
عن اسمه ، وهو بضم الفاء ، واسكان اللام ، وهو ترخيم على غير قياس ، وقيل : هى لغة
بمعنى فلان . حكاها القاضى .

وقوله : (ألم أكرمك وأسودك) أى ألم أجعلك سيدا على غيرك (وأزوجك) أى وأمتعك
بزوجة خلقتها لك تسكن اليها (وجعل بينكم مودة ورحمة) - وأسخر لك الخيل والابل ،
وأذرك (أى أتركك) ترأس (أى تكون رئيس القوم وكبيرهم) وتربع (وفى رواية :
(ترتع) .

قال النووى - رحمه الله تعالى : ومعناه تأخذ المربع الذى كانت ملوك الجاهلية تأخذه
من الغنيمة ، وهو ربعها - يقال : ربعتهم ، أى أخذت ربع أموالهم ، ومعناه : ألم أجعلك
رئيسا مطاعا ؟) .

وقال القاضى بعد حكاية نحو ما ذكرته : (عندى أن معناه - تركتك مستترحا لا تحتاج
الى مشقة وتعب ، من قولهم : اربع على نفسك ، أى ارفق بها ، ومعناه بالمشاة) (ترتع) :
تتنعم ، وقيل : تلهو ، وقيل : تعيش فى سعة - وقوله : (فانى أنساك كما نسيتنى) أى

أمنعك الرحمة ، كما امتنعت من طاعتي ، وأتركك دون عطف ورحمة ، كما تركت طاعتي ، دون تفكير فيها - وقوله ﷺ في الحديث الأول : (فيقول الله تعالى له : ههنا اذا) معناه : أن الله تعالى يقول ذلك للعبد الذي زعم أنه آمن بالله وبكتابه وبرسوله وصلى وصام وتصدق الى آخر ما يقول ، وهو كاذب في كل ذلك ، ويظن أن كذبه ينجيه ذلك اليوم ، وذلك هو المنافق الذي يقول الله تعالى في وصفهم :

(يوم يبعثهم الله جميعا فيحلفون له كما يحلفون لكم ويحسبون أنهم على شيء ألا أنهم هم الكاذبون) .

فيقول الله لمن صفته هكذا : (ههنا اذا) معناه قف ههنا ، حتى تشهد عليك جوارحك ، اذ كنت وصرت منكرا (ويقول الله له : الآن ذبعت شاهدنا عليك ، ويتفكر) أى العبد (فى نفسه) قائلا : (من الذى يشهد على) جاهلا أن جوارحه هى التى تشهد عليه (فيختم على قلبه) أى يخرس فمه فلا يقدر على الكلام (وتناطق جوارحه بعمله) وذلك كما قال تعالى : (اليوم نختم على أفواههم وتكلمنا أيديهم وتشهد أرجلهم بما كانوا يكسبون) . (وذلك المنافق الذى يسخط الله عليه) فيقول لأركانه : بعدا لكنّ وسحقا (أى بعدا عن رحمة الله - والسحق : أشد البغض) فعنكن كنت أناضل (أى انما أنكرت لأنى كنت أدافع عنكن ، فكيف تشهدن على ؟ وأنكن اللاتى سيكون العذاب عليكن ، ولكن أنطقها الله الذى أنطق كل شيء . نسأل الله تعالى أن يستر عيوبنا ويغفر ذنوبنا ويدخلنا الجنة بفضله وكرمه . آمين .

حديث : (يجاء بابن آدم يوم القيامة ، فيوقف بين يدي الله) .

أخرجه الترمذى فى جامعه - باب - (ما جاء فى شأن الحشر)
ج ٢ ص ٦٩ فقال :

(٣٥٦) عَنْ أَنَسٍ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - عَنِ النَّبِيِّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - قَالَ : يُجَاءُ بَابَنَ آدَمَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، كَأَنَّهُ بَذَجٌ ، فَيُوقَفُ بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ ، فَيَقُولُ اللَّهُ لَهُ : أَعْطَيْتُكَ وَخَوَّاتُكَ وَأَنْعَمْتُ عَلَيْكَ ، فَمَاذَا صَنَعْتَ ؟ فَيَقُولُ : يَا رَبِّ ، جَمَعْتُهُ وَثَمَرْتُهُ ، فَتَرَكْتُهُ أَكْثَرَ مَا كَانَ ، فَارْجِعْنِي إِلَيْكَ بِهِ ، فَإِذَا عَبْدٌ لَمْ يُقَدِّمْ خَيْرًا ، - فَيُْمَضَى بِهِ إِلَى النَّارِ) .

قال الترمذى - رحمه الله تعالى - فى وصف هذا الحديث :

(وقد روى هذا الحديث غير واحد عن الحسن - أحد رجال السند قوله : (ولم يسندوه - وإسماعيل بن مسلم أحد رجال السند ، وهو الذى روى عن الحسن - يضعف هذا الحديث من قبل حفظه . ١ هـ) .

قوله : (كأنه بذج) - قال فى القاموس : البذج مخركة : ولد الضأن ، كالعنود من المعز ، جمعه بذجان بالكسر . ١ هـ
والحديث دليل على أن العبد إذا لم يقدم مما يملكه - شيئاً لآخرته ، فلن يغنيه ذلك من الله شيئاً ، قال تعالى : (يوم ينظر المرء ما قدمت يداه)
فعلى العاقل ألا يغتر بكثرة ما يجمع ، ولكن يفرح بخير ما يقدم ، حتى لا يندم حيث لا ينفعه الندم ، قال تعالى : (حتى إذا جاء أحدهم الموت قال رب ارجعنى لأعمل صالحاً فيما تركت) وفقنا الله للعمل للآخرة آمين .

حديث : (من شغله القرآن وذكرى عن مسألتي)

أخرجه الترمذی - رحمه الله تعالى في جامعه قبل أبواب تفسير القرآن . ج ٢ ص ١٥٢ :

(٣٥٧) عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - يَقُولُ الرَّبُّ - عَزَّ وَجَلَّ - مَنْ شَغَلَهُ الْقُرْآنُ ، وَذَكَرَنِي عَنْ مَسْأَلَتِي ، أَعْطَيْتُهُ أَفْضَلَ مَا أُعْطِيَ السَّائِلِينَ ، وَفَضَّلَ كَلَامَ اللَّهِ عَلَى سَائِرِ الْكَلَامِ كَفَضَّلَ اللَّهُ عَلَى خَلْقِهِ .
(قال أبو عيسى الترمذی - رحمه الله تعالى : حديث حسن غريب)

* * *

(حديث سؤال نوح عليه السلام هل بلغت ؟)

أخرجه البخاری - رحمه الله تعالى - من كتاب الأنبياء - عليهم السلام باب (إنا أرسلنا نوحاً إلى قومه أن أنذر قومك . الآية) ج ٤ ص ١٣٤ والقسطلاني ج ٥ ص ٣٣٨ :

(٣٥٨) حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ بْنُ زِيَادٍ ، حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ ، عَنْ أَبِي صَالِحٍ ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - يَجِيءُ نُوحٌ وَأُمَّتُهُ ، فَيَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى : هَلْ بَلَغْتُ ؟ فَيَقُولُ : نَعَمْ ، أَيْ رَبُّ ، فَيَقُولُ لِأُمَّتِهِ : هَلْ بَلَغَكُمْ ؟ فَيَقُولُونَ : لَا ، مَا جَاءَنَا مِنْ نَبِيٍّ ، فَيَقُولُ لِنُوحٍ : مَنْ يَشْهَدُ

لَكَ ؟ فَيَقُولُ : مُحَمَّدٌ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - وَأُمَّتُهُ - فَشَهِدَ أَنَّهُ
قَدْ بَلَغَ ، وَهُوَ قَوْلُهُ جَلَّ ذِكْرُهُ : (وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا
شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ) - والوسط : (العدل) .

وأخرجه البخارى - رحمه الله تعالى أيضاً فى كتاب التفسير من
تفسير سورة البقرة ج ٦ ص ٣١ بلفظ قريب مما هنا .

(٣٥٩) وأخرجه الترمذى بلفظ قريب أيضاً عن أبى سعيد الخدرى
وقال فيه :

(فَيَقُولُونَ : مَا أَتَانَا مِنْ نَذِيرٍ ، وَمَا أَتَانَا مِنْ أَحَدٍ ، فَيُقَالُ :
مَنْ شَهِدَكَ ؟ .. إلى آخره) .

ثم قال : حديث حسن صحيح .

وأخرجه ابن ماجه فى باب صفة أمة محمد - صلى الله عليه وسلم -
ج ٢ ص ٢٩٧ فقال :

(٣٦٠) عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - قَالَ : قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - : يَجِيءُ النَّبِيُّ - وَمَعَهُ الرَّجُلَانِ ، وَيَجِيءُ
النَّبِيُّ - وَمَعَهُ الثَّلَاثَةُ ، وَأَكْثَرُ مِنْ ذَلِكَ وَأَقَلُّ ، فَيُقَالُ لَهُ : هَلْ بَلَغْتَ
قَوْمَكَ ؟ فَيَقُولُ : نَعَمْ ، فَيُدْعَى قَوْمُهُ ، فَيُقَالُ : هَلْ بَلَغَكُمْ ؟ فَيَقُولُونَ :
لَا ، فَيُقَالُ : مَنْ شَهِدَ لَكَ ؟ فَيَقُولُ : مُحَمَّدٌ وَأُمَّتُهُ ، فَيُدْعَى أُمَّةٌ

مُحَمَّدٌ ، فَيُقَالُ : هَلْ بَلَغَ هَذَا ؟ فَيَقُولُونَ : نَعَمْ ، فَيَقُولُ : وَمَا عَلِمُكُمْ
بِذَلِكَ ؟ فَيَقُولُونَ : أَخْبَرَنَا نَبِيُّنَا بِذَلِكَ ، أَنَّ الرُّسُلَ قَدْ بَلَّغُوا ،
فَصَدَّقْنَاهُ ، قَالَ : فَذَلِكُمْ قَوْلُهُ تَعَالَى : (وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا
لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرُّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا)

قوله : (والوسط : العدل) ، قال القسطلانى - رحمه الله تعالى - هذا من لفظ الحديث
وليس مدرجا فيه . اهـ وحديث ابن ماجة يدل على أن السؤال بلفظ : (هل بلغت قومك) .
ليس مختصا بنوح عليه السلام ، - بل ان ذلك يكون في جميع الانبياء أى المرسلين - مع
أممهم .

فالأمم يجحدون ، والأنبياء يطلبون شهادة محمد ﷺ وأمة . فتشهد أمة محمد ﷺ ،
(ويكون الرسول عليكم شهيدا) أى شهيدا على شهادة أمة ، مزكيا لهم بأنهم شهداء
عدول ، جزى الله تعالى عنا نبينا افضل ما جازى نبيا عن أمة أمين . وشفعه فينا يوم
الزحام أمين .
والحمد لله رب العالمين .

حديث : (يلتقي إبراهيم عليه السلام آزر يوم القيامة) أخرجه البخارى - رحمه الله تعالى - فى كتاب (بدء الخلق) .

باب قوله تعالى : (واتخذ الله إبراهيم خليلاً) ج ٤ ص ١٣٩ :

(٣٦١) حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ ، قَالَ : أَخْبَرَنِي أَخِي عَبْدُ الْحَمِيدِ ، عَنْ ابْنِ أَبِي ذِثْبٍ ، عَنْ سَعِيدِ الْمَقْبُرِيِّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - عَنِ النَّبِيِّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - قَالَ : يَلْقَى إِبْرَاهِيمُ أَبَاهُ آزَرَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، وَعَلَى وَجْهِ آزَرَ قَتَرَةٌ وَغَبَرَةٌ فَيَقُولُ لَهُ إِبْرَاهِيمُ : أَلَمْ أَقُلْ لَكَ : لَا تَعْصِنِي ، فَيَقُولُ أَبُوهُ : فَالْيَوْمَ لَا أَغْصِيكَ ، فَيَقُولُ إِبْرَاهِيمُ : يَا رَبُّ ، إِنَّكَ وَعَدْتَنِي أَنْ لَا تُخْزِيَنِي يَوْمَ يُبْعَثُونَ ، وَآيُّ خِزْيٍ أَخْزَى مِنْ أَبِي الْأَبْعَدِ ؟ فَيَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى : إِنِّي حَرَمْتُ الْجَنَّةَ عَلَى الْكَافِرِينَ ، ثُمَّ يُقَالُ يَا إِبْرَاهِيمُ ، مَا تَحْتَ رِجْلِكَ ؟ فَيَنْظُرُ ، فَإِذَا هُوَ بِذِيخٍ مُلْتَطَخٍ فَيُؤْخَذُ بِقَوَائِمِهِ ، فَيُلْقَى فِي النَّارِ .

وأخرجه البخارى أيضاً فى كتاب التفسير - من سورة الشعراء ج ٦ ص ١١١ بلفظ مختصر - وفى القسطلانى ج ٧ ص ٣٧٨ .

شرح الحديث

رقم ٣٦٢ من القسطلانى ج ٥ ص ٣٤٣

(حدثنا اسماعيل بن عبد الله) بن أبى أويس الأصبحى ابن اخت الامام مالك - وأخوه عبد الحميد أبو بكر الأعشى بن أبى أويس . وابن أبى ذئب : محمد بن عبد الرحمن وسعيد بن أبى سعيد المقبرى ، بضم الباء - عن أبى هريرة رضى الله عنه - عن النبى ﷺ قال : يلقي ابراهيم - عليه السلام - أباه أزر يوم القيامة ، وعلى وجه أزر قترة ، أى سواد كالدخان ، وغبرة أى غبار ، فيقول له ابراهيم - عليه السلام - ألم أقبل لك : لاتعصنى) إشارة الى قوله تعالى : (يا أبت انى قد جاءنى من العلم مالم يأتك فاتبعنى أهدك صراطا سويا يا أبت لاتعبد الشيطان ان الشيطان كان للرحمن عصيا) .

فيقول أبوه : (فالיום لا أعصيك . فيقول ابراهيم - عليه السلام - : يارب انك وعدتنى أن لاتخزينى يوم يبعثون) أى فانه دعا بذلك ولم يكن بدعاء ربه شقيا ، فهو كان يرجو الاجابة .

قال : (وأى خذى أخزى من أبى الأبعد) أى من رحمة الله ، فالفاسق بعيد من رحمة الله والكافر أبعد منه - قال تعالى : (أن رحمة الله قريب من المحسنين) . فيقول الله تعالى : (انى حرمت الجنة على الكافرين) أى وان أباك كافر ، فالجنة حرام عليه (ثم يقال : يا ابراهيم (ما تحت رجلك ؟) على الاستفهام ، ليلتفت عن النظر الى أزر (فاذا هو بذئخ) الذئخ يكسر الذال ، وسكون الياء ، آخره خاء معجمة : ضبع كثير الشعر (ملتطخ) أى بالدم أو بالرجيع الذى يخرج منه (فيؤخذ بقوائمه فيلقى فى النار) .

وعند ابن المنذر : (فاذا رآه كذلك تبرأ منه ، وقال : لست أبى) - والحكمة فى مسخه ضبعاً دون غيره من الحيوان أن الضبع أحمق الحيوان ، ومن حمقه أنه يغفل عما يجب التيقظ له ، فلما لم يقبل أزر النصيحة من أشفق الناس اليه - شبه به - والحديث دليل على أن شرف الولد لا ينفع الوالد اذ لم يكن مسلماً - وكذا العكس . كنوح عليه السلام مع ابنه . والله أعلم .

حديث : (يقال لأهون أهل النار عذاباً)

أخرجه البخارى - رحمه الله تعالى - من كتاب (بدء الخلق) .

باب (خلق آدم) ج ٤ ص ١٣٤ شرح القسطلانى ج ٥ ص ٣٢٤

وما بعدها :

(٣٦٢) حَدَّثَنَا قَيْسُ بْنُ حَفْصٍ ، حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ الْحَارِثِ ،
حَدَّثَنَا شُعْبَةُ ، عَنْ أَبِي عِمْرَانَ الْجَوْنِيِّ ، عَنْ أَنَسٍ يَرْفَعُهُ : إِنَّ اللَّهَ - عَزَّ
وَجَلَّ - يَقُولُ لَأَهْوَنَ أَهْلِ النَّارِ عَذَابًا : لَوْ أَنَّ لَكَ مَا فِي الْأَرْضِ مِنْ
شَيْءٍ ، كُنْتَ تَفْتَدِي بِهِ ؟ قَالَ : نَعَمْ ، قَالَ : فَقَدْ سَأَلْتُكَ مَا هُوَ أَهْوَنُ
مِنْ ذَلِكَ وَأَنْتَ فِي صُلْبِ آدَمَ : أَنْ لَا تُشْرِكَ بِي ، فَأَبَيْتَ .

وأخرجه البخارى فى باب - (صفة الجنة والنار) كتاب الرقاق

قسطلانى ج ٩ ص ٣٢١ بلفظ :

(٣٦٣) حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ ، حَدَّثَنَا غُنْدَرٌ ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ ، عَنْ
أَبِي عِمْرَانَ - أَيْ الْجَوْنِيِّ - قَالَ : سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ - رَضِيَ اللَّهُ
عَنْهُ - عَنِ النَّبِيِّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - قَالَ : يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى لَأَهْوَنَ
أَهْلِ النَّارِ عَذَابًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ : لَوْ أَنَّ لَكَ مَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَيْءٍ أَكُنْتَ

تَفْتَدِي بِهِ ؟ فَيَقُولُ : نَعَمْ ، فَيَقُولُ : أَرَدْتُ مِنْكَ أَهْوَنَ مِنْ هَذَا ،
وَأَنْتَ فِي صُلْبِ آدَمَ : أَنْ لَا تُشْرِكَ بِي شَيْئًا ، فَأَبَيْتَ أَنْ لَا تُشْرِكَ بِي .

وأخرجه الإمام مسلم - رحمه الله تعالى - من باب الكفارات ج ١٠
ص ٢٦٤ هامش القسطلاني :

(٣٦٤) حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ الْعَنْبَرِيُّ ، حَدَّثَنَا أَبِي ، حَدَّثَنَا
شُعْبَةُ ، عَنْ أَبِي عِمْرَانَ الْجَوْنِيِّ ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ -
عَنِ النَّبِيِّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - قَالَ : يَقُولُ اللَّهُ - تَبَارَكَ وَتَعَالَى -
لأَهْوَنَ أَهْلِ النَّارِ عَذَابًا ، لَوْ كَانَتْ لَكَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا ، أَكُنْتَ
مُفْتَدِيًا بِهَا ؟ فَيَقُولُ : نَعَمْ ، فَيَقُولُ : قَدْ أَرَدْتُ مِنْكَ مَا هُوَ أَهْوَنُ
مِنْ هَذَا ، وَأَنْتَ فِي صُلْبِ آدَمَ : أَنْ لَا تُشْرِكَ - أَحْسِبُهُ قَالَ : وَلَا
أَدْخِلَكَ النَّارَ ، فَأَبَيْتَ إِلَّا الشُّرْكَ .

(٣٦٥) وأخرجه مسلم بسند آخر ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ - رَضِيَ اللَّهُ
عَنْهُ - أَنَّ نَبِيَّ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - قَالَ : يُقَالُ لِلْكَافِرِ يَوْمَ
الْقِيَامَةِ : أَرَأَيْتَ لَوْ كَانَ لَكَ مِلْءُ الْأَرْضِ ذَهَبًا ، أَكُنْتَ تَفْتَدِي بِهِ ؟ -
فَيَقُولُ : نَعَمْ ، فَيُقَالُ لَهُ : قَدْ سُئِلْتَ أَيْسَرَ مِنْ ذَلِكَ .

(٣٦٦) وفي رواية أخرى له :

(فَيُقَالُ لَهُ : كَذَبْتَ ، قَدْ سُئِلْتَ مَا هُوَ أَيْسَرُ مِنْ ذَلِكَ) ١ هـ .

شرح الحديث
مأخوذ من شرح النووي على صحيح مسلم -
رحمهما الله تعالى

قال النووي - رحمه الله تعالى : (المراد بقوله : أردت منك في الرواية الأولى طلبت منك ، وأمرتک ، وقد أوضحه في الروایتين الأخيرتين بقوله : (سئلت أيسر من ذلك) فیتعين تأويل (أردت) على ذلك ، جمعا بين الروایات ، لأنه يستحيل عند أهل الحق أن يريد الله تعالى شيئا فلا يقع .

ومذهب أهل الحق أن الله تعالى مرید لجميع الكائنات : خيرها وشرها ، ومنها الإيمان والكفر - فهو تعالى مرید لإيمان المؤمن ، كما هو مرید لكفر الكافر ، خلافا للمعتزلة في قولهم : انه أراد الإيمان للكافر ، ولم يرد كفره - تعالى الله عن قولهم الباطل - فإنه يلزم من قولهم اثبات العجز في حقه تعالى ، وأنه وقع في ملكه ما لم يرد .

وأما الحديث فقد بينا تأويله - أي بما سبق .
وأما قوله : (كذبت) فالظاهر أن معناه : يقال له : لوردنا الى الدنيا ، وكانت لك كلها ، أكنت تفتدى بها ؟ فيقول : نعم : فيقال له : كذبت ، قد سئلت أيسر من ذلك ، فأبيت .
ويكون هذا من معنى قوله تعالى : (ولوردوا لعادوا لما نهوا عنه) - ولا بد من هذا التأويل ، ليجمع بينه وبين قوله تعالى : (ولو أن للذين ظلموا ما في الأرض جميعا ومثله معه لافتدوا به من سوء العذاب يوم القيامة) أي لو كان لهم ذلك كله يوم القيامة ، وأمكنهم الافتداء به - لافتدوا به .

وفي هذا الحديث دليل على أنه يجوز أن يقول الانسان : (الله يقول) وقد أنكره بعض السلف وقال : يكره أن يقول : (الله يقول) وإنما يقال : (قال الله) - وقد قدمنا فساد هذا المذهب وبيننا أن الصواب جواز ذلك . وبه قال عامة العلماء من السلف والخلف ، - وبه جاء القرآن العزيز في قوله تعالى : (والله يقول الحق وهو يهدي السبيل) .

وفي الصحيحين أحاديث كثيرة مثل هذا . والله أعلم . اهـ من النووي .
وفي القسطلاني ج ٥ ص ٣٢٤ : (يرفع) أي الى النبي ﷺ (تفتدى به) أي لخلاص نفسه مما وقع فيه بدفع ما يملكه (سألتك ما هو أهون من ذلك) أي حين أخذ الميثاق ، فأبيت اذا أخرجتك الى الدنيا الا الشرك . اهـ قسطلاني .

حديث : (تحاجت الجنة والنار)

أخرجه البخارى - رحمه الله تعالى - فى كتاب التفسير - من
سورة (ق) ج ٦ ص ١٣٨ فقال :

(٣٦٧) حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّازِقِ ، أَخْبَرَنَا
مَعْمَرٌ ، عَنْ هَمَّامٍ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - قَالَ : قَالَ النَّبِيُّ
- صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - : تَحَاجَّتِ الْجَنَّةُ وَالنَّارُ ، فَقَالَتِ النَّارُ :
أُوْثِرْتُ بِالْمُتَكَبِّرِينَ ، وَالْمُتَجَبِّرِينَ ، وَقَالَتِ الْجَنَّةُ : مَا لِي لَا يَدْخُلْنِي
إِلَّا ضِعْفَاءُ النَّاسِ وَسَقَطُهُمْ ؟ قَالَ اللَّهُ - تَبَارَكَ وَتَعَالَى - لِلْجَنَّةِ : أَنْتِ
رَحِمْتِي ، أَرْحَمُ بِكَ مَنْ أَشَاءُ مِنْ عِبَادِي ، وَقَالَ لِلنَّارِ : إِنَّمَا أَنْتِ
عَذَابِي ، أَعَذِّبُ بِكَ مَنْ أَشَاءُ مِنْ عِبَادِي ، وَلِكُلِّ وَاحِدَةٍ مِنْهُمَا مَلَأُهَا ،
فَأَمَّا النَّارُ فَلَا تَمْتَلِي ، حَتَّى يَضَعَ رِجْلَهُ ، فَتَقُولُ : قَطِ ، قَطِ ، قَطِ ؛
فَهُنَاكَ تَمْتَلِي ، وَيُزَوَّى بَعْضُهَا إِلَى بَعْضٍ ، وَلَا يَظْلِمُ اللَّهُ - عَزَّ وَجَلَّ -
مِنْ خَلْقِهِ أَحَدًا ، وَأَمَّا الْجَنَّةُ فَإِنَّ اللَّهَ - عَزَّ وَجَلَّ - يُنْشِئُ اللَّهُ لَهَا خَلْقًا .

وأخرجه البخارى فى كتاب التوحيد - باب ما جاء فى قول الله
تعالى : (إن رحمة الله قريب من المحسنين) ج ٩ ص ١٣٤ قال بسنده
إلى أبى هريرة .

(٣٦٨) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : اخْتَصَمَتِ الْجَنَّةُ وَالنَّارُ إِلَى رَبِّهِمَا ، فَقَالَتِ الْجَنَّةُ : يَا رَبِّ ، مَا لَهَا ، لَا يَدْخُلُهَا إِلَّا ضُعَفَاءُ النَّاسِ وَسَقَطُهُمْ ؟ وَقَالَتِ النَّارُ : - يعنى - أُوثِرْتُ بِالْمُتَكَبِّرِينَ ، فَقَالَ اللَّهُ - تَعَالَى - لِلْجَنَّةِ : أَنْتِ رَحِمَتِي ، وَقَالَ لِلنَّارِ : أَنْتِ عَذَابِي ، أَصِيبُ بِكَ مَنْ أَشَاءُ ، وَلِكُلِّ وَاحِدَةٍ مِنْكُمَا مِلْؤُهَا ، قَالَ : فَأَمَّا الْجَنَّةُ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ مِنْ خَلْقِهِ أَحَدًا ، وَأَنَّهُ يُنْشِئُ لِلنَّارِ مَنْ يَشَاءُ ، فَيُلْقَوْنَ فِيهَا فَتَقُولُ : هَلْ مِنْ مَزِيدٍ ؟ - ثلاثاً - - حَتَّى يَضَعَ فِيهَا قَدَمَهُ ، فَتَمْتَلِي ، وَيَرُدُّ بَعْضُهَا إِلَى بَعْضٍ ، وَتَقُولُ : قَطِ ، قَطِ ، قَطِ .

وأخرج الحديث مسلم في صحيحه في باب جهنم - أعاذنا الله تعالى منها - وقد أخرجه الإمام مسلم بروايات متعددة عن أبي هريرة - رضى الله عنه -

(٣٦٩) أولها : مثل رواية البخارى الأولى ، المذكورة في سورة (ق) وزاد فيها :

(وَقَالَتِ الْجَنَّةُ : فَمَا لِي لَا يَدْخُلْنِي إِلَّا ضُعَفَاءُ النَّاسِ وَسَقَطُهُمْ وَعَجَزُهُمْ) وقال فيها : (وَلِكُلِّ وَاحِدَةٍ مِنْكُمَا مِلْؤُهَا) .

(٣٧٠) الرواية الثانية مثل الرواية الأولى ، إلا أنه قال : (اخْتَجَّتِ الْجَنَّةُ وَالنَّارُ) .

(٣٧١) والرواية الثالثة : عن أبي هريرة من جملة أحاديث ، وقال فيها : (وَقَالَتِ الْجَنَّةُ) : فَمَالِي ، لَا يَدْخُلُنِي إِلَّا ضُعْفَاءُ النَّاسِ ، وَسَقَطُهَا وَغَرَّتُهُمْ) وهي مثل غيرها من الروايتين .

(٣٧٢) وأخرجه مسلم في الرواية الرابعة عن أبي سعيد الخدري - رضي الله عنه - مثل حديث أبي هريرة - وقال : (وَلِكَلَيْكُمَا مِلْؤُهَا) ولم يذكر ما بعده من الزيادة .

ثم أخرجه مسلم - رحمه الله تعالى - بسنده إلى أنس بن مالك - رضي الله عنه - فقال :

(٣٧٣) عَنْ قَتَادَةَ ، حَدَّثَنَا أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - أَنَّ نَبِيَّ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - قَالَ : لَا تَزَالُ جَهَنَّمُ تَقُولُ : هَلْ مِنْ مَزِيدٍ ؟ حَتَّى يَضَعَ فِيهَا رَبُّ الْعِزَّةِ - تَبَارَكَ وَتَعَالَى - قَدَمَهُ ، فَتَقُولُ : قَطُ ، قَطُ ، وَعِزَّتِكَ ، وَيُزَوَّى بَعْضُهَا إِلَى بَعْضٍ .

وأخرجه أيضاً عن أنس بن مالك - رضي الله عنه - فقال :

(٣٧٤) عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - عَنِ النَّبِيِّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - أَنَّهُ قَالَ : (لَا تَزَالُ جَهَنَّمُ يُلْقَى فِيهَا ، وَتَقُولُ : هَلْ مِنْ مَزِيدٍ ؟ حَتَّى يَضَعَ رَبُّ الْعِزَّةِ فِيهَا قَدَمَهُ ، فَيَنْزَوِي بَعْضُهَا إِلَى بَعْضٍ ،

وَتَقُولَ : قَطْ ، قَطْ ، بِعِزَّتِكَ وَكَرَمِكَ ، وَلَا يَزَالُ فِي الْجَنَّةِ فَضْلٌ ، حَتَّى يُنْشِئَ اللَّهُ لَهَا خَلْقًا ، فَيُسْكِنَهُمْ فَضْلَ الْجَنَّةِ .

(٣٧٥) وقال مسلم في رواية أيضاً :

(عَنْ أَنَسٍ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - عَنِ النَّبِيِّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - يَقُولُ : يَبْقَى مِنَ الْجَنَّةِ مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَبْقَى ، حَتَّى يُنْشِئَ اللَّهُ لَهَا خَلْقًا مِمَّا يَشَاءُ) .

وأخرج الترمذى - رحمه الله تعالى - حجاج الجنة والنار ، فقال بسنده :

(٣٧٦) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : احْتَجَّتِ الْجَنَّةُ وَالنَّارُ ، فَقَالَتِ الْجَنَّةُ : يَدْخُلْنِي الضُّعَفَاءُ وَالْمَسَاكِينُ ، وَقَالَتِ النَّارُ : يَدْخُلْنِي الْجَبَّارُونَ وَالْمُتَكَبِّرُونَ ، فَقَالَ لِلنَّارِ : أَنْتِ عَذَابِي ، أَنْتَقِمُ بِكَ مِنْ شِئْتِ ، وَقَالَ لِلْجَنَّةِ : أَنْتِ رَحْمَتِي ، أَرْحَمُ بِكَ مِنْ شِئْتِ .

شرح أحاديث

البخارى من القسطلانى ج ٧ ص ٣٥٤

(حدثنا عبد الله بن محمد) المسندى (عبد الرزاق بن همام) بتشديد الميم وفتح الهاء (معمر) بن راشد - همام بن منبه . (تحتاج الجنة والنار) أى تخاصمت بلسان المقال - ولا حرج فى ذلك على قدرة الله تعالى - أو بلسان الحال . (فقال للنار : أنت عذابى) بضم الهمزة مبنياً للمفعول ، بمعنى اختصمت (بالمتكبرين والمتجبرين) مترادفان لغة ، فالثانى تأكيد لسابقه ، أو المتكبر : المتعظم بما ليس فيه .

والمتجبر : المنوع الذى لا يوصل اليه ، أو الذى لا يكثر بأمر الضعفاء من الناس وسقطهم .

(وقالت الجنة : مالى ؟ لا يدخلنى الاضعفاء الناس) الذين لا يلتفت اليهم لسكنتهم (وسقطهم) بفتحيتين : هم المحتقرون بين الناس ، الساقطون من أعينهم ، لتواضعهم الى ربهم ، وذلتهم له (قال الله تبارك وتعالى للجنة : أنت رحمتى) سماها رحمة ، لأن بها تظهر آثار رحمته تعالى ، كما قال : (أرحم بك من أشياء من عبادى) والا فرحمة الله تعالى من صفاته التى لم يزل بها موصوفا (وقال للنار : انما أنت عذاب) وفى نسخة : عذابى ، أعذب بك من أشياء من عبادى ، ولكل واحدة منهما وفى نسخة منكما ملؤها ، - (فأما النار فلا تمتلىء حتى يضع رجله) - وفى مسلم : (حتى يضع الله رجله) .
وأنكر ابن فورك لفظ - (رجله) وقال : انها غير ثابتة - وقال ابن الجوزى : هى تحريف من بعض الرواة .

ورد عليهما برواية الصحيحين بها ، وأولت بالجماعة ، كرجل من جراد ، أى يضع فيها جماعة ، وأضافهم اليه اضافة اختصاص .

وقال محبيا لسنة : القدم والرجل فى هذا الحديث من صفات الله المنزهة عن التكييف والتشبيه ، فالإيمان بها فرض ، والامتناع عن الخوض فيها واجب ، فاللهتدى من سلك فيها طريق التسليم ، والخائض فيها زائع ، والمنكر معطل ، والمكيف مشبه ، (ليس كمثله شئ) .

(فتقول) أى النار اذا وضع رجله فيها : (قط ، قط ، قط) ثلاثا ، بتنوينها مكسورة ، ومسكنة .

وعند أبى ذر : (مرتين فقط) - فهناك تمتلىء ويزوى) بضم أوله ، وفتح ثالثه (بعضها الى بعض) أى تجتمع وتلتقى على من فيها ، ولا ينشئ لها خلقا (ولا يظلم الله - عز وجل - من (خلقه أحدا) . أى لم يعمل سوءا .

(وأما الجنة فان الله عز وجل ينشئ لها خلقا) أى لم يعملوا خيرا قط حتى تمتلىء فالثواب ليس موقوفا على العمل .

وفى حديث أنس عند مسلم مرفوعا : (يبقى من الجنة ما شاء الله ، ثم ينشئ لها مما يشاء) - وفى رواية له : (ولا يزال فى الجنة فضل ، حتى ينشئ الله لها خلقا ، فيسكنهم فى فضل الجنة) اهـ من القسطلانى كتاب التفسير ج ٧ ص ٣٥٥

وقال القسطلانى فى شرح الحديث ، من كتاب التوحيد - باب - (ان رحمة الله قريب من المحسنين) ج ١٠ ص ٤١٣

(اختصمت الجنة والنار الى ربهما) تعالى ، مجازا عن حالهما المشابه للخصومة ، أو حقيقة بأن خلق الله فيهما الحياة والنطق - والله أعلم

وقال أبو العباس القرطبي : يجوز أن يخلق الله ذلك القول ، فيما شاء من أجزاء الجنة والنار ، لأنه لا يشترط عقلا في الأصوات أن يكون محلها حيا على الراجح ، - ولو سلمنا الشرط ، لجاز أن يخلق الله تعالى في بعض أجزائها ، الجمادية حياة ، لاسيما وقد قال بعض المفسرين في قوله تعالى : (وان الدار الآخرة لهي الحيوان) . ان كل ما في الجنة حى . ويحتمل أن يكون ذلك بلسان الحال ، والأول أولى .

واختصاصهما : هو افتخار احدهما على الأخرى بمن يسكنها ، فتظن النار أنها بمن ألقى فيها من عظماء الدنيا أثر عند الله من الجنة ، وتظن الجنة أنها بمن يسكنها من أولياء الله تعالى أثر عند الله من النار .

(فقالت الجنة : مالها ؟) مقتضى الظاهر أن تقول : (مالى) ؟ ولكنها تقول ذلك على طريق الالتفات (لا يدخلها الا ضعفاء الناس وسقطهم) أى الضعفاء الساقطون من أعين الناس ، لتواضعهم لربهم وذلتهم له (فقال الله) مجيبا لهما ، ومبيناً بأنه فضل لاحداكما على الأخرى ، من طريق من يسكنكما ، - وقد رد الله ذلك الى مشيئته ، فقال تعالى (للجنة : أنت رحمتى ، وقال للنار : أنت عذابى ، أصيب بك من أشياء ، ولكل منكما ملؤها ، فأما الجنة فان الله لا يظلم من خلقه أحداً ، وأنه ينشئ للنار من يشاء) من خلقه (فيلقون فيها ، فتقول : هل من مزيد ؟ ثلاثا - حتى يضع فيها قدمه) هو عبارة عن زجرها ، وتسكينها ، كما يقال : جعلته تحت رجلى ، ووضعته تحت قدمى ، (فتمتلىء ويرد بعضها) بضم الياء وفتح الراء (الى بعض ، وتقول : قط ، قط ، قط) بال تكرار ثلاثا ، للتأكيد مع فتح القاف وتسكين الطاء ، مخففة فيها - أى حسبى .

وهذا الحديث قد سبق في سورة - ق - بخلاف هذه الرواية ، فانه قال هناك : (وأما النار فتمتلىء ، ولا يظلم الله من خلقه أحداً ، وأما الجنة ، فان الله ينشئ لها خلقا) - وكذا في صحيح مسلم قال : (وأما الجنة فان الله ينشئ لها خلقا) . فقال جماعة : ان الذى ورد هنا من المقلوب ، وجزم ابن القيم بأنه غلط ، محتجا بأن الله تعالى أخبر بأن جهنم تمتلىء من إبليس وأتباعه . أى بقوله تعالى : (لأملأن جهنم من الجنة والناس أجمعين) .

وكذا أنكرها البلقينى ، واحتج بقوله : (ولا يظلم ربك أحداً) . وقال أبو الحسن القابسى : المعروف أن الله ينشئ للجنة خلقا ، - قال : ولا أعلم فى شيء من الأحاديث أنه ينشئ للنار خلقا ، الا هذا الحديث . اهـ واحتج بأن تعذيب غير العصاى لا يليق بكرمه تعالى ، بخلاف الانعام على غير المطيع . - وقال البلقينى : حمله على أحجار تلقى فى النار أقرب من حمله على ذى روح يعذب بغير ذنب . اهـ

قال فى الفتح : ويمكن أن يكونوا من ذوى الأرواح ، ولكن لا يعذبون فيها ، كما فى الخزنة الذين يتولون تعذيب أهل النار .

ويحتمل أن يراد بالانشاء ابتداء ادخال النار . وعبر عن ابتداء الادخال بالانشاء فهو انشاء الادخال ، - لا الانشاء بمعنى ابتداء الخلق ، بدليل قوله : (فيلقون فيها ، وتقول : هل من مزيد ؟) . اه ما قاله القسطلاني هنا

شرح أحاديث الامام مسلم

وهو مأخوذ من شرح الامام النووي ج ١٠ ص ٢٩٧ هامش القسطلاني .

قال - رحمه الله : (قوله ﷺ : تحاجت النار والجنة ... الخ) .

هذا الحديث على ظاهره ، وأن الله تعالى جعل في النار والجنة تمييزا ، تدركان به ، فتحاجتا ، ولا يلزم هذا أن يكون ذلك التمييز فيهما دائما .

وقوله ﷺ : (وقالت الجنة : فمالى ، لا يدخلنى الا ضعفاء الناس وسقطهم وعجزهم) - أما سقطهم فبفتح السين والقاف وأما عجزهم فبفتح العين والجيم ، جمع عاجز ، أى العاجزون عن طلب الدنيا والتمكن فيها والثروة والشوكة - والسقط : الضعفاء المحتقرون منهم .

وأما رواية محمد بن رافع ففيها : (لا يدخلنى الا ضعاف الناس وغرثهم) فروى على ثلاثة أوجه ، حكاها القاضى ، وهى موجودة فى النسخ . أحدها - غرثهم - بغين معجمة مفتوحة ، وراء مفتوحة ، وتاء مثلثة ، قال القاضى : هذه رواية الأكثرين من شيوخنا . ومعناها البله الغافلون ، الذين ليس لهم والغرث : الجوع . والثانى - عجزتهم - بعين مهملة مفتوحة ، وجيم وزاى ، وتاء ، جمع عاجز كما سبق . والثالث - غرثهم - بغين معجمة مكسورة ، وراء مشددة ، وتاء مثناة فوق ، وهذا هو الأشهر فى نسخ بلادنا .

ومعناها : البله الغافلون ، الذين ليس لهم فتك ، وحذق فى أمور الدنيا - وهو نحو الحديث الآخر (أكثر أهل الجنة البله) .

قال القاضى : معناه سواد الناس وعامتهم من أهل الايمان ، الذين لا يفتنون للسنة ، فيدخل عليهم الفتنة ، أو يدخلهم فى البدعة أو غيرها ، فهم ثابتو الايمان ، وصحيحو العقيدة ، وهم أكثر المؤمنين - وهم أكثر أهل الجنة ، وأما العارفون والعلماء العاملون ، والصالحون والمتعبدون ، فهم قليلون ، وهم أصحاب الدرجات العلى . - قال : وقيل : معنى الضعفاء هنا وفى الحديث الآخر : (أهل الجنة كل ضعيف متضعف) أنه الخاضع لله تعالى ، المذل نفسه لله تعالى ، - ضد المتكبر المتجبر .

وقوله ﷺ : (فتقول : قط ، قط) باسكان الطاء فيهما ، وبكسرهما منونة ، وغير منونة .

وقوله ﷺ : (فلا تمتلئ حتى يضع الله - تبارك وتعالى - رجله)

وفى الرواية التى بعدها : (لا تزال جهنم تقول : هل من مزيد ؟ حتى يضع فيها رب

العزة - تبارك وتعالى - قدمه ، فتقول : قط ، قط) .

وفي الرواية الأولى : (فيضع قدمه عليها) .

هذا الحديث من مشاهير أحاديث الصفات - وقد سبق مرارا بيان اختلاف العلماء فيها على مذهبين :

أحدهما - وهو قول جمهور السلف ، وطائفة من المتكلمين أنه لا يتكلم في تأويلها ، بل نؤمن أنها حق على ما أراده الله تعالى ، ولها معنى يليق بها ، وظاهرها غير مراد .

والثاني - وهو قول جمهور المتكلمين أنها تتأول بحسب ما يليق بها .

فعلى هذا اختلفوا في تأويل هذا الحديث ، فقليل : المراد بالقدم هنا : المتقدم ، وهو شائع في اللغة ، ومعناه : حتى يضع الله - تعالى - فيها من قدمه لها من أهل العذاب .

قال المازري والقاضي : هذا تأويل النضر بن شميل ، ونحوه عن ابن الأعرابي ، الثاني - أن المراد قدم بعض المخلوقين ، فيعود الضمير في قدمه الى ذلك المخلوق المعلوم .

الثالث - أنه يخطر أن يكون في المخلوقات ما يسمى بهذه التسمية .

وأما الرواية التي فيها : (حتى يضع الله فيها رجله) فقد زعم الامام أبو بكر بن فورك أنها غير ثابتة عند أهل النقل ، ولكن قد رواها مسلم وغيره ، فهي صحيحة - وتأويلها كما سبق في القدم .

ويجوز أن يراد بالرجل الجماعة من الناس ، كما يقال : رجل من جراد ، أى قطعة منه . قال القاضي : أظهر التأويلات - أنهم قوم استحقوها ، وخلقوا لها ، قالوا : ولا بد من صرفه عن ظاهره ، لقيام الدليل القطعي على استحالة الجارحة على الله تعالى . اهـ من النووي على مسلم . والله أعلم .

نسألك اللهم أن تنجيننا من النار ، وتدخلنا الجنة بمنك وفضلك مع الأبرار ، وتمتعنا بالنظر الى وجهك الكريم - آمين يارب العالمين ، وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم

حديث : (اشتكت النار إلى ربها)

أخرجه البخاري - رحمه الله - في كتاب (بدء الخلق - باب صفة النار) ج ٤ ص ١٤٠ .

(٣٧٧) حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ ، أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ ، عَنِ الزُّهْرِيِّ ، قَالَ :
حَدَّثَنِي أَبُو سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ ، أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ - رَضِيَ اللَّهُ
عَنْهُ - يَقُولُ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - : اشْتَكَتِ النَّارُ
إِلَى رَبِّهَا ، فَقَالَتْ : رَبِّ ، أَكَلْتُ بَعْضِي بَعْضًا ، فَأَذِنَ لَهَا بِنَفْسَيْنِ :
نَفْسٍ فِي الشِّتَاءِ ، وَنَفْسٍ فِي الصَّيْفِ ، فَأَشَدُّ مَا تَجِدُونَ مِنَ الْحَرِّ ،
وَأَشَدُّ مَا تَجِدُونَ مِنَ الزَّمْهَرِيرِ .

شرح الحديث من القسطلاني ج ٥ ص ٢٨٨

(اشتكت النار إلى ربها) أى اشتكت حقيقة بلسان المقال ، بحياة يخلقها الله تعالى فيها ، أو مجازا بلسان الحال - عن غليانها ، وأكل بعضها بعضا - فقالت : يارب ، أكل بعضى بعضا ، فأذن لها ربها (بنفسين) حملها البيضاء على المجاز ، وغيره حملها على النفس الحقيقي ، وهو فى الأصل ما يخرج من الجوف ويدخل فيه من الهواء : (نفس فى الشتاء ، ونفس فى الصيف) بجر نفس على البدلية (فأشد ما تجدون فى الحر) وفى رواية : (من الحر ، وأشد ما تجدون من الزمهرير) أى هذا كله من ذلك النفس .
والذى خلق الملك من الثلج والنار قادر على اخراج الزمهرير من النار اه قسطلانى والله اعلم .

حديث الحوض أخرجه البخارى - رحمه الله تعالى - في باب
الحوض - ج ٨ ص ١١٩ .

(٣٧٨) حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ عَلِيٍّ ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ ، حَدَّثَنَا
شُعْبَةُ ، عَنْ الْمُغِيرَةِ ، قَالَ : سَمِعْتُ أَبَا وَائِلٍ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ - رَضِيَ
اللَّهُ عَنْهُ - عَنِ النَّبِيِّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - قَالَ : أَنَا فَرَطُكُمْ عَلَى
الْحَوْضِ ، وَلَيُرْفَعَنَّ مَعِيَ رِجَالٌ مِنْكُمْ ، ثُمَّ لَيُخْتَلَجُنَّ دُونِي ، فَأَقُولُ :
يَا رَبِّ ، أَصْحَابِي ، فَيُقَالُ : إِنَّكَ لَا تَذَرِي مَا أَخَذْتُوا بِعَدَاكَ .

وأخرجه البخارى بسند آخر ، عن حذيفة - رضى الله عنه عن النبي
- صلى الله عليه وسلم - ، وأخرجه مسلم من طريق حصين عن أبي وائل ،
عن حذيفة - رضى الله عنه - عن النبي - صلى الله عليه وسلم - .

وأخرجه البخارى أيضاً بسنده إلى أنس بن مالك - رضى الله عنه
عن النبي - صلى الله عليه وسلم - فقال :

(٣٧٩) حَدَّثَنَا مُسْلِمُ بْنُ أَبِرَاهِيمَ ، حَدَّثَنَا وَهَيْبٌ ، حَدَّثَنَا عَبْدُ
الْعَزِيزِ ، عَنْ أَنَسٍ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -
قَالَ : لَيَرَدَّنَّ عَلَى نَاسٍ مِنْ أَصْحَابِي الْحَوْضَ حَتَّى إِذَا عَرَفْتُهُمْ ،

اَخْتَلِجُوا دُونِي ، فَأَقُولُ : أَصْحَابِي ، فَيَقُولُ : لَا تَذَرِي مَا أَحَدَثُوا بَعْدَكَ .

وأخرج مسلم الحديث في المناقب . ١ هـ قسطلاني .

وأخرجه البخاري أيضاً بسنده إلى سهل بن سعد - رضي الله عنه -

عن النبي - صلى الله عليه وسلم - فقال :

(٣٨٠) حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ أَبِي مَرْيَمَ ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُطَرِّفٍ ، حَدَّثَنِي أَبُو حَازِمٍ ، عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ ، رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - قَالَ : قَالَ النَّبِيُّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - : إِنِّي فَرَطُكُمْ عَلَى الْحَوْضِ ، مَنْ مَرَّ عَلَى شَرِبَ ، وَمَنْ شَرِبَ لَمْ يَظْمَأْ أَبَدًا ، لَيَرِدَنَّ عَلَى أَقْوَامٍ ، أَعْرِفُهُمْ وَيَعْرِفُونَنِي ، ثُمَّ يُحَالُ بَيْنِي وَبَيْنَهُمْ .

قَالَ أَبُو حَازِمٍ : فَسَمِعَنِي النُّعْمَانُ بْنُ أَبِي عِيَّاشٍ ، فَقَالَ : هَكَذَا سَمِعْتَ مِنْ سَهْلٍ ؟ فَقُلْتُ : نَعَمْ ، فَقَالَ : أَشْهَدُ عَلَى أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - لَسَمِعْتُهُ ، وَهُوَ يَزِيدُ فِيهَا :

(فَأَقُولُ : إِنَّهُمْ مِنِّي ، فَيُقَالُ : إِنَّكَ لَا تَذَرِي مَا أَحَدَثُوا بَعْدَكَ ، فَأَقُولُ : سُحْقًا ، سُحْقًا ، لِمَنْ غَيْرَ بَعْدِي) .

وأخرجه البخاري أيضاً بسنده إلى أبي هريرة - رضي الله عنه -

عن النبي - صلى الله عليه وسلم - فقال :

(٣٨١) وَقَالَ أَحْمَدُ بْنُ شَيْبٍ بْنِ سَعِيدٍ الْحَبْطِيُّ ، حَدَّثَنَا أَبِي ، عَنْ يُونُسَ ، عَنْ ابْنِ شَهَابٍ ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ -

رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - أَنَّهُ كَانَ يُحَدِّثُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - قَالَ : يَرْدُ عَلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ رَهْطٌ مِنْ أَصْحَابِي ، فَيُجْلَوْنَ عَنِ الْحَوْضِ ، فَأَقُولُ : يَا رَبُّ ، أَصْحَابِي ، فَيَقُولُ : إِنَّكَ لَا عِلْمَ لَكَ بِمَا أَحَدْتُمَا بَعْدَكَ ، إِنَّهُمْ ارْتَدُّوا عَلَى أَدْبَارِهِمُ الْقَهْقَرَى .

وَقَالَ شُعَيْبٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ : كَانَ أَبُو هُرَيْرَةَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - يُحَدِّثُ عَنِ النَّبِيِّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - : (فَيُجْلَوْنَ) - وَقَالَ عُقَيْلٌ - أَيْ عَنِ الزُّهْرِيِّ : (فَيُحَلَّثُونَ) .

وأخرجه البخارى أيضاً عن أبى هريرة - رضى الله عنه - بلفظ أطول مما سبق فقال :

(٣٨٢) حَدَّثَنِي إِبْرَاهِيمُ بْنُ الْمُنْذِرِ الْحِزَامِيُّ ، حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ فُلَيْحٍ حَدَّثَنَا أَبِي ، حَدَّثَنَا هِلَالٌ ، عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - عَنِ النَّبِيِّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - قَالَ : بَيْنَا أَنَا قَائِمٌ ، فَإِذَا زُمْرَةٌ ، حَتَّى إِذَا عَرَفْتُهُمْ ، خَرَجَ رَجُلٌ مِنْ بَيْنِي وَبَيْنَهُمْ ، فَقَالَ : هَلُمَّ ، فَقُلْتُ : أَيْنَ ؟ قَالَ : إِلَى النَّارِ وَاللَّهِ ، قُلْتُ : وَمَا شَأْنُهُمْ ؟ قَالَ : إِنَّهُمْ ارْتَدُّوا بَعْدَكَ عَلَى أَدْبَارِهِمُ الْقَهْقَرَى ، ثُمَّ إِذَا زُمْرَةٌ ، حَتَّى إِذَا عَرَفْتُهُمْ ، خَرَجَ رَجُلٌ مِنْ بَيْنِي وَبَيْنَهُمْ ، فَقَالَ : هَلُمَّ ، قُلْتُ : أَيْنَ ؟ قَالَ : إِلَى النَّارِ وَاللَّهِ ، قُلْتُ : مَا شَأْنُهُمْ ؟ قَالَ : إِنَّهُمْ ارْتَدُّوا بَعْدَكَ عَلَى أَدْبَارِهِمُ الْقَهْقَرَى فَلَا أَرَاهُ يَخْلُصُ مِنْهُمْ إِلَّا مِثْلُ هَمَلِ النَّعَمِ .

وأخرجه البخارى أيضاً بسنده عن أسماء بنت أبى بكر الصديق
رضى الله عنهما فى الباب نفسه ج ٩ ص ٣٤٣ قسطلانى ، فقال :

(٣٨٣) حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ أَبِي مَرْيَمَ ، عَنْ نَافِعِ بْنِ عُمَرَ - أَيْ ابْنِ
عَبْدِ اللَّهِ الْجُمَحِيِّ - قَالَ : حَدَّثَنِي ابْنُ أَبِي مُلَيْكَةَ ، عَنْ أَسْمَاءِ بِنْتِ أَبِي
بَكْرٍ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا - قَالَتْ : قَالَ النَّبِيُّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - :
إِنِّي عَلَى الْحَوْضِ ، حَتَّى أَنْظُرَ مَنْ يَرِدُ عَلَيَّ مِنْكُمْ ، وَسَيُؤْخَذُ نَاسٌ مِنْ
دُونِي ، فَأَقُولُ : يَا رَبُّ مِنِّي ، وَمِنْ أُمَّتِي ، فَيُقَالُ : هَلْ شَعُرْتَ مَا
عَمِلُوا بَعْدَكَ ؟ وَاللَّهِ مَا بَرَحُوا يَرْجِعُونَ عَلَى أَعْقَابِهِمْ ، فَكَانَ ابْنُ أَبِي
مُلَيْكَةَ يَقُولُ : اللَّهُمَّ إِنَّا نَعُوذُ بِكَ أَنْ نَرْجِعَ عَلَى أَعْقَابِنَا ، أَوْ نُفْتَنَ
عَنْ دِينِنَا

(أَعْقَابِكُمْ تَنْكِصُونَ : نَرْجِعُونَ إِلَى الْعَقَبِ) .

شرح حديث الحوض

روايات البخارى من شرح القسطلانى

أولاً : شرح حديث ابن مسعود - رضى الله عنه :
قوله : (أنا فرطكم على الحوض) فرطكم بفتح الفاء والراء ، بعدها طاء مهملة ، أى
سابقكم اليه ، لأصلحه وأهيئه لكم .
والفرط : الذى يتقدم الواردين ، ليصلح لهم الحياض . فهنيئاً لوأرديه ، جعلنا الله تعالى
منهم ، بوجهه الكريم ، من غير عذاب ، انه كريم وهاب .
وفيه بشارة عظيمة بهذه الأمة المحمدية ، - زادها الله شرفاً به أمين .
(وليرفعن رجال منكم ، حتى أراهم) - اللام للقسام ، والفعل مبني للمجهول ، وهو مبني
على الفتح ، لاتصاله بنون التوكيد ، ورجال نائب فاعل ، أى ليظهرن له رجال ، حتى يراهم
بعينه .

(ثم ليختلجن) بضم الجيم ، وواو الجماعة محذوفة ، لالتقاء الساكنين ، أى يجتذبون ويقتطعون عنى (فأقول : يارب ، أصحابى) أى من أمتى (فيقال : انك لا تدري ما أحدثوا بعدك) أى من الردة عن الاسلام أو من المعاصى . اهـ

ثانيا - شرح حديث أنس بن مالك - رضى الله عنه . (قوله : ليردن) من الورد (على ناس من أصحابى) أى من أمتى (الحوض حتى اذا عرفتهم اختلجوا) بالبناء للمجهول ، أى جذبوا وأخذوا بشدة (دونى) أى بالقرب منى (فأقول : أصحابى) وفى رواية : (أصحابى) بالتصغير للتقليل (فيقول : لا تدري ما أحدثوا بعدك) من المعاصى ، التى هى سبب الطرد والحرمان من الشرب . اهـ والله أعلم .

ثالثا - شرح حديث سهل بن سعد - رضى الله عنه .
عن النبى ﷺ قال : (أنا فرطكم على الحوض ، من مر على شرب) أى من مكن من المرور على شرب منه - وفى رواية : (يشرب) بالمضارع المجزوم - وزاد ابن أبى عاصم : (ومن صرف عنه لم يرد أبدا) - (ومن شرب منه لم يظمأ أبدا ، وليردن على أقوام أعرفهم ويعرفوننى) .

وفى رواية : (ويعرفونى) (ثم يحال بينى وبينهم) .

قال أبو حازم ، أحد رواة الحديث : (فسمعتى النعمان بن أبى عياش ، فقال : هكذا سمعت من سهل ؟) بتقدير همزة الاستفهام قيل - هكذا (فقلت : نعم) (فقال النعمان : أشهد على أبى سعيد الخدرى - رضى الله عنه لسمعته - وهو يزيد فيها) أى عن النبى ﷺ : (فأقول : انهم منى) أى ان الذين يحال بينى وبينهم - هم من أمتى (فيقال : انك لا تدري ما أحدثوا بعدك) أى من المعصية الموجبة لطردهم ، وبعدهم عن الحوض (فأقول : سحقا ، سحقا) أى بعدا وكررها تأكيدا - فبعدا (لمن غير بعدى) أى غير دينه ، لأنه لا يقال للعصاة بغير الكفر : (سحقا ، سحقا) بل يشفع لهم ، ويهتم بأمرهم ، كما هو بالمؤمنين رءوف رحيم - ﷺ ونفعنا بشفاعته أمين . والله أعلم .

رابعا - شرح حديث أبى هريرة الأول - رضى الله عنه -

قوله : (يرد على يوم القيامة رهط) الرهط : مادون العشرة الى اربعين . (من أصحابى ، فيجلون) مبنى للمجهول - من الاجلاء - أى يبعدون ويطردون ويصرفون عن الحوض .

وفى رواية : (فيحلقون) بالحاء والهمزة ، وتشديد اللام ، أى يطردون - (عن الحوض ، فأقول : يارب أصحابى) ، فيقول الله تعالى : (انك لا علم لك بما أحدثوا بعدك) انهم ارتدوا على أنبارهم القهقرى ، القهقرى نصب على المصدرية ، لفعل من غير لفظه ، كقولك : قعدت جلوسا - ورجعت القهقرى ، وهى الرجوع الى خلف ، فكأنك رجعت الرجوع ، الذى يعرف بهذا الاسم .

وقال ابن الأثير : القهقرى - المشى الى خلف من غير أن يعيد وجهه ، الى جهة مشيه .
قيل : انه من باب القهر ، - وقال الأزهرى : معناه الارتداد عما كانوا عليه . اه
خامسا - شرح حديث أبى هريرة الثانى الطويل - رضى الله عنه - قوله : (بينا أنا نائم)
أى على الحوض (فاذا زمرة) أى جماعة - وفى رواية : بينا أنا نائم) .
قال القسطلانى : ويحتمل أن توجه رواية النون - أنه رأى ذلك فى المنام وهو ما سيقع فى
الآخرة - أى ورؤيا الأنبياء وحى .

(حتى اذا عرفتهم خرج رجل) أى ملك - على صورة رجل - موكل بذلك (من بينى
وبينهم) - فقال لهم : هلم - أى تعالوا (فقلت له : أين) تذهب بهم (قال) الملك : أذهب
بهم إلى (النار والله) بالخفض بواو القسم (قلت) له : (وما شأنهم ؟) حتى تذهب بهم
الى النار (قال) الملك : (انهم ارتدوا بعدك على أدبارهم القهقرى) وهو الرجوع الى
خلف (ثم اذا زمرة ، حتى اذا عرفتهم ، خرج رجل من بينى وبينهم ، فقال : هلم) أى
تعالوا (قلت : أين ؟ قال : الى النار والله ، قلت : وما شأنهم ؟ قال : انهم ارتدوا بعدك ،
على أدبارهم القهقرى ، فلا أراه) بضم الهمزة ، أى فلا أظن أنه (يخلص منهم) أى من
هؤلاء الذين دنوا من الحوض ، وكادوا يردونه ، فصدوا عنه - وفى رواية : (فيهم) بدل -
منهم (الا مثل همل النعم) بفتح الهاء والميم ، أى ضوال الابل ، واحداها هامل - أو هى
الابل بلا راع ، ولا يقال ذلك فى الغنم ، يعنى أن الناجى منهم قليل ، فى قلة النعم الضالة ،
وهذا يشعر بأنهم صنفان : كفار وعصاة . اه

سادسا - شرح حديث أسماء بنت أبى بكر الصديق - رضى الله عنهما -
عن النبى ﷺ قال : (انى على الحوض) أى يوم القيامة - (حتى أنظر) بالرفع ،
والنصب ، أى حتى أن أنظر (من يرد على منكم ، وسيؤخذ ناس من دونى) أى بالقرب
منى (فأقول : يارب ، منى ومن أمتى) هذا أعم من قوله : أصحبابى - أو أصحابى
(فيقال : هل شعرت) أى هل علمت (ما عملوا بعدك ؟ - والله ما برحوا) أى ما زالوا
(يرجعون على أعقابهم) أى مرتدين .

(فكان ابن أبى مليكة) أى الراوى عن أسماء (يقول : اللهم انا نعوذ بك أن نرد على
أعقابنا - أو نفتن عن ديننا) .

قال القسطلانى - رحمه الله - : وفيه إشارة الى أن الرجوع على العقب كناية عن
مخالفة الأمر ، الذى تكون الفتنة بسببه ، فاستعاذ منهما جميعا لذلك . والله أعلم . اه
قسطلانى .

وهذه مباحث فى الكلام على الحوض من القسطلانى ج ٩ ص ٣٣٥ .
ذكرناها لأهميتها : تنميما للفائدة ، والله المستعان .

قال في الصحاح : الحوض واحد الأحواض والحياض ، وحضت أحوض : اتخذت حوضاً ، واستحوض الماء : اجتمع ، والمحوض بالتشديد : شيء كالحوض ، يجعل للنخلة تشرب منه .

وقال ابن قرقول : والحوض حيث تستقر المياه ، أى تجتمع لتشرب منها الابل . اهـ واختلف في حوضه - ﷺ : هل هو قبل الصراط أو بعده ؟

قال أبو الحسن القابسي : الصحيح أن الحوض قبل الصراط .

قال القاضي في تذكرته : والمعنى يقتضيه ، فإن الناس يخرجون عطاشاً من قبورهم - واستدل بما في البخارى من حديث أبى هريرة - رضى الله عنه - مرفوعاً : (بينا أنا قائم على الحوض ، اذا زمرة ، حتى اذا عرفتهم ، خرج رجل من بينى وبينهم ، فقال : هلم ، فقلت : أين ؟ قال : الى النار والله . . . الحديث .

قال القرطبي : فهذا الحديث يدل على أن الحوض يكون في الموقف قبل الصراط لأن الصراط ، انما هو جسر ممدود ، يجاز عليه ، فمن جازه سلم من النار . وقال آخرون : انه بعد الصراط - وصنيع البخارى في ايراده لأحاديث الحوض بعد أحاديث الشفاعة ، وبعد نصب الميزان مشعر بذلك . وفي حديث أنس عن الترمذى ما يدل له ، ولفظه :

(سألت رسول الله ﷺ أن يشفع لى ؟ فقال : أنا فاعل ، فقلت أين أطلبك ؟ قال : أطلبنى أول ما تطلبنى على الصراط ، قلت : فان لم ألقك ؟ قال : أنا عند الميزان ، قلت : فان لم ألقك ؟ قال : أنا عند الحوض) .

ويؤيده ظاهر قوله ﷺ في حديث الحوض : (من شرب منه لم يظمأ أبداً) لأنه يدل أن الشرب منه يكون بعد الحساب والنجاة من النار ، لأن ظاهر حال من لا يظمأ أن لا يعذب في النار - ثم قال :

وأما حديث أبى هريرة - رضى الله عنه - المستدل به على القبلية - فأجيب عنه باحتمال أنهم يقربون من الحوض ، بحيث يرونه ، ويرون ، فيدفعون الى النار قبل أن يخلصوا من بقية الصراط . فليتأمل . اهـ

ونقول : قد تأملناه فوجدناه غير قوى اذا عرضناه على طريق البحث ، لأن حديث أبى هريرة - رضى الله عنه - صريح في أن ذلك يكون في الموقف ، والنبي ﷺ قائم على الحوض ، فيفاجأ بهذه الزمرة ترد للشرب ، فيخرج رجل ، من بينه وبينهم ، فيحول بينهم وبين الحوض ، فالتأويل الذى ذكره بعيد جداً .

وأما التأييد الذى قاله من حديث صفة الحوض ، وهو : (من شرب منه لم يظمأ أبداً) فلا يتم به ذلك له ، لأنه ظاهره الدلالة على أنه في الموقف قبل الصراط ، ويكون الشرب منه لدفع العطش الذى يكون في الموقف ، ولنع حدوث العطش بعد ذلك كما يكون علامة للنجاة من النار ، - ولو كان بعد الصراط في الجنة ، فماذا تكون الفائدة فيه - والجنة لا ظمأ

فيها - وانما يحتاج الشرب منه من كان في الموقف ، فمن شرب منه حينئذ لا يظمأ أبدا ، ولا يعذب في النار ، وينجو من كلاليب الصراط .
وأما تأويلهم لحديث أبي هريرة - رضى الله عنه - بأنهم يقربون منه على الصراط ثم يقعون في النار ، فهذا التأويل لا يخطر ببال أحد يبحث في العلم .
على أن هذا الحديث قد ذكر فيه : (فأقول : أين ؟ فيقول : الى النار ، فيقال : انك لا تدري ما حدثوا بعدك) - وذلك كالصريح في أن ذلك في الموقف قبل الصراط . اهـ والله أعلم .
ثم قال القسطلانى : (وقال صاحب التذكرة : والصحيح أن له عليه السلام حوضين : أحدهما في الموقف قبل الصراط والآخر في الجنة ، وكلاهما في الجنة ، وكلاهما يسمى كوثر . اهـ
وتعقبه القسطلانى بأن الكوثر نهر في الجنة ، وماؤه يصب في الحوض ، ويطلق على الحوض أيضا - كوثر ، لكونه يمد منه .

وفي حديث أبي ذر عند مسلم : (ان الحوض يشخب فيه ميزابان من الجنة) .
وقد سبق أن الصراط جسر جهنم ، وأنه بين الجنة وأرض الموقف ، فلو كان الحوض بونه ، لحالت النار بينه وبين الماء الذى يصب من الكوثر في الحوض . والله أعلم .
ونقول : هذا التعقيب غير ظاهر ، لأنه قاس أمر الآخرة على شئون الدنيا ، وقال : ان النار تحول بين مرور الماء من الكوثر الذى في الجنة - أى الى الحوض - وذلك فيه قياس لعالم الغيب - الذى ليس له مصدر الا السمع - على عالم الشهادة ، فهو كلام في أمر ليس للعقل فيه مجال ، وانما مصدره السمع كما تقدم . والله أعلم .
على أنه ليس أحد يعلم باليقين مكان النار ، حتى يجزم بأنها تحول بين ماء الكوثر وبين الحوض .

زد على ذلك ما قدمناه من أن الحوض انما يحتاج اليه في موقف ، يتعرض الناس فيه للعطش الشديد ، وذلك انما يتحقق في الموقف - أو النار - وأهل النار مقطوع بحرمانهم من كل ما يدفع عنهم العطش ، فقد قال الله تعالى :
(ونادى أصحاب النار أصحاب الجنة أن أفيضوا علينا من الماء أو مما رزقكم الله قالوا ان الله حرمهما على الكافرين) .

وأما أهل الجنة فهم في أعظم نعيم ، يسقون من رحيق مختوم ، ومن كأس كان مزاجها كافورا ومن كأس كان مزاجها زنجبيلا فلم يبق هناك مكان يحتاج المؤمن فيه الى دفع العطش الا أرض الموقف . والله أعلم .

هذا هو الذى يقتضيه البحث العلمى - ان كان ذلك موكولا الى البحث والعقل ولكن قد بينت أن ذلك ليس له مصدر الا السمع ، وقد ثبت ذلك السمع بجديث أبي هريرة وغيره . وهذا ما ظهر . والله أعلم .

(تنمة تتعلق بالحوض)

نذكر فيها الأحاديث التي ذكرها البخارى - رحمه الله تعالى - في وصف الحوض ، فقد ذكر في باب الحوض أحاديث في وصفه ، وهى :

١ - روى بسنده الى ابن عمر - رضى الله عنهما - عن النبى ﷺ .
قال : (أمامكم حوض ، كما بين جرباء وأنرح) وجرباء - بفتح الجيم ، وسكون الراء ، بمد وقصر : قرية بالشام - وأنرح - بفتح الهمزة ، وسكون الذال ، وضم الراء ، وبعدها حاء مهملة : قرية أخرى بالشام أيضا .
وقد وضع المراد من هذا الحديث - ما رواه الضياء المقدسى من حديث أبى هريرة - رضى الله عنه - مرفوعا في ذكر الحوض ، فقال فيه : (عرضه مثل ما بينكم وبين جرباء وأنرح) وقد ورد : (أن زواياه سواء) . اهـ

٢ - وأخرج البخارى عن عبد الله بن عمرو بن العاص - رضى الله عنهما - قال : قال : النبى ﷺ : (حوضى مسيرة شهر ، مأؤه أبيض من اللبن ، وريحه أطيب من المسك ، وكيزانه كنجوم السماء ، من شرب منه فلا يظلم أبدا) .
وعند ابن أبى الدنيا ، عن النواس بن سمعان ، مرفوعا :
(أول من يرد عليه من يسقى كل عطشان) .
وحديث البخارى في الحوض أخرجه أيضا مسلم في صحيحه .

٣ - وأخرج البخارى عن أنس بن مالك - رضى الله عنه - أن رسول الله ﷺ قال : (أن قدر حوضى كما بين أيلة وصنعاء من اليمن ، وأن فيه من الأباريق كعدد نجوم السماء) .
وأيلة - بفتح الهمزة ، وسكون الياء التحتية المثناة ، فلام مفتوحة ، بعدها هاء : كانت مدينة عامرة ، بطرف بحر القلزم (البحر الأحمر) من طرف الشام ، وهى الآن خراب ، يمر بها الحاج من مصر ، وتكون عن شمالهم ، واليها تنسب العقبة المشهورة عند أهل مصر : (خليج العقبة) عقبة أيلة .

٤ - وأخرج البخارى عن أبى هريرة أيضا رضى الله عنه - أن رسول الله ﷺ - قال : (ما بين بيتى ومنبرى روضة من رياض الجنة ، ومنبرى على حوضى) - أى منبرى الذى هو في الدنيا ، بعينه يكون يوم القيامة على حوضى .
أو المراد : أن له عليه الصلاة والسلام في القيامة منبرا ، يكون على حوضه ، يقف عليه ، يدعو الناس منه الى الشرب من الحوض - والله أعلم .

وسبق الحديث في آخر كتاب الصلاة ، وأخرجه مسلم في صحيحه في الحج .

٥ - وأخرج البخارى - رحمه الله - أيضا - عن عقبة بن عامر بن عيسى بن أبى الأسود

الجهننى - رضى الله عنه - أن النبى ﷺ خرج يوما (أى الى البقيع) فصلى على أهل البقيع صلاته على الميت ، ثم انصرف ، فصعد على المنبر - (أى كالمودع للأحياء والأموات) - فقال : انى فرط لكم ، وأنا شهيد عليكم ، وانى والله لأنظر الى حوضى الآن ، وانى أعطيت مفاتيح خزائن الأرض - أو مفاتيح الأرض - وانى والله ما أخاف عليكم أن تشركوا بعدى ، ولكنى أخاف عليكم أن تنافسوا فيها) أى تتنافسوا فى الدنيا ، فتقتتلوا عليها .

٦ - وأخرج البخارى - رحمه الله - عن معبد بن خالد ، أنه سمع حارثة بن وهب - رضى الله عنه - يقول : سمعت النبى ﷺ - وذكر الحوض - فقال : (كما بين مكة وصنعاء) - وفى رواية أخرى له ، قال المستورد : (أحد الرواة) ألم تسمعه ذكر الأوانى ؟ قال المستورد - وهو ابن شداد بن عمرو القرشى ، الصحابى ابن الصحابى - رضى الله عنهما : (ترى فيه الأنية مثل الكواكب) أى كثرة وضياء - يعنى أنا سمعته قال ذلك - وهذا مرفوع ، وان لم يصرح به ، لأن سياقه يدل على رفعه . وفى حديث أحمد بن حنبل - رحمه الله تعالى - من رواية الحسن ، عن أنس بن مالك - رضى الله عنه - : (أكثر من عدد نجوم السماء) . ولمسلم : (فيه أباريق ، كنجوم السماء) . اهـ ما ذكر البخارى فيما يتعلق بالحوض والله أعلم .

حديث يذكر فيه ذبح الموت على الصراط .

أخرجه ابن ماجه في سننه - باب (صفة النار) ج ٢ ص ٣٠٥
فقال :

(٣٨٤) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ -
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - : يُؤْتَى بِالْمَوْتِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، فَيُوقَفُ عَلَى
الصَّرَاطِ ، فَيُقَالُ : يَا أَهْلَ الْجَنَّةِ ، فَيُطْلَعُونَ خَائِفِينَ ، وَجِلِينَ أَنْ
يَخْرُجُوا مِنْ مَكَانِهِمُ الَّذِي هُمْ فِيهِ ، ثُمَّ يُقَالُ : يَا أَهْلَ النَّارِ ، فَيُطْلَعُونَ
مُسْتَبْشِرِينَ ، فَرَحِينَ أَنْ يَخْرُجُوا مِنْ مَكَانِهِمُ الَّذِي هُمْ فِيهِ ، فَيُقَالُ :
هَلْ تَعْرِفُونَ هَذَا ؟ قَالُوا : نَعَمْ ، هَذَا الْمَوْتُ ، قَالَ : فَيُؤْمَرُ بِهِ ،
فَيُذْبَحُ عَلَى الصَّرَاطِ ، ثُمَّ يُقَالُ لِلْفَرِيقَيْنِ كِلَاهُمَا : خُلُودٌ فِيمَا
تَجِدُونَ ، لَا مَوْتَ فِيهَا أَبَدًا .

وقد جاء ذبح الموت في حديث الترمذى - باب - (ما جاء في خلود
أهل الجنة وأهل النار) - قال في آخر الحديث :

(٣٨٥) فَإِذَا أَدْخَلَ اللَّهُ أَهْلَ الْجَنَّةِ الْجَنَّةَ ، وَأَهْلَ النَّارِ النَّارَ ، قَالَ :
أَتَبَى بِالْمَوْتِ ، فَيُوقَفُ عَلَى السُّورِ الَّذِي بَيْنَ أَهْلِ الْجَنَّةِ ، وَأَهْلِ النَّارِ ،
ثُمَّ يُقَالُ : يَا أَهْلَ الْجَنَّةِ ، فَيُطْلَعُونَ خَائِفِينَ ، ثُمَّ يُقَالُ : يَا أَهْلَ
النَّارِ ، فَيُطْلَعُونَ مُسْتَبْشِرِينَ ، يَرْجُونَ الشَّفَاعَةَ ، فَيُقَالُ لِأَهْلِ الْجَنَّةِ ،

(١) كلاهما : جاء هنا بالألف ، فلعله على لغة من يلزم المثنى الألف ، لأنه توكيد للمجرور
هنا .

وَأَهْلِي النَّارِ : هَلْ تَعْرِفُونَ هَذَا ؟ فَيَقُولُونَ : هَؤُلَاءِ ، وَهَؤُلَاءِ ، قَدْ
عَرَفْنَاهُ - هُوَ الْمَوْتُ الَّذِي وَكَّلَ بِنَا ، فَيُضْجَعُ ، فَيُذْبَحُ ذَبْحًا عَلَى السُّورِ
الَّذِي بَيْنَ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ ، ثُمَّ يُقَالُ : يَا أَهْلَ الْجَنَّةِ ، خُلُودٌ ، لَا مَوْتَ ،
وَيَا أَهْلَ النَّارِ ، خُلُودٌ لَا مَوْتَ .

قال الترمذی - رحمه الله - حديث حسن صحيح .

شرح حديث ذبح الموت

(يؤتى بالموت يوم القيامة، فيوقف على الصراط... الخ) .
ظاهر الحديث أن ذلك على الحقيقة، ولا مانع عقلا من أن يخلق الله تعالى الموت على
صورة حيوان، ويوقف، ويذبح، والله تعالى قادر على كل شيء يدخل في حيز الامكان -
وأحوال الآخرة مغايرة لأحوال الدنيا، كما جاء في وزن الأعمال، فقد قيل: (توزن الكتب
أو الأعمال) وعلى كل فذلك خارج عن العادة والمألوف - ويحتمل أن يكون ذلك تمثيلا لما
يكون به اليأس من الموت ليطمئن أهل الجنة بنعيمهم، وييأس أهل النار من موتهم
أو خروجهم، لأن الجميع إذا علم وتيقن أن لا موت، فكأنه رأى ذبح الموت وعدم اتصاف
أحد به قطعا . ونحن نؤمن بما ثبت عن الرسول ﷺ ، ولا نبحث عن كيفية تحققه، حيث انه
يدخل تحت قدرة الله تعالى . والله أعلم .

حديث : (يقول الله : من كان في قلبه مثقال حبة من خردل ،
من إيمان فأخرجوه) .

أخرجه البخارى - رحمه الله تعالى - من كتاب الرقاق - باب صفة
الجنة والنار - ج ٨ ص ١١٥ فقال :

(٣٨٦) حَدَّثَنَا مُوسَى - هُوَ ابْنُ إِسْمَاعِيلَ - حَدَّثَنَا وَهْبٌ ، حَدَّثَنَا
عَمْرُو بْنُ يَحْيَى ، عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ ، - رَضِيَ اللَّهُ
عَنْهُ - أَنَّ النَّبِيَّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - قَالَ : إِذَا دَخَلَ أَهْلُ الْجَنَّةِ
الْجَنَّةَ ، وَأَهْلُ النَّارِ النَّارَ ، يَقُولُ اللَّهُ : مَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ حَبَّةٍ
مِنْ خَرْدَلٍ مِنْ إِيْمَانٍ فَأَخْرِجُوهُ ، فَيُخْرَجُونَ قَدْ امْتَحَشُوا ، وَعَادُوا حُمَمًا ،
فَيُلْقَوْنَ فِي نَهَرِ الْحَيَاةِ ، فَيَنْبُتُونَ كَمَا تَنْبُتُ الْحَبَّةُ فِي حَمِيلِ السَّيْلِ -
أَوْ قَالَ : حَمِيَةٍ - وَقَالَ النَّبِيُّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - : أَلَمْ تَرَوْا أَنَّهَا تَنْبُتُ
صَفْرَاءَ مُلْتَوِيَةً .

وأخرجه البخارى - رحمه الله تعالى - في كتاب الإيمان - من باب
تفاضل أهل الإيمان في الأعمال - فقال :

(٣٨٧) حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ - (هُوَ ابْنُ أَبِي أُوَيْسٍ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ -
الْأَصْبَحِي ، الْمَدَنِي ، ابْنُ أُخْتِ الْإِمَامِ مَالِكٍ ، إِمَامُ دَارِ الْهَجْرَةِ) قَالَ :
حَدَّثَنِي مَالِكٌ ، عَنْ عَمْرُو بْنِ يَحْيَى الْمَازِنِيِّ ، عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ
أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - عَنْ النَّبِيِّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -

قَالَ : يَدْخُلُ أَهْلُ الْجَنَّةِ - الْجَنَّةَ ، وَأَهْلُ النَّارِ - النَّارَ ، يَقُولُ اللَّهُ
تَعَالَى : أَخْرِجُوا مَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ مِنْ إِيْمَانٍ ،
فَيَخْرِجُونَ مِنْهَا قَدْ اسْوَدُّوا ، فَيُلْقَوْنَ فِي نَهْرِ الْحَيَاةِ - أَوْ الْحَيَاةِ - شَكًّا
مَالِكُ ، فَيَنْبُتُونَ كَمَا تَنْبُتُ الْحَبَّةُ فِي جَانِبِ السَّيْلِ ، أَلَمْ تَرَوْا أَنَّهَا
تَخْرُجُ صَفْرَاءَ مُلْتَوِيَةً .

قال وهيب : حدثنا عمرو : (الحياة) وقال : (خردل من إيمان)

شرح الحديث الأول من شرح القسطلانى
ج ٩ ص ٣٢٣

(موسى بن اسماعيل) أبو سلمة التبوذكى الحافظ (حدثنا وهيب) مصفرا ابن خالد
الباهلى مولاهم ، الكرابيسى الحافظ (حدثنا عمرو بن يحيى ، عن أبيه) يحيى بن عمار -
بضم العين وتخفيف الميم ، المازنى .

(من كان في قلبه) أى زيادة على أصل التوحيد (مِثْقَالُ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ مِنْ إِيْمَانٍ)
بالتنكير ، ليفيد التقليل ، والإيمان ليس بجسم فيحصره الوزن ، والمراد : أن العمل - وهو
عرض - يجعل في جسم على مقدار العمل عنده تعالى ، ثم يوزن ، أو تمثل الأعمال جواهر
(قد امتدحوا) أى احترقوا واسودوا (وعادوا حمما) أى صاروا فحما (في نهر الحياة)
هو النهر الذى من غمس فيه حى (الحية) بكسر ها الحاء - بزر العشب - أو البقلة
الحمقاء (حميل السيل) بفتح الحاء وكسر الميم ، فعيل بمعنى مفعول ، أى محمول السيل ،
وهو ما جاء به السيل من طين وغطاء ونحو ذلك - (أو قال : حمية) بفتح الحاء ، وكسر
الميم ؟ وتشديد الهاء المثناة التحتية - أى معظم جرى النهر واشتداده (أَلَمْ تَرَوْا أَنَّهَا تَنْبُتُ
صَفْرَاءَ مُلْتَوِيَةً ؟) أى منعطفة ، وذلك مما يزيد الرياحين حسنا ، باهتزازة وتميله -
والمراد : أنهم شبهوا بالحبة في حميل السيل ، فأنها تنبت في يوم وليلة ، فشبه بها سرعة
عود أبدانهم .

وقال النووى - رحمه الله - : شبهوا بها لسرعة نباته يكون ضعيفا ، ثم لضعفه يكون
أصفر ملتويا ، ثم بعد ذلك تشتد قوته . اه والله أعلم .

شرح الحديث الثاني رقم ٣٨٨ من القسطلاني ج ١ ص ١٠٥
(حدثنا اسماعيل بن أبي أويس) ابن أخت الامام مالك، كلموا فيه كأبيه، لكن أثنى
عليه ابن معين، والامام أحمد - وقد وافقه على رواية هذا الحديث - عبد الله بن وهب،
ومعن بن عيسى، عن مالك - وليس هو في الموطأ .

قال الدار قطني : هو غريب صحيح .
(أخرجوا) أى من النار، كما في رواية الأصيلي (من كان في قلبه) أى زيادة على أصل
التوحيد، ويشهد لهذا قوله : (أخرجوا من النار من قال : لا اله الا الله، وعمل من الخير
ما يزن كذا) .

ثم ان المراد بقوله : (حبة من خردل) المراد : التمثيل، فيكون عيارا في المعرفة، لا في
الوزن حقيقة، لأن الايمان ليس بجسم فيحصره الوزن والكيل، لكن ما يشكل من المعقول
قد يرد الى عيار محسوس ليفهم، ويشبه به ليعلم .

والتحقيق فيه : أن يجعل عمل العبد - وهو عرض - في جسم على مقدار العمل عنده
تعالى، ثم يوزن، أو تمثل الأعمال بجواهر، فتجعل في كفة الحسنات جواهر بيضاء
مشرقة، وفي كفة السيئات جواهر سوداء مظلمة .

واستنبط الغزالي من قوله : (أخرجوا من النار من كان في قلبه ... الخ) .

نجاة من أيقن بالايمان، وحال بينه وبين النطق بالشهادتين الموت .

قال - أى الغزالي - : وأما من قدر على النطق، ولم يفعل حتى مات مع ايقانه بالايمان
بقلبه، فيحتمل أن يكون امتناعه بمنزلة امتناعه عن الصلاة، فلا يخلد في النار، ويحتمل
خلافه، - ورجح غير الغزالي الثاني، فيحتاج الى تأويل قوله (في قلبه) فيقدر فيه
محذوف، تقديره : منضمنا الى النطق بالشهادتين مع القدرة عليه .

ومنشأ الاحتمالين : الخلاف في أن النطق بالايمان شطر، فلا يتم الايمان الا به - وهو
مذهب جماعة من العلماء - واختاره الامام شمس الدين وفخر الاسلام - أو هو شرط
لاجراء الأحكام الدنيوية فقط .

وهو مذهب جمهور المحققين، وهو اختيار الشيخ أبي منصور - والنصوص معاضدة
لذلك، قاله التفتازاني . اهـ .

وقد أخرج هذا الحديث مسلم أيضا في الايمان، وهو من عوالي البخاري رحمه الله
تعالى على مسلم بدرجة - وأخرجه النسائي أيضا .

وفي هذا الحديث الرد على المرجئة، لما تضمنه من بيان ضرر المعاصي مع الايمان، والرد
على المعتزلة القائلين بأن المعاصي موجبة للخلود في النار، نجانا الله تعالى من النار بفضل
وكرمه، وأدخلنا الجنة مع الأبرار آمين - وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين .
وصلّى الله على سيدنا محمد النبي الأمي وعلى آله وصحبه وسلم تسليما كثيرا .

وطعام أهل النار

حديث (حُفَّتِ الْجَنَّةُ بِالْمَكَارِهِ ، وَحُفَّتِ النَّارُ بِالشَّهَوَاتِ)

أخرجه الإمام الترمذی فی جامعہ - (باب حفت الجنة بالمكاره)

ج ٢ ص ٩٢ .

(٣٨٨) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - عَنْ رَسُولِ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - قَالَ : لَمَّا خَلَقَ اللَّهُ الْجَنَّةَ وَالنَّارَ ، أَرْسَلَ جِبْرِيلَ إِلَى الْجَنَّةِ ، فَقَالَ : انْظُرْ إِلَيْهَا ، وَإِلَى مَا أَعَدَدْتُ لِمَنْ فِيهَا ، قَالَ : فَجَاءَهَا وَنَظَرَ إِلَيْهَا وَإِلَى مَا أَعَدَّ اللَّهُ لِأَهْلِهَا فِيهَا ، قَالَ : فَرَجَعَ إِلَيْهِ ، قَالَ : فَوَعِزَّتِكَ لَا يَسْمَعُ بِهَا أَحَدٌ إِلَّا دَخَلَهَا ، فَأَمَرَ بِهَا فَحُفَّتْ بِالْمَكَارِهِ ، فَقَالَ : ارْجِعْ إِلَيْهَا ، فَانْظُرْ إِلَى مَا أَعَدَدْتُ لِأَهْلِهَا فِيهَا ، قَالَ : فَرَجَعَ إِلَيْهَا ، فَإِذَا هِيَ قَدْ حُفَّتْ بِالْمَكَارِهِ ، فَرَجَعَ إِلَيْهِ ، فَقَالَ : وَعِزَّتِكَ لَقَدْ خِيفْتُ أَنْ لَا يَدْخُلَهَا أَحَدٌ - قَالَ : اذْهَبْ إِلَى النَّارِ فَانْظُرْ إِلَيْهَا ، وَإِلَى مَا أَعَدَدْتُ لِأَهْلِهَا فِيهَا ، فَإِذَا هِيَ بِرَكْبٍ بَعْضُهَا بَعْضًا ، فَرَجَعَ إِلَيْهِ ، فَقَالَ : وَعِزَّتِكَ لَا يَسْمَعُ بِهَا أَحَدٌ فَيَدْخُلُهَا ، فَأَمَرَ بِهَا فَحُفَّتْ بِالشَّهَوَاتِ ، فَقَالَ : ارْجِعْ إِلَيْهَا ، فَرَجَعَ إِلَيْهَا ، فَقَالَ : وَعِزَّتِكَ لَقَدْ خَشِيتُ أَنْ لَا يَنْجُو مِنْهَا أَحَدٌ إِلَّا دَخَلَهَا .

قال أبو عيسى الترمذی - رحمه الله تعالى : (حديث حسن صحيح) .

أخرجه أبو داود في سننه - باب خلق الجنة والنار - ج ٤ ص ١٨٥
فقال بسنده إلى أبي هريرة .

(٣٨٩) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - قَالَ : لَمَّا خَلَقَ اللَّهُ الْجَنَّةَ قَالَ لِجِبْرِيلَ : اذْهَبْ فَانْظُرْ إِلَيْهَا ، فَذَهَبَ فَانْظَرَ إِلَيْهَا ، ثُمَّ جَاءَ فَقَالَ : أَيْ رَبِّ ، وَعِزَّتِكَ لَا يَسْمَعُ بِهَا أَحَدٌ إِلَّا دَخَلَهَا ، ثُمَّ حَفَّهَا بِالْمَكَارِهِ ، ثُمَّ قَالَ : يَا جِبْرِيلُ اذْهَبْ فَانْظُرْ إِلَيْهَا ، فَذَهَبَ فَانْظَرَ إِلَيْهَا ، ثُمَّ جَاءَ فَقَالَ : أَيْ رَبِّ ، وَعِزَّتِكَ ، لَقَدْ خَشِيتُ أَنْ لَا يَدْخُلَهَا أَحَدٌ ، قَالَ : فَلَمَّا خَلَقَ اللَّهُ النَّارَ ، قَالَ : يَا جِبْرِيلُ ، اذْهَبْ فَانْظُرْ إِلَيْهَا ، فَذَهَبَ فَانْظَرَ إِلَيْهَا ، ثُمَّ جَاءَ فَقَالَ : وَعِزَّتِكَ لَا يَسْمَعُ بِهَا فَيَدْخُلُهَا ، فَحَفَّهَا بِالشَّهَوَاتِ ، ثُمَّ قَالَ : يَا جِبْرِيلُ ، اذْهَبْ فَانْظُرْ إِلَيْهَا ، فَذَهَبَ فَانْظَرَ إِلَيْهَا ، فَقَالَ : أَيْ رَبِّ ، وَعِزَّتِكَ ، لَقَدْ خَشِيتُ أَنْ لَا يَبْقَى أَحَدٌ إِلَّا دَخَلَهَا ..

وأخرج هذا الحديث النسائي في سننه عن أبي هريرة أيضاً ،
بألفاظ قريبة مما ذكره الترمذي وأبو داود ، في باب (الحلف بعزة الله تعالى) .

شرح الحديثين

قوله : (حفت بالمكاره) وقوله : (حفها بالمكاره) أى جعل الأمور التى تكرهها النفوس بطبعها محيطة بها من كل جانب ، فلا يصل إليها أحد الا اذا تجرع غصص هذه المكاره التى تحيط بها .

والكلام على التمثيل ، فقد شبه حال التكاليف الشاقة على النفوس ، التى لا يصل أحد الى الجنة الا بأدائها ، والقيام بها ، والمحافظة عليها ، - ومنها الصبر على البلايا والمحن والمصائب . - شبه ذلك كله بحال أسوار كثيفة من الأشواك ، التى يكمن فيها كل حيوان ضار : من الوحوش والحيات والعقارب وهذه الأسوار الكريهة محيطة ببستان عظيم ، تلتف به من كل مكان ، بحيث لا يصل أحد الى هذا البستان ، ولا يحظى بالتنعم بما فيه من النعيم ، الا بعد أن يتخطى هذه الأسوار البغيضة ، ويتجشم المشاق التى تلحقه حين سلوكه فيها ، من وخز أشواكها ، ولدغ عقاربها وحياتها ، ومقارعة حيواناتها المفترسة . ولا شك أن ذلك يحتاج الى جهاد شاق طويل ، وصبر دائم ، فكذلك الجنة لا ينالها ويحظى بنعيمها الدائم السرمد ، الا من تخطى شدائد دنياه ، مجاهدا لنفسه ، صابرا على ما يصيبه فيها ، راضيا بقضاء الله تعالى ، قائما بتكاليف الاسلام خير قيام ، مستهينا بكل شدة تعترضه ، مسترخضا كل تضحية أمام مرغوبه ، مضحيا بالنفس والمال أمام مطلوبه - من الجنة .

فهى الثمن الذى اشترى الله به نفوس المؤمنين وأموالهم ، فقال :
(ان الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة يقاتلون فى سبيل الله فيقتلون ويقتلون وعدا عليه حقا فى التوراة والانجيل والقرآن . . الآية .

لذلك قال جبريل - عليه السلام - بعد أن رآها قد حفت بالمكار : (وعزتك لقد خفت - أوخشيت - أن لا يدخلها أحد) .

وأما النار فقد حفت بالشهوات التى تميل اليها النفوس بطبعها ، ولا يحتاج مرتكبها الى تعب وعناء فى ملابتها ، بل ان نفسه تجذبه الى الانحدار اليها والتردى فيها . فالنار بئس المستقر ، وساءت مرتفقا ، ولكن أحيط بها كل ما ترغب فيه النفوس وتستلذه الأعين ، فتقرب النفوس هذه الشهوات ، وتجنى من تلك اللذات وهى تظن أنها بعيدة من الوقوع فى النار ، وكلما جنت منها لذة أوقعتها فى لذة أحسن منها - والنفس راغبة دائما فى الزيادة ، ولا تزال تنغمس فى لذة تحبها الى لذة أحسن منها ، ولا تفيق حتى تقطع سور اللذات ، فتقع فى النار وهى لا تشعر ، وتريد الخلاص منها ، فلا تقدر . فكل انسان يميل بطبعه الى الشهوات ، لاسيما من كان فى مجتمع سوء ، وبيئة فاسدة ، ولا يزال ينغمس فى الشهوات ، حتى يأتية الموت ، وهو غارق فى شهواته ، غافل عما ينبجيه من الايمان والعمل الصالح ، فيقع فى النار .

لذلك قال جبريل - عليه السلام - بعد أن رآها قد حفت بالشهوات :
(وعزتك ، لقد خشيت أن لا ينجو منها أحد ، الا دخلها) .

أى دخلها مغلدا ان كان كافرا مشركا بالله غيره - أو دخلها معذبا للتطهير من ذنوبه ان كان مؤمنا عاصيا ، اغترفت نفسه من الشهوات المحرمة .
نجانا الله تعالى من النار ، وأدخلنا الجنة دار القرار ، مع المتقين الأبرار .
أمين - والحمد لله رب العالمين .

حديث : (يلقى على أهل النار الجوع)

أخرجه الترمذى - رحمه الله تعالى - فى باب صفة طعام أهل النار .

ج ٢ ص ٩٦ - ٩٧

(٣٩٠) عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - : يُلْقَى عَلَى أَهْلِ النَّارِ الْجُوعُ ، - فَيَعْدِلُ مَا هُمْ فِيهِ مِنَ الْعَذَابِ ، فَيَسْتَغِيثُونَ فَيُعَاثُونَ بِطَعَامٍ مِنْ ضَرِيعٍ ، لَا يُسْمِنُ وَلَا يُغْنِي مِنْ جُوعٍ ، فَيَسْتَغِيثُونَ بِالطَّعَامِ ، فَيُعَاثُونَ بِطَعَامٍ ذِي غُصَّةٍ ، فَيَذْكُرُونَ أَنَّهُمْ كَانُوا يُجِيزُونَ الْغُصَصَ فِي الدُّنْيَا بِالشَّرَابِ . فَيَسْتَغِيثُونَ بِالشَّرَابِ فَيُرْفَعُ إِلَيْهِمُ الْحَمِيمُ بِكَالَالِيبِ الْحَدِيدِ ، فَإِذَا دَنَتْ مِنْ وُجُوهِهِمْ شَوْتٌ وَجُوهُهُمْ ، فَإِذَا دَخَلَتْ بُطُونُهُمْ قَطَعَتْ مَا فِي بُطُونِهِمْ ، فَيَقُولُونَ : ادْعُوا خَزَنَةَ جَهَنَّمَ ، فَيَقُولُونَ : أَلَمْ تَكُ تَأْتِيكُمْ رُسُلُكُمْ بِالْبَيِّنَاتِ ؟ قَالُوا : بَلَى ، قَالُوا : فَادْعُوا ، وَمَا دُعَاءُ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ ، قَالَ : فَيَقُولُونَ : ادْعُوا مَالِكًا ، فَيَقُولُونَ : يَا مَالِكُ ، لِيَقْضِ عَلَيْنَا رَبُّكَ ، قَالَ : فَيُجِيبُهُمْ : إِنَّكُمْ مَأْكُوثُونَ : قَالَ الْأَعْمَشُ : نُبِثُ أَنْ بَيْنَ دُعَائِهِمْ ، وَبَيْنَ إِبْجَابَةِ مَالِكٍ أَلْفَ عَامٍ قَالَ فَيَقُولُونَ : ادْعُوا رَبَّكُمْ ، فَلَا أَحَدَ خَيْرٍ مِنْ رَبِّكُمْ ، فَيَقُولُونَ : رَبَّنَا غَلَبَتْ عَلَيْنَا شِقْوَتُنَا وَكُنَّا قَوْمًا ضَالِّينَ رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْهَا فَإِنْ عُدْنَا فَإِنَّا ظَالِمُونَ ، قَالَ : فَيُجِيبُهُمْ : اخْسَئُوا فِيهَا

وَلَا تُكَلِّمُون - فَعِنْدَ ذَلِكَ يَتُوسُّوا مِنْ كُلِّ خَيْرٍ ، وَعِنْدَ ذَلِكَ يَأْخُذُونَ
فِي الزَّفِيرِ وَالْحَسْرَةِ وَالْوَيْلِ .

قال عبد الله بن عبد الرحمن : (والناس لا يرفعون هذا الحديث)
وقال أبو عيسى الترمذى - رحمه الله تعالى - : إنما نعرف هذا الحديث
عن الأعمش ، عن شمر بن عطية ، عن شهر بن حوشب ، عن أم
الدرداء عن أبي الدرداء .

وعبد الله بن عبد الرحمن : هو أول رجال السند ، - أى الذى روى
عنه الترمذى ا هـ .

شرح الحديث

قوله : (يلقى على أهل النار الجوع) أى ان الله تعالى يسلط الجوع على أهل النار
فينزل بهم من الجوع ألم شديد (فيعدل ما هم فيه من العذاب) أى ان الألم الذى يعتريهم
من الجوع يساوى ما هم فيه من عذاب النار (فيستغيثون) من ألم الجوع أى يطلبون
طعاما يدفع عنهم ألم الجوع (فيغاثون بطعام من ضريع) قال أبو السعود المفسر :
والضريع ببس الشبرق ، وهو شوك ترعاه الابل مادام رطبا ، واذا يبس تحامته ، وهو
سم قاتل . - وقيل : هى شجرة نارية تشبه الضريع ، وقال ابن كيسان :
هو طعام يضرعون عنده ويذلون ويتضرعون الى الله تعالى طلبا للخلاص منه ، فسمى
بذلك (لا يسمن ولا يغنى من جوع) أى ليس من شأنه الاسمان والاشباع - كما هو شأن
طعام الدنيا ، وانما هو شئ يضطرون الى أكله من غير أن يكون له دفع لضرورتهم ، بل
لزيادة ألمهم (فيستغيثون) أى يعودون الى الاستغاثة (بالطعام) لدفع حرارة الجوع
وتسكين ألمه ، (فيغاثون بطعام ذى غصة) أى بطعام ينشعب في الخلق ، ولا يكاد ينساغ ،
بل يبقى في وقهم ولا ينزل الى بطونهم (فيذكرون) أى يتذكرون حالهم في الدنيا ، وأنهم
كانوا يجيزون الغصص في الدنيا بالشراب ، أى يسعون في مرور الغصة من الحلقوم بالماء
الذى يشربونه (فيستغيثون بالشراب) لاجازة الغصة التى لحقتهم من الطعام (فيرفع
اليهم الحميم) الماء الحار المغلى (بكلايب الحديد) أى بخطاطيف الحديد (فاذا دنت من

وجوههم شوت وجوههم) كما قال تعالى : (يصب من فوق رؤوسهم الحميم يصهر به ما في بطونهم والجلود ولهم مقامع من حديد كلما أرادوا أن يخرجوا منها من غم أعيدوا فيها وذوقوا عذاب الحريق) ولذا قال في الحديث : (فإذا دخلت بطونهم قطعت ما في بطونهم) أى من الأمعاء (فيقولون) أى يقول بعضهم لبعض : (ادعوا خزنة جهنم) أى اطلبوا منهم أن يدعوا الله لكم لينقذكم من هذا العذاب (فيقولون) أى تقول لهم الخزنة على سبيل التوبيخ والتقريع : (ألم تك تأتيناكم رسلكم بالبينات) أى بالمعجزات والآيات الواضحة وتذكركم هذا العذاب ، فلم تؤمنوا ؟ (قالوا : بلى) أى قد أتتنا الرسل (قالوا) أى قالت الخزنة لهم : إذا كان الأمر كذلك (فادعوا) أنتم الله ، فليست أهلكم لشفاعة الشافعين (وما دعاء الكافرين إلا في ضلال) أى في ضياع لا ينفع ولا يقبل (فيقولون) أى بعضهم لبعض : (ادعوا مالكا) أى ادعوا رئيس الخزنة لعله يقبل أن يدعوا الله لكم (فيقولون : يا مالكا ليقض علينا ربك) أى اطلب لنا من ربك أن يقضى علينا فنموت ونستريح من العذاب (فيجيبهم بقوله : انكم ماكثون) فى العذاب كما قال تعالى : (لا يقضى عليهم فيموتوا ولا يخفف عنهم من عذابها) (فيقولون : ادعوا ربكم فلا أحد خير من ربكم) يلجأون الى الله بعد اليأس من دعاء غيره ممن يظنون أن دعاءه ينفع (فيقولون : ربنا غلبت علينا) أى فى الدنيا (شقوتنا وكنا قوما ضالين) فيعترفون بذنبهم ، ثم يطلبون الاخراج من النار قائلين : (ربنا أخرجنا منها فان عدنا فانا ظالمون) فيجيبهم ربهم (اخسئوا فيها) أى اسكتوا فى النار سكوت هوان ، وأنزجروا أنزجار الكلاب إذا زجرت ولا تكلمون باستدعاء الاخراج من النار (فعند ذلك يئسوا من كل خير - ويأخذون فى الزفير والحسرة والويل) نجانا الله تعالى من عذاب النار آمين .

(حديث إثبات رؤية المؤمنين في الآخرة لربهم - سبحانه وتعالى) .

أخرجه الإمام مسلم رحمه الله تعالى ج ٢ ص ١٠٧ هامش القسطلاني .

(٣٩١) حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ بْنِ مَيْسَرَةَ ، حَدَّثَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ ابْنُ مَهْدِي ، حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ ، عَنْ ثَابِتِ الْبُنَانِي ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ ابْنِ أَبِي لَيْلَى ، عَنْ شُهَيْبٍ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - عَنِ النَّبِيِّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - قَالَ : إِذَا دَخَلَ أَهْلُ الْجَنَّةِ الْجَنَّةَ ، قَالَ : يَقُولُ اللَّهُ - تَبَارَكَ وَتَعَالَى : تُرِيدُونَ شَيْئًا أَزِيدُكُمْ ؟ فَيَقُولُونَ : أَلَمْ تُبَيِّضْ وُجُوهَنَا ؟ أَلَمْ تُدْخِلْنَا الْجَنَّةَ ، وَتُنَجِّنَا مِنَ النَّارِ ؟ قَالَ : فَيُكْشَفُ الْحِجَابُ ، فَمَا أَعْطُوا شَيْئًا أَحَبَّ إِلَيْهِمْ مِنَ النَّظَرِ إِلَى رَبِّهِمْ .

(٣٩٢) وأخرجه مسلم برواية أخرى بهذا الإسناد ، وزاد فيها :

(ثُمَّ تَلَا هَذِهِ الْآيَةَ : (لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَى وَزِيَادَةٌ) .

وأخرج ابن ماجه في سننه حديث رؤية المؤمنين لربهم بلفظ آخر ،

فقال :

(٣٩٣) عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا - قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - : بَيْنَا أَهْلُ الْجَنَّةِ فِي نَعِيمِهِمْ إِذْ سَطَعَ

لَهُمْ نُورٌ ؛ فَرَفَعُوا رُءُوسَهُمْ ، فَإِذَا الرَّبُّ قَدْ أَشْرَفَ عَلَيْهِمْ مِنْ فَوْقِهِمْ ، فَقَالَ : السَّلَامُ عَلَيْكُمْ يَا أَهْلَ الْجَنَّةِ ، قَالَ : وَذَلِكَ قَوْلُ اللَّهِ : (سَلَامٌ قَوْلًا مِنْ رَبِّ رَحِيمٍ) قَالَ : فَيَنْظُرُ إِلَيْهِمْ وَيَنْظُرُونَ إِلَيْهِ ، فَلَا يَلْتَفِتُونَ إِلَى شَيْءٍ مِنَ النَّعِيمِ ، مَا دَامُوا يَنْظُرُونَ إِلَيْهِ ، حَتَّى يُحْجَبَ عَنْهُمْ ، وَيَبْقَى نُورُهُ وَبَرَكَتُهُ عَلَيْهِمْ فِي دِيَارِهِمْ .

وأخرجه ابن ماجه أيضاً عن صهيب - رضى الله عنه - قَالَ : (٣٩٤) تَلَا رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - هَذِهِ الْآيَةَ : (لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَى وَزِيَادَةٌ) - وَقَالَ : إِذَا دَخَلَ أَهْلُ الْجَنَّةِ الْجَنَّةَ ، وَأَهْلُ النَّارِ النَّارَ ، نَادَى مُنَادٌ : يَا أَهْلَ الْجَنَّةِ ، إِنَّ لَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ مَوْعِدًا ، يُرِيدُ أَنْ يُنْجِزَ كُمُوهَ ، فَيَقُولُونَ : وَمَا هُوَ ؟ أَلَمْ يُثْقِلْ اللَّهُ مَوَازِينَنَا ، وَيَبْيِضْ وَجُوهَنَا وَيُدْخِلَنَا الْجَنَّةَ وَيُنْجِنَا مِنَ النَّارِ ؟ قَالَ : فَيُكْشَفُ الْحِجَابُ : فَيَنْظُرُونَ إِلَيْهِ ، فَوَاللَّهِ مَا أَعْطَاهُمُ اللَّهُ شَيْئًا أَحَبَّ إِلَيْهِمْ مِنَ النَّظَرِ - يَعْنِي إِلَيْهِ - وَلَا أَقَرَّ لِأَعْيُنِهِمْ .

قال المحشى على سنن ابن ماجه : (وفيه أن الله تعالى يزيل عن قلوبهم الحرص ، ويعطيهم ما لا يطمعون المزيد عليه ، ويرضيهم بفضله) .

ثم قال : أى المحشى المذكور :

(وفى بعض النسخ : «ينجيننا» بإثبات الياء ، كما فى الترمذى ، مع أنه معطوف على المجزوم : إما للإشباع ، أو للتنزيل منزلة الصحيح ٥١) .

وأخرجه الترمذى والنسائى وغيرهم - من رواية حماد بن سلمة ، عن
ثابت ، عن ابن أبى ليلى ، عن صهيب ، عن النبى - صلى الله عليه
وسلم - . ١٠١ هـ نووى .

شرح حديث مسلم من شرح النووى على مسلم

قال النووى - رحمه الله تعالى - : (قوله : حدثنا عبد الله بن عمر بن ميسرة ، حدثنى
عبد الرحمن بن مهدي ، حدثنا حماد بن سلمة ، عن ثابت البنانى ، عن عبد الرحمن بن أبى
ليلى ، عن صهيب ، عن النبى - ﷺ -
قال : (إذا دخل أهل الجنة الجنة . . . الحديث) .
هكذا رواه الترمذى والنسائى وابن ماجه ، وغيرهم من رواية حماد بن سلمة ، عن ثابت
البنانى ، عن ابن أبى ليلى ، عن صهيب ، عن النبى - ﷺ -
قال أبو عيسى الترمذى ، وأبومسعود الدمشقى وغيرهما :
(لم يروه هكذا مرفوعا عن ثابت - غير حماد بن سلمة .
ورواه سلمان بن المغيرة ، وحماد بن زيد وحماد بن واقد ، عن ثابت عن ابن أبى ليلى من
قوله ، ليس فيه ذكر النبى - ﷺ - ، ولا ذكر صهيب .

قال النووى - رحمه الله - : وهذا الذى قاله هؤلاء ليس بقادح فى صحة الحديث . فقد
قدمنا فى الفصول - أن المذهب الصحيح المختار الذى ذهب اليه الفقهاء ، وأصحاب
الأصول ، والمحققون من المحدثين ، وصححه الخطيب البغدادى - أن الحديث إذا رواه
بعض الثقات متصلا وبعضهم مرسلا ، أو بعضهم مرفوعا ، وبعضهم موقوف ، حكم
بالمتصل وبالمرفوع ، لأنها زيادة الثقة ، وهى مقبولة عند الجماهير من كل الطوائف - والله
أعلم . اهـ كلام النووى .

وأما شرح الحديث فقال النووى - رحمه الله - فيه وفى مثله :

أعلم أن لأهل العلم فى أحاديث الصفات قولين :

أحدهما - وهو مذهب معظم السلف أو كلهم أنه لا يتكلم فى معناها ، بل يقولون : يجب
علينا أن نؤمن بها ، ونعتقد لها معنى يليق بجلال الله تعالى وعظمته ، مع اعتقادنا الجازم
بأن الله تعالى ليس كمثله شئ ، وأنه منزّه عن سائر صفات المخلوقات .
وهذا القول هو مذهب جماعة من المتكلمين ، واختاره جماعة من محققهم وهو أسلم -
أى للعقيدة .

والقول الثانى - وهو مذهب معظم المتكلمين - أنها تتأول على ما يليق بها حسب
مواقعها ، وإنما يسوغ تأويلها لمن كان عارفا بلسان العرب وقواعد الأصول والفروع .
والله أعلم . اهـ نووى .
وصلى الله على سيدنا محمد النبى الأمى وعلى آله وصحبه وسلم . والحمد لله رب
العالمين .

(حديث خطاب الله تعالى لأهل الجنة)

أخرجه البخارى فى كتاب الرقاق - باب صفة الجنة والنار ج ٨
ص ١١٤ ومن القسطلانى ج ٩ ص ٣١٩ .

(٣٩٥) حَدَّثَنَا مُعَاذُ بْنُ أَسَدٍ ، أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ ، أَخْبَرَنَا مَالِكُ بْنُ
أَنَسٍ ، عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ ، عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ -
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - ؛ إِنَّ
اللَّهَ يَقُولُ لِأَهْلِ الْجَنَّةِ : يَا أَهْلَ الْجَنَّةِ ، يَقُولُونَ : لَبَّيْكَ رَبَّنَا ،
وَسَعْدَيْكَ ، فَيَقُولُ : هَلْ رَضِيتُمْ ؟ فَيَقُولُونَ : وَمَا لَنَا ، لَا نَرْضَى وَقَدْ
أَعْطَيْتَنَا مَا لَمْ تُعْطِ أَحَدًا مِنْ خَلْقِكَ ؟ فَيَقُولُ : أَنَا أُعْطِيكُمْ أَفْضَلَ
مِنْ ذَلِكَ ، قَالُوا : يَا رَبُّ ، وَآيُ شَيْءٍ أَفْضَلُ مِنْ ذَلِكَ ؟ فَيَقُولُ :
أَحِلُّ عَلَيْكُمْ رِضْوَانِي ، فَلَا أَسْخَطُ عَلَيْكُمْ بَعْدَهُ أَبَدًا .

وأخرجه البخارى أيضاً فى كتاب التوحيد - باب - (كلام الرب
مع أهل الجنة) .

(٣٩٦) بسنده إلى أبي سعيد الخدرى أيضاً ج ٩ ص ١٥١ قسطلانى
ج ١٠ ص ٢٥١ بألفاظ قريبة مما ذكر هنا - إلا أنه قال :
(أَلَا أُعْطِيكُمْ أَفْضَلَ مِنْ ذَلِكَ ؟) .

وأخرج هذا الحديث مسلم في صحيحه - في باب (كتاب الجنة ونعيمها وأهلها) كما أخرجه أيضاً الترمذى ج ٢ ص ٩١ ، وقال :

حديث حسن صحيح ، وألفاظهما مثل ألفاظ البخارى - رحمه الله - في كتاب الرقاق ، وقال : (ألا أعطيكم) ؟

شرح الحديث ، من القسطلانى

قوله : (أحل عليكم رضوانى) بضم الهمزة ، وكسر الحاء المهملة ، وتشديد اللام ، أى أنزل عليكم رضوانى . وفى حديث جابر عند البزار : (قال : رضوانى أكبر) قال فى الفتح : وفيه تلميح بقوله تعالى : (ورضوان من الله أكبر) لأن رضاه سبب لكل فوز وسعادة ، وكل من علم أن سيده راض عنه ، كان أقر لعينه ، وأطيب لقلبه من كل نعيم ، لما فى ذلك من التعظيم والتكريم . انتهى .

وقال الطيبى - رحمه الله تعالى - : أكبر أصناف الكرامة رؤية الله تعالى : ونكر (رضوان) فى التنزيل ، ليدل على أن شيئاً يسيراً من الرضوان خير من الجنات وما فيها ، قاله صاحب المفتاح .

ثم قال الطيبى : والأنسب أن يحمل على التعظيم ، أى ورضوان عظيم يليق أن ينسب الى من اسمه الله معطى الجزيل .

ومن عطاياه الرؤية ، وهى أكبر أصناف الكرامة ، فحينئذ يناسب معنى الحديث الآية ، حيث أضافه الى نفسه ، وأبرزه فى صورة الاستعارة ، بقوله : (أحل عليكم رضوانى) وجعل الرضوان كالجائزة للوفود النازلين على الملك الأعظم . اهـ قسطلانى - نسأله تعالى أن يمتعنا بالنظر الى وجهه الكريم فى جنات النعيم - آمين يارب العالمين .

(حديث استئذان بعض أهل الجنة ربّه أن يزرع)

أخرجه البخارى - رحمه الله تعالى - فى كتاب التوحيد - من باب -

(كلام الرب مع أهل الجنة) ج ٩ ص ١٥١ .

(٣٩٧) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سِنَانٍ ، حَدَّثَنَا فُلَيْحٌ ، حَدَّثَنَا هِلَالٌ عَنْ
عَطَاءِ ابْنِ يَسَارٍ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - أَنَّ النَّبِيَّ - صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - كَانَ يَوْمًا يُحَدِّثُ وَعِنْدَهُ رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ الْبَادِيَةِ - أَنَّ
رَجُلًا مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ ، اسْتَأْذَنَ رَبَّهُ فِي الزَّرْعِ ، فَقَالَ : أَوَلَسْتَ فِيمَا
سِيتَ ؟ قَالَ : بَلَى ، وَلَكِنِّي أَحِبُّ أَنْ أَزْرَعَ - فَأَسْرَعَ وَبَدَرَ ، فَبَادَرَ
الطَّرْفَ نَبَاتُهُ وَاسْتَوَاؤُهُ ، وَاسْتِحْصَادُهُ وَتَكْوِيرُهُ أَمْثَالَ الْجِبَالِ ، فَيَقُولُ
اللَّهُ تَعَالَى دُونَكَ يَا ابْنَ آدَمَ ، فَإِنَّهُ لَا يُشْبِعُكَ شَيْءٌ . فَقَالَ الْأَعْرَابِيُّ :
يَا رَسُولَ اللَّهِ ، لَا تَجِدْ هَذَا إِلَّا قُرْشِيًّا أَوْ أَنْصَارِيًّا ، فَإِنَّهُمْ أَصْحَابُ
زَرْعٍ ، فَأَمَّا نَحْنُ فَلَسْنَا أَصْحَابَ زَرْعٍ ، فَضَحِكَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - .

وأخرج البخارى - رحمه الله تعالى - هذا الحديث فى كتاب المزارعة

فى باب مجرد ، عقب كراء الأرض بالذهب .

شرح الحديث من القسطلانى ج ١٠ ص ٤٥١
(حدثنا محمد بن سنان) بكسر السين المهملة ، وتخفيف النون الأولى ، وبعد الألف نون
أخرى - العوفى (حدثنا فليح) بضم الفاء مصغرا - ابن سليمان (حدثنا هلال) بن على

المعروف بابن أسامة (عن عطاء بن يسار) بالسسين المهملة المخففة (عن أبى هريرة) رضى الله عنه (أن النبى ﷺ) ولأبى زر : (أن رسول الله ﷺ كان يوما يحدث أصحابه - وعنده رجل من أهل البادية : أن رجلا من أهل الجنة) بفتح همزة أن لأنه في موضع المفعول (استأذن ربه) أى يستأذن - وصيغة الماضى للتحقق ، ولأبى زر عن الحموى : (يستأذن ربه فى الزرع ، فقال) أى ربه له : أولست كائنا (فيما شئت) من المشتبهات ؟ (قال : بلى ، ولكنى) ولأبى زر عن الكشميهنى : ولكن (أحب أن أزرع) أى فأذن له (فأسرع وبذر ، فبادر الطرف نباته) أى أسرع كطرف العين نباته واستواؤه واستحصاده وتكويره) أى جمعه فى البيدر (أمثال الجبال) كل ذلك كان قبل طرف العين (فيقول الله تعالى) له : (دونك) خذه (يا ابن آدم فإنه لا يشبعك شئ) لما فى طبعه أنه لا يزال يطلب المزيد أو لا يقنع بما عنده (فقال الأعرابى : يا رسول الله ، لا تجد هذا) الذى زرع (الا قرشيا أو أنصاريا ، فانهم أصحاب زرع) أى يحبون الزرع (فأما نحن) أهل البادية فلسنا أصحاب زرع ، فضحك رسول الله ﷺ (والحديث دليل على أن الانسان يحن الى ما كان عليه ، ولو كان غنيا . اه والله أعلم .

حديث سوق الجنة

أخرجه الإمام الترمذی - رحمه الله تعالى في جامعه - في باب -
(ما جاء في سوق الجنة) ج ٢ ص ٨٩ - ٩٠ .

(٣٩٨) عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيْبِ ، أَنَّهُ لَقِيَ أَبَا هُرَيْرَةَ ، فَقَالَ أَبُو
هُرَيْرَةَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - : أَسْأَلُ أَنْ يَجْمَعَ بَيْنِي وَبَيْنَكَ فِي سَوْقِ الْجَنَّةِ ،
فَقَالَ سَعِيدٌ : أَفِيهَا سَوْقٌ ؟ قَالَ : نَعَمْ ، أَخْبَرَنِي رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - أَنَّ أَهْلَ الْجَنَّةِ إِذَا دَخَلُوهَا نَزَلُوا فِيهَا بِفَضْلِ أَعْمَالِهِمْ ،
ثُمَّ يُؤْذَنُ لَهُمْ فِي مِقْدَارِ يَوْمِ الْجُمُعَةِ مِنْ أَيَّامِ الدُّنْيَا ، فَيَزُورُونَ رَبَّهُمْ ،
وَيَبْرُزُ لَهُمْ عَرْشُهُ ، وَيَتَبَدَّى لَهُمْ فِي رَوْضَةٍ مِنْ رِيَاضِ الْجَنَّةِ ، فَتُوضَعُ
لَهُمْ مَنَابِرُ مِنْ نُورٍ ، وَمَنَابِرُ مِنْ ذَهَبٍ ، وَمَنَابِرُ مِنْ فِضَّةٍ ، وَيَجْلِسُ
أَذْنَاهُمْ - وَمَا فِيهِمْ مِنْ دَنِيٍّ - عَلَى كُثْبَانِ الْمِسْكِ وَالْكَافُورِ ، وَمَا يَرَوْنَ
أَنَّ أَصْحَابَ الْكَرَاسِيِّ أَفْضَلُ مِنْهُمْ مَجْلِسًا ، قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ : قُلْتُ :
يَا رَسُولَ اللَّهِ ، وَهَلْ نَرَى رَبَّنَا ؟ قَالَ : نَعَمْ ، قَالَ : هَلْ تَتَمَارَوْنَ فِي
رُؤْيَةِ الشَّمْسِ ، وَالْقَمَرِ لَيْلَةَ الْبَدْرِ ؟ قُلْنَا : لَا ، قَالَ : كَذَلِكَ لَا
تَمَارَوْنَ فِي رُؤْيَةِ رَبِّكُمْ ، وَلَا يَبْقَى فِي ذَلِكَ الْمَجْلِسِ رَجُلٌ إِلَّا حَاضَرَهُ
اللَّهُ مُحَاضِرَةً ، حَتَّى يَقُولَ لِلرَّجُلِ مِنْهُمْ : يَا فُلَانُ بْنُ فُلَانٍ ، أَتَذْكُرُ
يَوْمَ كَذَا وَكَذَا ؟ فَيَذْكُرُ بَعْضُ غَدَارَتِهِ فِي الدُّنْيَا ، فَيَقُولُ : يَا رَبُّ ،

أَفَلَمْ تَغْفِرْ لِي ؟ فَيَقُولُ : بَلَى ، فَسَعَةً مَغْفِرَتِي بَلَغَتْ بِكَ مَنْزِلَتَكَ هَذِهِ ،
فَبَيْنَمَا هُمْ عَلَى ذَلِكَ غَشِيَتْهُمْ سَحَابَةٌ مِنْ فَوْقِهِمْ ، فَأَمْطَرَتْ عَلَيْهِمْ طَيْبًا
لَمْ يَجِدُوا مِثْلَ رِيحِهِ شَيْئًا قَطُّ ، وَيَقُولُ رَبُّنَا - تَبَارَكَ وَتَعَالَى : قُومُوا إِلَى
مَا أَعَدَدْتُ لَكُمْ مِنَ الْكَرَامَةِ ، فَخَذُوا مَا اشْتَهَيْتُمْ ، فَنَآتَيْ سَوْقًا قَدْ
حَفَّتْ بِهِ الْمَلَائِكَةُ مَا لَمْ تَنْظُرِ الْعُيُونُ إِلَى مِثْلِهِ ، وَلَمْ تَسْمَعْ الْأَذَانُ ،
وَلَمْ يَخْطُرْ عَلَى الْقُلُوبِ ، فَيُحْمَلُ لَنَا مَا اشْتَهَيْنَا ، لَيْسَ يُبَاعُ فِيهَا وَلَا
يُشْتَرَى . وَفِي ذَلِكَ السُّوقِ يَلْقَى أَهْلُ الْجَنَّةِ بَعْضُهُمْ بَعْضًا ، قَالَ :
فَيُقْبِلُ الرَّجُلُ ذُو الْمَنْزِلَةِ الْمَرْتَفِعَةِ فَيَلْقَى مَنْ هُوَ دُونَهُ - وَمَا فِيهِمْ دَنَى -
فَيَرُوعُهُ مَا يَرَى عَلَيْهِ مِنَ اللَّبَاسِ ، فَمَا يَنْقُضِي آخِرُ حَدِيثِهِ حَتَّى يَتَخَيَّلَ
إِلَيْهِ مَا هُوَ أَحْسَنُ مِنْهُ ، وَذَلِكَ أَنَّهُ لَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ أَنْ يَحْزَنَ فِيهَا ،
ثُمَّ نَنْصَرِفُ إِلَى مَنْزِلِنَا ، فَيَتَلَقَّانَا أَزْوَاجُنَا ، فَيَقُولُنَّ : مَرْحَبًا وَأَهْلًا ،
لَقَدْ جِئْتَ وَإِنَّ بِكَ مِنَ الْجَمَالِ أَفْضَلَ مَا فَارَقْتَنَا عَلَيْهِ ، فَيَقُولُ : إِنَّا
جَالِسْنَا الْيَوْمَ رَبَّنَا الْجَبَّارَ ، وَيَحْقُنَا أَنْ يَنْقَلِبَ بِمِثْلِ مَا انْقَلَبْنَا .

قال أبو عيسى الترمذی - رحمه الله تعالى : حديث غريب ،
لا نعرفه إلا من هذا الوجه ، - وقد روى سويد بن عمرو ، عن الأوزاعي
شيئاً من هذا الحديث (ملحوظة) :

(سويد بن عمرو ليس من رجال السند ، وأما الأوزاعي فإنه من
رجاله) .

وأخرجه ابن ماجه في سننه ج ٢ ص ٣٠٧ عن أبي هريرة ، وزاد فيه :

(٣٩٩) (فَتَوَضَّعُ لَهُمْ مَنَابِرُ مِنْ نُورٍ ، وَمَنَابِرُ مِنْ لُؤْلُؤٍ ، وَمَنَابِرُ مِنْ يَاقُوتٍ ، وَمَنَابِرُ مِنْ زَبَرْجَدٍ ، وَمَنَابِرُ مِنْ ذَهَبٍ ، وَمَنَابِرُ مِنْ فِضَّةٍ) ..
وقال فيه :

(وَلَا يَبْتَقَى فِي ذَلِكَ الْمَجْلِسِ أَحَدٌ ، إِلَّا حَاضِرُهُ اللَّهُ - عَزَّ وَجَلَّ - مُحَاضِرُهُ ، حَتَّى إِنَّهُ لَيَقُولُ لِلرَّجُلِ مِنْكُمْ : أَلَا تَذْكُرُ يَا فُلَانُ يَوْمَ عَمِلْتَ كَذَا وَكَذَا ، يُذَكِّرُهُ بَعْضُ غَدَرَاتِهِ فِي الدُّنْيَا ، فَيَقُولُ : يَا رَبِّ ، أَفَلَمْ تَغْفِرْ لِي ؟ فَيَقُولُ : بَلَى ، فَبِسَعَةِ مَغْفِرَتِي بَلَغْتَ مَنْزِلَتَكَ هَذِهِ) ... إلخ .

وقال فيه : (فَنَحْمِلُ لَنَا مَا اشْتَهَيْنَا) وقال : (وَمَا فِيهِمْ ذَنُوبٌ) .

(شرح حديث سوق الجنة)

قوله : (سوق الجنة) شبه المكان الذي يجتمع فيه المؤمنون ، ويحملون منه ما يشتهون مما لم تنظر مثله العيون ، ولم تسمع الأذان ، ولم يخطر على القلوب - أو يحمل اليهم ذلك - بالسوق في الدنيا - ويلقى أهل الجنة بعضهم بعضاً فرحين بما أوتوا ، وبما أوتى اخوانهم المؤمنون .

وقوله : (فيزورون ربهم ويبرز لهم عرشه ، ويتبدى لهم في روضة من رياض الجنة) هذا الكلام ونظيره من أحاديث الصفات ، وفيها من التشابه ، وأنت تعلم مما سبق لك في هذا الكتاب أن مثل هذا يجري فيه طريقة السلف وطريقة الخلف ، وأن مذهب السلف - عدم التأويل ، بل يعتقدون تنزيه الله تعالى عن مشابهة خلقه ، ويفوضون علم ذلك إلى الله تعالى مؤمنين ومصدقين بما وصف الله به نفسه ، أو وصفه رسوله ﷺ . - ومذهب الخلف التأويل فيؤولون ذلك : يتبدى لهم ملك من ملائكة - أو تتبدى لهم نعمته وإحسانه في روضة الخ ويعتقدون أيضاً تنزيه الله عن مشابهة خلقه .

وقوله : (على كُتبان المسك والكافور) الكُتبان جمع كُتِيب ، وهو في الأصل المرتفع من الرمل وهذه الكُتبان : شيء كثير مرتفع ، ولكن من المسك ومن الكافور .

وقوله : (ولا يبقى في ذلك المجلس رجل الا حاضره الله محاضرة الخ) - المعنى : أن الله تعالى يكلمه كلاما كثيرا يتعلق بتذكيره أعماله ، كما يذكره بنعمته عليه بالمغفرة والرحمة ، بعد أن ذكره ببعض غدراته - أى معاصيه الكبرى التى يعد ارتكابها غدرا لأمانة التكليف التى حملها الانسان .

وفي هذه السوق يقابل المؤمنون بعضهم بعضا ، ويتعارفون ، ويهنئ بعضهم بعضا ، ويفرح بعضهم لبعض ، ولا يوجد في الجنة حزن لأحد ولا استعلاء أحد على أحد ، وكلهم راضون بما أوتوا ، فرحين مستبشرين ، كما قال تعالى : (ونزعنا ما في صدورهم من غل إخوانا) وبعد السوق يذهبون الى أزواجهم ، وبهم من الجمال ما لا يقدر أحد على وصفه ، رزقنا الله تعالى الجنة ونعيمها ، وأنعم علينا بالنظر الى وجهه الكريم ، وجمعنا مع النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقا والحمد لله رب العالمين . اهـ
وهذا آخر ما تيسر لنا جمعه من شرح الأحاديث القدسية التى وجدت في الكتب الستة وفي موطأ مالك رحمهم الله تعالى - ونفعنا بسنة رسول الله ﷺ . آمين

دليل الجزء الأول من كتاب « الأحاديث القدسية »

رقم الحديث	الصحيفة	أول الحديث	الكتاب
٣	مقدمة في أبحاث تتعلق بالحديث القدسي		
١٠	نبذة من التعريف بالائمة أصحاب الكتب المأخوذ منها الأحاديث		
١٧	(١) (ما جاء في فضل نكر الله وكلمة التوحيد)		
١٧	حديث فضل الذكر من البخارى (ان الله ملائكة يطوفون في الأرض		١
١٩	حديث فضل الذكر من صحيح مسلم : (ان الله تبارك وتعالى ملائكة سيارة فضلا		٢
٢٠	من صحيح الترمذى : (ان الله ملائكة سياحين في الأرض فضلا عن كتاب الناس		٣
٢١	إذا قال العبد : لا اله الا الله والله أكبر الخ		٤
٢١	حنثهم أن عبدا من عباد الله قال : يارب لك الحمد الخ	النسائى	٥
٢٣	كان رسول الله ﷺ يكثر من قول : سبحان الله ويحمده الخ		٦
٢٤	ان الله سيخلص رجلا من امتي الخ	مسلم	٧
٢٤	رواية لابن ماجه فيها زيادة : (لك حسنة ؟)	الترمذى	٨
٢٥	(ما من حافظين رفعوا إلى الله ما حفظا من ليل ونهار الخ	ابن ماجه	٩
٢٥	(أخرجوا من النار من نكرنى يوما .. الخ	الترمذى	١٠
٢٥	ان الله تعالى يقول : يا ابن آدم تفرغ لعبادتي .. الخ	الترمذى	١١
٢٦	يعجب ربك من راعى غنم في رأس شظية الجبل .. الخ	النسائى	١٢
٢٦	كل مال نحلته عبدا حلال ، وانى خلقت عبادى كلهم حنفاء	مسلم	١٣
٢٧	رواية أخرى لم ينكر فيها : (كل مال نحلته عبدا حلال) . . .	مسلم	١٤
٢٨	رواية أخرى لمسلم - وفيها زيادة	مسلم	١٥
	(٢) (ما جاء في تصحيح العقيدة)		
٣١	يؤثني ابن آدم ، يسب الدهر .. الخ	البخارى	١٦
٣١	يسب بنو آدم الدهر وانا الدهر .. الخ	البخارى	١٧
٣٢	يؤثني ابن آدم ، يقول : يا خيبة الدهر .. الخ	مسلم	١٨
٣٣	كنبني ابن آدم ولم يكن له ذلك .. الخ	البخارى	١٩
٣٣	رواية أخرى فيها زيادة للبخارى	البخارى	٢٠
٣٣	كنبني ابن آدم ولم يكن ينبغي له أن يكنبني .. الخ	النسائى	٢١
٣٥	أصبح من عبادى مؤمن بى وكافر .. الخ	البخارى	٢٢
٣٦	أصبح من عبادى كافر بى ومؤمن بى .. الخ رواية أخرى	البخارى	٢٣
٣٦	رواية للحديث لمالك مثل الفاظ البخارى الاولى	الموطأ	٢٤

الكتاب	أول الحديث	الصحيفة	رقم الحديث
النسائي	ما أنعمت على عبادي من نعمة إلا أصبح فريق منهم كافرين . . الخ	٢٧	٢٥
النسائي	ما أنعمت على عبادي من نعمة إلا أصبح طائفة منهم كافرين . . الخ	٢٧	٢٦
البخاري	ومن أظلم ممن ذهب يخلق كخلقي . . الخ	٢٩	٢٧
البخاري	رواية أخرى فيها زيادة	٤٠	٢٨
مسلم	ومن أظلم ممن ذهب يخلق خلقا كخلقي . . الخ	٤٠	٢٩
مسلم	إن أمك لا يزالون يقولون : ما كذا ؟ ما كذا ؟	٤٨	٣٠
مسلم	رواية أخرى لمسلم	٤٨	٣١
مسلم	لا يزال الناس يتساعلون . . الخ	٤٨	٣٢
مسلم	يأتى الشيطان أحدكم . . الخ	٤٩	٣٣
مسلم	من ذا الذى يتألى على أن لا أغفر لفلان . . الخ	٥٠	٣٤
أبو داود	كان رجلان في بنى إسرائيل متواخين . . الخ	٥١	٣٥
	(٣) ما جاء من كرم الله تعالى في مضاعفة جزاء الأعمال الصالحة)	٥٣	
البخاري	إن الله كتب الحسنات والسيئات . . الخ	٥٣	٣٦
البخاري	إذا أراد عبيد أن يعمل سيئة فلا تكتبوها عليه . . الخ	٥٣	٣٧
مسلم	إذا هم عبيد بسيئة فلا تكتبوها عليه . . الخ	٥٤	٣٨
مسلم	إذا هم عبيد بحسنة ولم يعملها كتبها له حسنة . . الخ	٥٤	٣٩
مسلم	إذا تحدث عبيد بأن يعمل الحسنة . . الخ	٥٥	٤٠
مسلم	إذا أحسن أحدكم إسلامه فكل حسنة . . الخ	٥٥	٤١
مسلم	إن الله كتب الحسنات والسيئات ، ثم بين ذلك . . الخ	٥٥	٤٢
الترمذي	إذا هم عبيد بحسنة فاكْتُبُوا لها حسنة . . الخ	٥٦	٤٣
النسائي	من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها أو أزيد . . الخ	٥٦	٤٤
	(٤) ما جاء في حسن الظن بالله تعالى)	٦٢	
البخاري	يقول الله تعالى : (أنا عند ظن عبيد بي . . الخ	٦٢	٤٥
مسلم	رواية لمسلم قريبة من لفظ البخاري مع اختلاف قليل	٦٢	٤٦
مسلم	رواية ثانية لمسلم ، وثالثة له أيضا فيها مغايرة	٦٢	٤٧
الترمذي	رواية للترمذي فيها اختصار	٦٣	٤٨
الترمذي	رواية أخرى للترمذي أطول مما قبلها	٦٣	٤٩
ابن ماجه	رواية لابن ماجه مختصرة	٦٤	٥٠
ابن ماجه	رواية ثانية لابن ماجه طويلة	٦٤	٥١
	(٥) ما جاء فيما أعده الله لعباده الصالحين)	٦٧	
البخاري	أعدت لعبادي الصالحين ما لأعين رأت . . الخ	٦٧	٥٢
البخاري	رواية ثانية للبخاري ، فيها زيادة	٦٧	٥٣
البخاري	رواية ثالثة للبخاري ، فيها زيادة	٦٧	٥٤
البخاري	رواية رابعة له ، فيها بعض تغيير	٦٨	٥٥
مسلم	رواية لمسلم ، مغايرة لروايات البخاري	٦٨	٥٦

الكتاب	أول الحديث	الصحيفة	رقم الحديث
مسلم	رواية ثانية لمسلم ، فيها زيادة عن روايته الأولى	٦٨	٥٧
مسلم	رواية ثالثة لمسلم ، فيها زيادة وبعض مغايرة	٦٨	٥٨
مسلم	رواية رابعة لمسلم ، فيها زيادة بتمام الآيات	٦٩	٥٩
الترمذى	رواية للترمذى ، فيها زيادة عن البخارى ومسلم	٦٩	٦٠
ابن ماجه	رواية لابن ماجه ، مغايرة لما نكر قبلها	٦٩	٦١
	(٦) ما جاء في نداء الله العبد ان يدعو ويرجوه	٧٢	
البخارى	يتنزل ربنا تبارك وتعالى كل ليلة الى سماء الدنيا . . الخ	٧٢	٦٢
البخارى	رواية ثانية للبخارى قريبة من الأولى	٧٢	٦٣
مسلم	رواية لمسلم ، فيها ينزل ربنا	٧٢	٦٤
	ينزل الله الى السماء الدنيا كل ليلة حين يعمى ثلث الليل	٧٣	٦٥
مسلم	الأول . . الخ		
	رواية ثالثة لمسلم : (إذا مضى شطر الليل أو ثلثاه ينزل	٧٣	٦٦
مسلم	الله . . الخ		
مسلم	رواية رابعة لمسلم ، فيها زيادة	٧٣	٦٧
مسلم	رواية خامسة لمسلم ، فيها بعض تغيير	٧٣	٦٨
مسلم	رواية سائسة لمسلم ، فيها تغيير في بعض الألفاظ	٧٣	٦٩
أبو داود	رواية لأبي داود ، مثل رواية البخارى	٧٤	٧٠
الترمذى	رواية للترمذى ، فيها مغايرة لما سبق	٧٤	٧١
الترمذى	يا ابن آدم ، انك ما دعوتنى ورجوتنى غفرت لك . . الخ	٧٦	٧٢
ابن ماجه	إذا كان ليلة النصف من شعبان فقوموا ليلها . . الخ	٧٧	٧٣
	(٧) (محبة الله تعالى للعبد واثرها في محبة الخلق)	٧٨	
البخارى	إذا أحب الله العبد نادى جبريل . . الخ	٧٨	٧٤
البخارى	رواية ثانية للبخارى فيها بعض زيادة	٧٨	٧٥
البخارى	رواية ثالثة للبخارى بمغايرة قليلة	٧٨	٧٦
مسلم	ان الله إذا أحب عبدا دعا جبريل عليه السلام . . الخ	٧٩	٧٧
الموطا	إذا أحب الله العبد قال لجبريل قد أحببت فلانا . . الخ	٧٩	٧٨
الترمذى	رواية للترمذى ، فيها زيادة وبعض تغيير	٨٠	٧٩
	(٨) (جزاء معاداة أولياء الله تعالى وأفضل ما يتقرب به العبد إلى الله تعالى)	٨١	
البخارى	ان الله عز وجل قال : من عادى لى وليا فقد آذنته بالحرب	٨١	٨٠
	(٩) (ما جاء في أن الخشية من الله تعالى والخوف منه من أسباب مغفرة الذنوب)	٨٥	
	ان رجلا حضره الموت فلما يش من الحياة أوصى أهله	٨٥	٨١
البخارى	بأحراقه ومعه أحاديث أخرى		
البخارى	ان رجلا كان قبلكم رغبه الله مالا ، فقال لبنيه . . الخ	٨٧	٨٢
البخارى	ان رجلا حضره الموت لما يش من الحياة . . الخ	٨٧	٨٣
	كان رجل يسرف على نفسه ، فما حضره الموت قال	٨٨	٨٤
البخارى	لبنيه . . الخ		

رقم الحديث	الصحيفة	أول الحديث	الكتاب
٨٥	٨٨	قال رجل لم يعمل خيرا قط : اذا مات فحرقوه . الخ	البخارى
٨٦	٨٩	انه نكر رجلا فيمن سلف . الخ	البخارى
٨٧	٩١	اسرف رجل على نفسه ، فلما حضره الموت اوصى بنيه . الخ	مسلم
٨٨	٩١	اسرف عبد على نفسه ، حتى حضرته الوفاة . الخ	التسائى
٨٩	٩٢	كان رجل ممن كان قبلكم يسيء الظن بعمله ، فلما حضرته	التسائى
		الوفاة . الخ	ابن ماجه
٩٠	٩٢	اسرف رجل على نفسه فلما حضرته الوفاة . الخ	
	٩٥	(١٠) (ما جاء في خلق آدم عليه السلام)	
٩١	٩٥	خلق الله آدم ، وطوله ستون ذراعا . الحديث	البخارى
٩٢	٩٥	خلق الله آدم على صورته طوله ستون ذراعا . الحديث	البخارى
٩٣	٩٦	خلق الله - عز وجل - آدم على صورته . الحديث	مسلم
٩٤	١٠٠	لما خلق الله آدم مسح ظهره فسقط من ظهره كل	
		نسمة . الخ	الترمذى
٩٥	١٠٠	رواية اخرى للترمذى ، فيها زيادة	الترمذى
٩٦	١٠٠	رواية ثالثة للترمذى ، مغايرة للسابقتين	الترمذى
٩٧	١٠٢	رواية رابعة للترمذى ، فيها زيادات	الترمذى
٩٨	١٠٣	خلق آدم من رواية للموطأ ، فيها فائدة	الموطأ
	١٠٧	(١١) (ما جاء في خلق ابن آدم في بطن امه)	
٩٩	١٠٧	ان خلق احدكم يجمع في بطن امه اربعين يوما او اربعين	
		ليلة . الخ	البخارى
١٠٠	١٠٨	رواية ثانية للبخارى ، فيها مغايرة في بعض الالفاظ	البخارى
١٠١	١٠٨	انه يجمع خلق احدكم في بطن امه اربعين يوما . الخ	ابن ماجه
١٠٢	١٠٨	ان احدكم يجمع خلقه في بطن امه . الخ	مسلم
١٠٣	١٠٩	ان خلق احدكم يجمع في بطن امه . الخ	مسلم
١٠٤	١٠٩	رواية ثالثة فيها بعض تغيير	مسلم
١٠٥	١١٠	رواية لمسلم يدخل الملك على النطفة بعد ما تستقر	
		في الرحم . الخ	مسلم
١٠٦	١١٠	رواية خامسة (اذا مر بالنطفة اثنتان واربعون ليلة . الخ	مسلم
١٠٧	١١١	ان النطفة تقع في الرحم اربعين ليلة ، ثم يتصور عليها	
		الملك . الخ	مسلم
١٠٨	١١١	ان ملكا موكلا بالرحم ، اذا اراد ان يخلق شيئا . الخ	مسلم
١٠٩	١١١	ان الله قد وكل بالرحم ملكا ، فيقول : اى رب نطفة . الخ	مسلم
	١١٦	(١٢) (ما جاء في خطاب رب العزة للرحم)	
١١٠	١١٦	خلق الله الخلق ، فلما فرغ منه . الخ	البخارى
١١١	١١٦	رواية اخرى للبخارى ، فيها بعض زيادة	البخارى
١١٢	١١٦	رواية للترمذى مغايرة لروايتى البخارى	الترمذى
١١٣	١١٧	قال الله : (انا الرحمن ، وهى الرحم . الخ	أبو داود

(١٣) (ما جاء فيما يتعلق بالصلاة)	١٢٠	
البخارى حديث فرض الصلاة من البخارى وفيه الاسراء	١٢٠	١١٤
مسلم حديث فرض الصلاة من صحيح مسلم	١٢٦	١١٥
النسائى حديث فرض الصلاة من سنن النسائى	١٣١	١١٦
النسائى رواية أخرى في فرض الصلاة للنسائى	١٣٥	١١٧
النسائى رواية ثالثة للنسائى ، وفيها الاسراء	١٣٦	١١٨
ابن ماجه فرض الصلوات والمحافظة عليها لابن ماجه	١٣٩	١١٩
ابن ماجه رواية ثانية لابن ماجه	١٣٩	١٢٠
ابو داود فرض الصلوات والمحافظة عليها	١٤٠	١٢١
مسلم قسمت الصلاة بينى وبين عبدى نصفين . . الخ	١٤٠	١٢٢
الموطأ قسمت الصلاة بينى وبين عبدى . . الخ	١٤٣	١٢٣
الترمذى من صلى صلاة لم يقرأ فيها بأم القرآن فهي خداج . . الخ	١٤٤	١٢٤
ابو داود من صلى صلاة لم يقرأ فيها بأم القرآن . . الخ	١٤٥	١٢٥
ابن ماجه قسمت الصلاة . . الخ	١٤٦	١٢٦
النسائى من صلى صلاة لم يقرأ فيها بأم القرآن فهي خداج . . الخ	١٤٧	١٢٧
النسائى ما أنزل الله عز وجل في التوراة ولا في الانجيل مثل أم القرآن	١٤٨	١٢٨
البخارى الملائكة يتعاقبون : ملائكة بالليل ، وملائكة بالنهار . . الخ	١٤٩	١٢٩
البخارى يتعاقبون فيكم ملائكة بالليل ، وملائكة بالنهار . . الخ	١٤٩	١٣٠
النسائى رواية للنسائى في الحديث	١٥٠	١٣١
الموطأ رواية لمالك في الموطأ	١٥٠	١٣٢
(١٤) (في فضل صلاة الضحى)	١٥٢	
الترمذى ابن آدم اركع لى من أول النهار أربع ركعات	١٥٢	١٣٣
ابو داود يا ابن آدم ، لا تعجزنى من أربع ركعات في أول نهارك . . الخ	١٥٣	١٣٤
النسائى أن أول ما يحاسب به العبد بصلاته . . الخ	١٥٤	١٣٥
النسائى أن أول ما يحاسب به العبد يوم القيامة صلاته . . الخ	١٥٤	١٣٦
النسائى أول ما يحاسب به العبد صلاته . . الخ	١٥٥	١٣٧
ابن ماجه أول ما يحاسب به العبد يوم القيامة صلاته . . الخ	١٥٥	١٣٨
ابو داود أن أول ما يحاسب الناس به يوم القيامة من أعمالهم الصلاة	١٥٦	١٣٩
ابو داود رواية له عن تميم الدارى عن النبى ﷺ	١٥٦	١٤٠
الترمذى حديث أتانى ربي في أحسن صورة . . الخ	١٥٨	١٤١
الترمذى أتانى ربي في أحسن صورة ، رواية ثانية	١٥٩	١٤٢
الترمذى رواية أخرى له عن معاذ بن جبل عن النبى ﷺ	١٦٠	١٤٣
ابن ماجه أبشروا هذا ربكم ، قد فتح بابا من أبواب السماء بياهى بكم الملائكة . . الخ	١٦٣	١٤٤
(١٥) (ما جاء في الإنفاق وفضله)	١٦٥	
البخارى أنفق يا ابن آدم ، أنفق عليك	١٦٥	١٤٥
البخارى أنفق أنفق عليك ، وقال : يد الله ملأى . . الخ	١٦٥	١٤٦

الكتاب	أول الحديث	الصحيفة	رقم الحديث
البخارى	ان يعين الله ملأى ، لا يغيضها نفقة . . الخ	١٦٦	١٤٧
مسلم	يا ابن آدم أنفق أنفق عليك . . الخ	١٦٦	١٤٨
مسلم	رواية أخرى لمسلم ، مغايرة للأولى	١٦٧	١٤٩
الترمذى	لما خلق الله الأرض جعلت تميد ، فخلق الجبال . . الحديث	١٦٨	١٥٠
الترمذى	ان الله أوحى الى : أى هؤلاء الثلاثة نزلت فهى دار هجرتك	١٦٨	١٥١
	ما من حاكم يحكم بين الناس الا جاء يوم القيامة وملك	١٦٩	١٥٢
ابن ماجه	أخذ بقفاه . . الخ		
النسائى	انى يعجزنى ابن آدم وقد خلفتك من مثل هذه . . الحديث	١٦٩	١٥٣
النسائى	يا ابن آدم ، اثنتان لم تكن لك واحدة منهما . . الحديث	١٧٠	١٥٤
	(١٦) (ما جاء فى الصيام وفضله)	١٧١	
البخارى	الصيام جنة ، فلا يرفث ، ولا يجهل . . الحديث	١٧١	١٥٥
البخارى	كل عمل ابن آدم له الا الصوم ، فإنه لى . . الحديث	١٧١	١٥٦
البخارى	الصوم لى ، وأنا أجزي به . . الحديث	١٧٢	١٥٧
	والذى نفسى بيده لخلوف فم الصائم أطيب عند الله من	١٧٢	١٥٨
الموطا	ريح المسك		
	وفى رواية . يقول الله : انما ينثر شهوته وطعامه وشرابه من	١٧٢	١٥٩
الموطا	أجلى . . الخ		
مسلم	كل عمل ابن آدم له ، الا الصيام هو لى . . الحديث	١٧٢	١٦٠
مسلم	كل عمل ابن آدم له ، الا الصيام . . الخ رواية ثانية	١٧٣	١٦١
مسلم	وفى رواية : قال اذا لقي الله فجزاه فرح	١٧٣	١٦٢
	ان ربكم يقول : كل حسنة بعشرة امثالها ، الى سبعمئة	١٧٣	١٦٣
الترمذى	ضعف . . الخ		
الترمذى	أحب عبادى الى اعجلهم فطرا	١٧٤	١٦٤
	كل عمل ابن آدم يضاعف : السنة بعشر	١٧٤	١٦٥
ابن ماجه	امثالها . . الحديث		
ابن ماجه	رواية ثانية لابن ماجه مختصرة	١٧٤	١٦٦
النسائى	ان الله تبارك وتعالى يقول : الصوم لى . . الحديث	١٧٥	١٦٧
النسائى	رواية ثانية للنسائى ، فيها تغيير عن الاولى	١٧٥	١٦٨
النسائى	رواية ثالثة لمسلم فيها زيادة	١٧٥	١٦٩
	(١٧) (ما جاء فى دعاء النبى صلى الله عليه وسلم	١٨١	
	لامته يوم عرفة ، وخطبة يوم النحر)		
	دعا النبى ﷺ لامته يوم عرفة ، فأجيب قد	١٨١	١٧٠
ابن ماجه	غفرت لهم . . الحديث		
	ما من يوم اكثر من ان يعتق الله عز وجل فيه عبدا أو أمة	١٨١	١٧١
النسائى	من النار من يوم عرفة		
ابن ماجه	اتدرون أى يوم هذا ؟ . . الحديث	١٨٢	١٧٢

الكتاب	اول الحديث	الصحيفة	رقم الحديث
	(١٨) ما جاء في الجهاد في سبيل الله تعالى ، وفضل الشهداء والاخلاص في الجهاد)	١٨٥	
البخارى	انتدب الله لمن خرج في سبيله لا يخرجه الا ايما ن بي . . الحديث	١٨٥	١٧٣
البخارى	مثل المجاهد في سبيل الله - والله أعلم بمن يجاهد في سبيله الحديث	١٨٥	١٧٤
البخارى	تكفل الله لمن جاهد في سبيله ، لا يخرجه الا الجهاد في سبيله . . الحديث	١٨٦	١٧٥
النسائي	انتدب الله لمن يخرج في سبيله ، لا يخرجه الا الايمان بي . . الحديث	١٨٨	١٧٦
النسائي	تكفل الله - عز وجل - لمن جاهد في سبيله . . الحديث	١٨٨	١٧٧
النسائي	ضمنت له أن أرجعه أن أرجعته بما أصاب من أجر أو غنيمة . . الخ	١٨٨	١٧٨
مسلم	تكفل الله لمن جاهد في سبيله ، لا يخرجه الا جهاد في سبيله . . الحديث	١٩١	١٧٩
مسلم	تضمن الله لمن خرج في سبيله ، لا يخرجه الا جهاد في سبيله الحديث	١٩١	١٨٠
	قول النبي ﷺ في أهل بدر : (اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم)	١٩٢	١٨١
الترمذى	يا جابر ، مالى أراك منكسرا ؟ . . الحديث	١٩٦	١٨٢
ابن ماجه	يا جابر ، الا أخبرك ما قال الله - عز وجل - لأبيك ؟	١٩٧	١٨٣
مسلم	قول الله للشهداء : (هل تشتهون شيئا ؟ . . الحديث	١٩٨	١٨٤
الترمذى	فأخبرنا أن أرواحهم (أى الشهداء) في طير خضر . . الحديث	١٩٨	١٨٥
ابن ماجه	يقول الله للشهداء : (سلوني ما شئتم) . . الحديث	١٩٩	١٨٦
النسائي	يؤتى بالرجل من أهل الجنة : فيقول الله : يا ابن آدم . . الحديث	٢٠٠	١٨٧
النسائي	يختصم الشهداء والمتوفون على فرشهم الى ربنا . . الحديث	٢٠١	١٨٨
النسائي	حرمة نساء المجاهدين على القاعدين كحرمة أمهاتهم . . الحديث	٢٠٢	١٨٩
النسائي	يجيء الرجل أخذا بيد الرجل ، فيقول : يارب هذا قتلتني . . الخ	٢٠٢	١٩٠
أبو داود	عجب ربنا من رجل غزا في سبيل الله . . الحديث	٢٠٣	١٩١
أبو داود	عجب ربنا - عز وجل - من قوم يقانون الى الجنة في السلاسل	٢٠٣	١٩٢
	(١٩) تضعيف الأجر على الأعمال لأمة محمد - ﷺ -)	٢٠٥	
البخارى	انما مثلكم واليهود والنصارى كرجل استعمل عمالا . . الخ	٢٠٥	١٩٣

رقم الحديث	الصحيفة	أول الحديث	الكتاب
١٩٤	٢٠٥	مثل المسلمين واليهود والنصارى كمثل رجل استأجر قوما . . الخ	البخارى
	٢٠٨	(٢٠) (صفة النبي - ﷺ - في التوراة)	
١٩٥	٢٠٨	(يأياها النبي انا أرسلناك شاهدا ومبشرا ونذيرا) . . الحديث	البخارى
١٩٦	٢٠٨	أخبرني عن صفة رسول الله ﷺ في التوراة . . الحديث	البخارى
	٢١١	(٢١) (جزاء الصبر على المصيبة)	
١٩٧	٢١١	ان الله تعالى قال : (اذا ابتليت عبدي بحبيبتيه . . الخ	البخارى
١٩٨	٢١١	ان الله يقول : اذا اخذت كريمي عبدي في الدنيا . . الخ	الترمذي
١٩٩	٢١٢	من اذهب حبيبتيه ، وصبر واحتسب . . الحديث	الترمذي
٢٠٠	٢١٣	يقول الله تعالى : ما لعبدي المؤمن عندي جزاء اذا قبضت صفيه . . الخ	البخارى
٢٠١	٢١٣	ما من مسلمين يموت بينهما ثلاثة اولاد لم يبلغوا الحنث . . الخ	النسائي
٢٠٢	٢١٤	يقول سبحانه تعالى : ابن آدم ان صبرت واحتسبت . . الخ	ابن ماجه
٢٠٣	٢١٤	ان السقط ليراعم ربه اذا انخل ابويه النار . . الحديث	ابن ماجه
٢٠٤	٢١٥	اذا مات ولد العبد قال الله لملائكته قبضتم ولد عبدي . . الحديث	الترمذي
٢٠٥	٢١٦	اذا مرض العبد بعث الله تعالى اليه ملكين . . الحديث	الموطا
٢٠٦	٢١٧	ان الله يقول في الحمى : (هي نارى ، اسلطها على عبدي المؤمن . . الخ	ابن ماجه
٢٠٧	٢١٧	يقال لصاحب القرآن اذا دخل الجنة : اقرا واصعد . . الحديث	ابن ماجه
٢٠٨	٢١٧	القنطار اثنا عشر الف اوقية ، كل اوقية خير مما بين السموات والارض . . الخ	ابن ماجه
	٢١٨	(٢٢) (الانكار على الاسراف في القصاص وانما القصاص من الجاني)	
٢٠٩	٢١٨	قرصت نملة نبيا من الانبياء فأمر بقرية النمل فأحرقت . . الحديث	البخارى
٢١٠	٢١٩	نزل نبى من الانبياء تحت شجرة فلدغته نملة . . الخ	البخارى
٢١١	٢١٩	نزل نبى من الانبياء عليه السلام تحت شجرة فلدغته نملة . . الخ	مسلم
٢١٢	٢١٩	رواية اخرى لمسلم ، فيها بعض تغيير	مسلم
٢١٣	٢٢٠	ان نملة قرصت نبيا من الانبياء ، فأمر بقرية النمل فأحرقت . . الخ	النسائي
٢١٤	٢٢٠	نزل نبى من الانبياء تحت شجرة فلدغته نملة . . الحديث	أبو داود

رقم الحديث	الصحيفة	أول الحديث	الكتاب
٢١٥	٢٢٠	رواية أخرى لأبي داود فيها بعض تغيير	أبو داود
٢١٦	٢٢٠	رواية لابن ماجه قريية مما تقدم	ابن ماجه
	٢٢٢	(٢٣) (شفقة النبي - ﷺ) على امته ودعائه لهم . . الخ)	
٢١٧	٢٢٢	فقال الله عز وجل : يا جبريل ، اذهب الى محمد . . الخ	مسلم
٢١٨	٢٢٥	ان الله زوى لى الارض فرايت مشارقها ومغاربها . . الحديث	مسلم
٢١٩	٢٢٥	ان الله زوى لى الارض فرايت مشارقها ومغاربها . . الحديث	مسلم
٢٢٠	٢٢٦	سالت ربي ثلاثا ، فاعطاني اثنتين . . الحديث	مسلم
٢٢١	٢٢٦	زويت لى الارض حتى رايت مشارقها ومغاربها . . الحديث	ابن ماجه
٢٢٢	٢٢٧	سالت ربي عز وجل فيها ثلاث خصال فاعطاني	
		اثنتين . . الخ	النسائي
	٢٣٠	(٢٤) (ما جاء فى ان رحمة الله غلبت غضبه وقبول التوبة من المنابين)	
٢٢٣	٢٣٠	ما خلق الله الخلق كتب فى كتابه هو يكتب على	
		نفسه . . الحديث	البخارى
٢٢٤	٢٣٠	ما قضى الله الخلق ، كتب عنده فوق عرشه . . الحديث	البخارى
٢٢٥	٢٣٠	رواية أخرى للبخارى فيها بعض تغيير	البخارى
٢٢٦	٢٣١	ان الله كتب على نفسه : (ان رحمتى تغلب غضبى)	الترمذى
٢٢٧	٢٣١	رواية لابن ماجه	ابن ماجه
٢٢٨	٢٣٢	ان عبدا اصاب نوبا ، فقال : رب اننبت نوبا . . الخ	البخارى
٢٢٩	٢٣٣	اننبت عبد نوبا ، فقال اللهم اغفر لى نبنى . . الحديث	مسلم
٢٣٠	٢٣٧	قال الله عز وجل : انا عند ظن عبدي بى . . الحديث	مسلم
٢٣١	٢٣٨	ان رجلين ممن دخل النار اشتد صياحهما . . الحديث	الترمذى
	٢٤٠	(٢٥) (ما جاء فى استخراج النذر من البخيل ، وانه لا يرد قضاء الله تعالى)	
٢٣٢	٢٤٠	نهى النبي ﷺ عن النذر وقال : انه لا يرد	
		شيئا . . الحديث	البخارى
٢٣٣	٢٤٠	لا يأتى ابن آدم النذر بشيء لم يكن قد قدرته . . الحديث	البخارى
٢٣٤	٢٤١	ان النذر لا يأتى ابن آدم بشيء الا ما قدر له . . الحديث	ابن ماجه
٢٣٥	٢٤٣	لا ينبغي لعبد أن يقول : انه خير من يونس بن متى	البخارى
٢٣٦	٢٤٣	لا ينبغي لعبد لى أن يقول : انا خير من يونس بن متى ﷺ	مسلم
٢٣٧	٢٤٤	رواية أخرى لمسلم	مسلم
	٢٤٦	(٢٦) (ما جاء فى الحث على الفضيلة والنهى عن الرذيلة)	
٢٣٨	٢٤٦	تلقت الملائكة روح رجل ممن كان قبلكم . . الحديث	مسلم
٢٣٩	٢٤٦	رجل لقي ربه - عز وجل - فقال : ما عملت ؟ . . الحديث	مسلم
٢٤٠	٢٤٧	أتى الله بعبد من عباده آتاه الله مالا . . الحديث	مسلم

رقم الحديث	الصحيفة	اول الحديث	الكتاب
٢٤١	٢٤٧	حوسب رجل ممن كان قبلكم فلم يوجد له من الخير . . الحديث	مسلم
٢٤٢	٢٤٧	كان رجل يداين الناس ، فكان يقول لفتاه . . الحديث	مسلم
٢٤٣	٢٤٨	ان رجلا لم يعمل خيرا قط ، وكان يداين الناس . . الحديث	النسائي
٢٤٤	٢٥٠	ان رجلا مات فدخل الجنة	مسلم
٢٤٥	٢٥٠	تلقت الملائكة روح رجل ممن كان قبلكم . . الحديث	البخاري
٢٤٦	٢٥١	رواية اخرى لمسلم فيها بعض تغيير	البخاري
٢٤٧	٢٥١	كان تاجر يداين الناس فاذا رأى معسرا . . الحديث	البخاري
٢٤٨	٢٥٢	ان رجلا فيمن كان قبلكم اتاه الملك ليقبض روحه . . الحديث	البخاري
٢٤٩	٢٥٣	تفتح ابواب الجنة يوم الاثنين ويوم الخميس . . الخ	مسلم
٢٥٠	٢٥٣	رواية اخرى لمسلم فيها بعض تغيير	مسلم
٢٥١	٢٥٣	رواية ثالثة لمسلم فيها تغيير عما سبق	مسلم
٢٥٢	٢٥٤	رواية رابعة لمسلم مغايرة ايضا	مسلم
٢٥٣	٢٥٤	روايان لملك قريبتان مما سبق	الموطا
٢٥٤	٢٥٤	رواية لابي داود غير ماسبق	ابوداود
٢٥٥	٢٥٤	لا يحل لرجل ان يهجر اخاه . . الحديث	البخاري
٢٥٦	٢٥٥	حديث عائشة ومخاضة ابن الزبير رضى الله عنهما	البخاري
٢٥٧	٢٥٨	حديث المتحابين في الله : (ان الله يقول يوم القيامة : اين المتحابون . . الخ	مسلم
٢٥٨	٢٥٨	ان رجلا زار اخاه في قرية ، فأرصد الله على مدرجته ملكا . . الخ	مسلم
٢٥٩	٢٥٨	حديث المتحابين في الله برواية مالك في الموطا	الموطا
٢٦٠	٢٥٩	رواية اخرى لملك للحديث عن معاذ بن جبل - رضى الله عنه -	الموطا
٢٦١	٢٥٩	رواية لملك ومعها قصة طريفة عن ابي انريس	الموطا
٢٦٢	٢٦٠	الخولاني . . الخ	الموطا
٢٦٣	٢٦٠	رواية للترمذي للحديث عن معاذ بن جبل - رضى الله عنه	الترمذي
٢٦٣	٢٦٣	ان الله عز وجل يقول يوم القيامة : يا ابن آدم ، مرضت فلم تعطني . . الخ	مسلم
٢٦٤	٢٦٤	يا عبادي ، اني حرمت الظلم على نفسي ، وجعلته بينكم حرما . . الخ	مسلم
٢٦٥	٢٦٥	اني حرمت الظلم على نفسي وعلى عبادي ، فلا تظالموا . . الحديث	مسلم
٢٦٦	٢٦٦	يا عبادي كلکم ضال الامن هديته ، فسلوني الهدى	الترمذي
٢٦٧	٢٦٧	أهديكم . . الخ	الترمذي
		رواية في الحديث لابن ماجه ، فيها بعض زيادة ونقص	ابن ماجه
		ومغايرة	ابن ماجه

المكتاب	أول الحديث	الصحيفة	رقم الحديث
مسلم	العزة ازاره ، والكبرياء رداؤه . . الحديث	٢٧٠	٢٦٨
أبو داود	قال الله عز وجل : الكبرياء ردائي ، والعظمة ازارى . . الخ	٢٧٠	٢٦٩
ابن ماجه	رواية لابن ماجه ، فيها تغيير في اللفظ	٢٧٠	٢٧٠
ابن ماجه	رواية ثانية لابن ماجه	٢٧١	٢٧١
	(٢٧) (ما جاء في طلب موسى الاجتماع بالخضر - عليهما السلام -)	٢٧٢	
	أن موسى قام خطيبا في بني اسرائيل ، فسئل اى الناس أعلم ؟ . . الخ	٢٧٣	٢٧٢
البخارى	رواية أخرى للبخارى فيها مغايره	٢٧٣	٢٧٣
البخارى	رواية ثالثة للبخارى ، فيها زيادة	٢٧٣	٢٧٤
	(٢٨) (جزاء الانتحار النار)	٢٧٧	
	حديث الرجل الذى حز يده بسكين فمات ، وقال الله : (يا ابنى عبدى بنفسه ، حرمت عليه الجنة)	٢٧٧	٢٧٥
البخارى	(٢٩) (لا غنى لاحد عن فضل الله تعالى)	٢٧٨	
	بينما أيوب يغتسل عريانا ، فخر عليه جراد من ذهب . . الحديث	٢٧٨	٢٧٦
البخارى	روايتان للبخارى ، فيهما زيادة : (رجل جراد)	٢٧٨	٢٧٧
النسائى	رواية للنسائى ، فيها تغيير في الالفاظ	٢٧٨	٢٧٨
	(٣٠) (اسلم سالمها الله تعالى)	٢٧٩	
مسلم	اسلم سالمها الله ، وغفار غفر الله لها . . الحديث	٢٧٩	٢٧٩
مسلم	رواية لمسلم للحديث بلفظ أطول	٢٨٠	٢٨٠
	(٣١) (ما جاء في تيسير قراءة القرآن ، وفي فضل تلاوته بالليل ونزول سورة الكوثر ، وفضل الصلاة والسلام على النبي - ﷺ - وفضل خديجة رضى الله عنها ، وبشارتها في الجنة)	٢٨٢	
	ان الله - عز وجل - يأمرك أن تقرئ أمك القرآن على حرف . . الحديث	٢٨٢	٢٨١
النسائى	ثلاثة يحبهم الله عز وجل : رجل أتى قوما فسألهم بالله . . الحديث	٢٨٥	٢٨٢
النسائى	بينما - النبي ﷺ - ذات يوم بين أظهرنا . . الحديث	٢٨٦	٢٨٣
النسائى	ان رسول الله ﷺ - جاء ذات يوم ، والبشرى في وجهه . . الخ	٢٨٧	٢٨٤
النسائى	هذه خديجة . . فأقرئها من ربه السلام . . الحديث	٢٨٨	٢٨٥
البخارى	هذه خديجة قد أتت . . فأقرأ عليها السلام من ربه	٢٨٨	٢٨٦
البخارى	ومنى . . الخ		

٢٩١	(٣٢) (ما جاء في الاخلاص في العمل ، ونم الرياء ، وترك النهي عن المنكر)	
٢٨٧	٢٩١ قال الله - تبارك وتعالى - أنا أغنى الشركاء عن الشرك . . الحديث	
٢٨٨	٢٩١ رواية في الحديث لابن ماجه ، فيها زيادة ، ومغايرة	مسلم
٢٨٩	٢٩٢ رواية ثانية لابن ماجه تغاير الروايتين قبلها	ابن ماجه
٢٩٠	٢٩٣ يخرج في آخر الزمان رجال . . أبى يغترون ؟ . . الحديث	ابن ماجه
٢٩١	٢٩٣ ان الله قال : لقد خلقت خلقا ، السننهم أحلى من العسل . . الحديث	الترمذى
٢٩٢	٢٩٥ أنا اهل أن اتقى ، فلا يجعل معى اله آخر . . الحديث	ابن ماجه

دليل الجزء الثانى

٢٩٣	٢٩٦ ان أول الناس يقضى يوم القيامة عليه رجل استشهد الخ	البخارى
٢٩٤	٢٩٧ أخرجه أيضا مسلم قريبا من رواية البخارى	مسلم
٢٩٥	٢٩٧ أخرجه النسائى وفيه مغايرة في الالفاظ	النسائى
٢٩٦	٢٩٧ ان الله تبارك وتعالى اذا كان يوم القيامة ينزل الى العباد ليقضى بينهم ، وكل أمة جاسية	الترمذى
—	٢٩٩ شرح الحديث مأخوذ من شرح النووى على مسلم	الترمذى
٢٩٧	٣٠٠ ان الله ليسأل العبد يوم القيامة حتى انه يقول مامنعك أن تنكر المنكر	ابن ماجه
٢٩٨	٣٠٠ لا يحقر أحدكم نفسه ، قالوا : يا رسول الله ، كيف يحقر أحدنا نفسه ؟	ابن ماجه
٢٩٩	٣٠٠ اذا جمع الله الخلائق يوم القيامة اذن لامة محمد في السجود الخ . .	ابن ماجه
٣٠٠	٣٠٢ من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه	ابن ماجه
—	٣٠٢ وارسال ملك الموت الى موسى عليهما السلام	ابن ماجه
٣٠١	٣٠٢ اذا أحب عبدى لقائى أحببت لقاءه الخ	البخارى
٣٠٢	٣٠٢ من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه الخ	البخارى
٣٠٣	٣٠٣ من أحب لقاء الله برواية مختصرة	البخارى
٣٠٤	٣٠٣ من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه ومن كره الخ	مسلم
٣٠٥	٣٠٤ من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه بزيادات	مسلم
٣٠٦	٣٠٤ من أحب لقاء الله ، بالفاظ طويلة ومغايرة لما سبق	مسلم
٣٠٧	٣٠٥ قال الله تبارك وتعالى : اذا أحب عبدى لقائى الخ	موطأ مالك
—	٣٠٦ شرح حديث من أحب لقاء الله من القسطلانى	
—	٣٠٧ شرح حديث من أحب لقاء الله من النووى	

رقم الحديث	الصحيفة	أول الحديث	الكتاب
٣٠٨	٣٠٩	حديث ارسال ملك الموت الى موسى عليهما السلام	البخارى
		ارسل ملك الموت الى موسى عليهما السلام فلما جاء صكه الخ ...	البخارى
٣٠٩	٣١٠	وأخرجه البخارى في كتاب الجنائز	مسلم
	٣١٠	ارسل ملك الموت الى موسى عليهما السلام فلما جاء صكه الخ ...	مسلم
	٣١١	جاء ملك الموت الى موسى عليهما السلام فقال : اجب ربك الخ ...	القسطلانى
—	٣١٢	شرح حديث ارسال ملك الموت الى موسى عليهما السلام	شرح النووى
—	٣١٣	شرح الحديث من النووى على صحيح مسلم	النووى
—	٣١٤	ما جاء في الحشر وأهواله ، وحديث يقبض الله الارض	
٣١٠	٣١٥	حديث (انكم تحشرون حفاة عراة غرلا الخ	البخارى
٣١١	٣١٥	قام فينا النبى ﷺ يخطب فقال : انكم محشورون الخ	
٣١٢	٣١٦	قام فينا رسول الله ﷺ خطيبا بموعظة فقال :	مسلم
		انكم تحشرون الخ	مسلم
٣١٣	٣١٦	أخرجه الترمذى بلفظ قريب من رواية مسلم	مسلم
—	٣١٨	شرح الحديث من القسطلانى	البخارى
٣١٤	٣١٨	يحشر الله العباد فيناديهم بصوت يسمعه من بعد الخ	البخارى
—	٣٢٠	شرح الحديث من القسطلانى	
٣١٥	٣٢١	يقول الله عز وجل : يوم القيامة ، يا آدم ، يقول : لبيك وسعديك ، فينادى بصوت : ان الله يأمرك أن تخرج من ذريتك الخ	البخارى
٣١٦	٣٢٢	ان النبى ﷺ لما نزلت (ياأيها الناس	الترمذى
		اتقوا ربكم) قال : انزلت عليه وهو في سفر الخ	
٣١٧	٣٢٣	كنا مع النبى ﷺ في سفر ، فتفاوت بعض أصحابه الخ	الترمذى
—	٣٢٤	شرح حديث يقال لآدم عليه السلام : الخ	القسطلانى
٣١٨	٣٢٨	يقبض الله الارض ، ويطوى السموات بيمينه الخ	البخارى
٣١٩	٣٢٨	ان الله يقبض الارض - أو الأرضين الخ	البخارى
٣٢٠	٣٢٩	جاء خبر من الاحبار الى رسول الله ﷺ	
		فقال : يا محمد انا نجد أن الله يجعل السموات على اصبع الخ	البخارى
٣٢١	٣٢٩	حديث الحبر اليهودى الذى سأل النبى ﷺ	مسلم
٣٢٢	٣٣٠	رواية ثانية لحديث الحبر اليهودى	مسلم
٣٢٣	٣٣١	رواية ثالثة لحديث يطوى الله السموات الخ	مسلم
٣٢٤	٣٣١	رواية رابعة لحديث يأخذ الله سمواته الخ	مسلم
٣٢٥	٣٣٢	حديث يأخذ الجبار سمواته وأراضيه بيده الخ	ابن ماجه
٣٢٦	٣٣٢	حديث يطوى السموات يوم القيامة الخ	أبو داود
—	٣٣٣	شرح الحديث الذى قاله الحبر للنبى ﷺ	القسطلانى
—	٣٣٤	شرح حديث يقبض الله الارض الخ	القسطلانى
—	٣٣٥	شرح الحديث الذى فيه هز المنبر الذى عليه النبى ﷺ	
—	٣٣٦	ما جاء من أحاديث الشفاعة	



الكتاب	أول الحديث	الصحيفة	رقم الحديث
أولا : احاديث البخارى			
البخارى	عن أبى هريرة كنا مع النبى ﷺ في دعوة	٣٣٨	٣٢٧
القسطلانى	شرح الحديث الذى فيه كنا مع النبى في دعوة	٣٣٩	—
البخارى	عن انس عن النبى ﷺ قال : يجتمع	٣٤٢	٣٢٨
القسطلانى	المؤمنون يوم القيامة	—	—
البخارى	شرح حديث يجتمع المؤمنون الخ	٣٤٣	—
القسطلانى	يجمع الله الناس يوم القيامة فيقولون : لو استشفعنا	٣٤٥	٣٢٩
البخارى	شرح الحديث الذى فيه : (يجمع الله الناس الخ)	٣٤٦	—
القسطلانى	قال اناس : يا رسول الله ، هل نرى ربنا يوم القيامة ؟	٣٤٨	٣٣٠
البخارى	شرح حديث قال اناس الخ	٣٥٠	—
القسطلانى	حديث يجمع الله المؤمنين يوم القيامة كذلك الخ	٣٥٤	٣٣١
البخارى	شرح حديث يجمع الله المؤمنين الخ	٣٥٥	—
القسطلانى	خرج علينا رسول الله ﷺ ليلة البدر . الخ	٣٥٧	٣٣٢
البخارى	ان الناس قالوا : يا رسول الله هل نرى ربنا . الخ	٣٥٧	٣٣٣
القسطلانى	شرح حديثى ٣٣٣ ، ٣٣٤	٣٦٠	—
البخارى	قلنا : يا رسول الله ، هل نرى ربنا يوم القيامة الخ	٣٦٣	٣٣٤
القسطلانى	شرح حديث ٣٣٥	٣٦٥	—
البخارى	يحبس المؤمنون يوم القيامة . الخ	٣٦٩	٣٣٥
القسطلانى	شرح حديث ٣٣٦	٣٧١	—
البخارى	اذا كان يوم القيامة شفعت . الخ	٣٧٣	٣٣٦
القسطلانى	شرح حديث ٣٣٧	٣٧٣	—
البخارى	ذهبنا الى انس بن مالك نسأله عن حديث الشفاعة	٣٧٤	٣٣٧
القسطلانى	شرح حديث ٣٣٨	٣٧٦	—
البخارى	أحاديث الشفاعة التى رواها مسلم	٣٧٧	—
القسطلانى	ان ناسا قالوا لرسول الله ﷺ : يا رسول	٣٧٨	٣٣٨
مسلم	الله هل نرى ربنا	—	—
النوى	بيان المشكل والغريب في حديث مسلم	٣٨١	—
مسلم	ان أدنى مقعد احدكم من الجنة . الخ	٣٨٥	٣٣٩
مسلم	ان ناسا في زمن رسول الله ﷺ قالوا :	٣٨٥	٣٤٠
مسلم	يا رسول الله الخ	—	—
مسلم	شرح حديث ٣٤١ من شرح النووى	٣٨٩	—
مسلم	يدخل الله اهل الجنة الجنة . الخ	٣٩٢	٣٤١
مسلم	شرح حديث ٣٤٢ من شرح النووى	٣٩٢	—
مسلم	اما اهل النار الذين هم اهلها . الخ	٣٩٤	٣٤٢
مسلم	شرح الحديث ٣٤٣ من شرح النووى على مسلم	٣٩٤	—
مسلم	انى لاعلم آخر اهل النار خروجا منها . الخ	٣٩٦	٣٤٣
مسلم	رواية أخرى للحديث فيها زيادة	٣٩٦	٣٤٤
النوى	شرح حديثى ٣٤٤ ، ٣٤٥	٣٩٧	—



الكتاب	اول الحديث	الصحيفة	رقم الحديث
مسلم الجنة رجل الخ	٣٩٩	٣٤٥
..... شرح حديث مسلم رقم ٢٣٦ من النووى	٤٠١	—
..... حديث الشفاعة من سنن النسائى	٤٠٢	—
النسائى مامجادلة احكمم في الحق يكون له في الدنيا بأشد مجادلة من المؤمنين لربهم في اخوانهم الذين ادخلوا النار	٤٠٣	٣٤٦
..... شرح حديث الشفاعة المروى في سنن النسائى	٤٠٣	—
..... حديث الشفاعة من جامع الترمذى	٤٠٤	—
الترمذى اتى رسول الله ﷺ بلحم فرفع اليه	٤٠٥	٣٤٧
..... الذراع .. الخ
..... شرح حديث الترمذى في الشفاعة	٤٠٧	—
..... خامسا - حديث الشفاعة من سنن ابن ماجه	٤٠٨	—
ابن ماجه اذا خلص الله المؤمنين من النار وأمنوا .. الخ	٤٠٨	٣٤٨
..... شرح حديث ابن ماجه في الشفاعة	٤٠٩	—
ابن ماجه يجتمع المؤمنون يوم القيامة يلهمون - أو يهيمون .. الخ	٤١٠	٣٤٩
..... ماجاء في وقوف العبد بين يدي ربه يوم القيامة وسؤال الانبياء عن التبليغ	٤١١	—
..... عن عدى بن حاتم قال كنت عند رسول الله ﷺ	٤١٢	٣٥٠
البخارى فجاءه رجلان الخ
..... بينا انا عند النبي ﷺ اذ اتاه رجل فشكا	٤١٣	٣٥١
البخارى الفاقة .. الخ
..... شرح حديثى ٣٥١ - ٣٥٢ من القسطلانى	٤١٤	—
البخارى حديث يدنو المؤمن من ربه ، حتى يضع عليه كنفه	٤١٦	٣٥٢
..... شرح حديث يدنو المؤمن من القسطلانى	٤١٧	—
مسلم حديث يلقي العبد ربه ، فيقول : أى قل ، ألم اكرمك الخ	٤١٨	٣٥٣
مسلم رواية اخرى لحديث يلقي العبد ربه الخ	٤١٩	٣٥٤
الترمذى رواية الترمذى : (يؤتى بالعبد يوم القيامة فيقول الله له الخ	٤٢٠	٣٥٥
..... شرح الحديثين من شرح النووى على صحيح مسلم	٤٢٠	—
الترمذى يجاء بابن آدم يوم اقيامة كأنه بذج فيوقف بين يدي الله الخ	٤٢٢	٣٥٦
..... شرح الحديث - ومعنى : « كأنه بذج »	٤٢٢	—
الترمذى يقول الرب عز وجل من شغله القرآن وذكرى عن مسالتي الخ	٤٢٣	٣٥٧
البخارى حديث سؤال نوح عليه السلام : (هل بلغت ؟)	٤٢٣	٣٥٨
البخارى يجيء نوح وامته فيقول الله تعالى : هل بلغت ؟ الخ	٤٢٣	—
الترمذى رواية الترمذى للحديث	٤٢٤	٣٥٩
ابن ماجه رواية ابن ماجه للحديث : (يجيء النبي ومعه الرجلان) الخ	٤٢٤	٣٦٠
..... شرح رواية ابن ماجه لحديث (يجيء النبي) .. الخ	٤٢٥	—
..... الجنة محرمة على الكافرين	٤٢٦	—
البخارى حديث (يلقي ابراهيم اباه أزر يوم القيامة) الخ	٤٢٦	٣٦١



رقم الحديث	الصحيفة	أول الحديث	الكتاب
—	٤٢٧	شرح حديث يلقي ابراهيم اباه أزر يوم القيامة الخ	القسطلاني
٣٦٢	٤٢٨	ان الله عز وجل يقول لاهون النار عذابا : لو أن لك ما في	
		الارض من شيء كنت تقتدى به؟ الخ	البخاوي
٣٦٣	٤٢٨	رواية ثانية للحديث أخرجه البخاري في صفة الجنة والنار	البخاري
٣٦٤	٤٢٩	رواية مسلم لحديث يقول الله لاهون اهل النار عذابا الخ	مسلم
٣٦٥	٤٢٩	رواية ثانية لمسلم للحديث	مسلم
٣٦٦	٤٢٩	رواية ثالثة في مسلم للحديث	مسلم
—	٤٣٠	شرح حديث يقال للكافر يوم القيامة من النوى	النوى
—	٤٣١	احتجاج الجنة والنار وشكوى النار	البخاري
٣٦٧	٤٣١	تحتاج الجنة والنار فقالت النار : او ثرت بالمتكبرين الخ	البخاري
٣٦٨	٤٣٢	رواية ثانية للحديث من البخاري	البخاري
٣٦٩	٤٣٢	رواية مسلم لحديث احتجاج الجنة والنار	مسلم
٣٧٠	٤٣٢	رواية ثانية لمسلم	مسلم
٣٧١	٤٣٣	رواية ثالثة لمسلم	مسلم
٣٧٢	٤٣٣	رواية رابعة لمسلم	مسلم
٣٧٣	٤٣٣	رواية خامسة لمسلم	مسلم
٣٧٤	٤٣٣	رواية سادسة لمسلم	مسلم
٣٧٥	٤٣٤	رواية سابعة لمسلم	مسلم
٣٧٦	٤٣٤	رواية الترمذي للحديث	الترمذي
—	٤٣٥	شرح احاديث البخاري	القسطلاني
—	٤٣٦	شرح احاديث الامام مسلم من شرح النووي	البخاري
٣٧٧	٤٣٩	اشتكت النار الى ربها ، فقالت : رب اكل بعضي بعضا الخ	البخاري
—	٤٣٩	شرح الحديث من القسطلاني	
—	٤٤٠	ما جاء في حوض النبي ﷺ	البخاري
٣٧٨	٤٤٠	انا فرطكم على الحوض .. الخ	البخاري
٣٧٩	٤٤٠	ليردن على ناس من اصحابي - الحوض - الخ	البخاري
٣٨٠	٤٤١	اني فرطكم على الحوض ، من مر شرب الخ	البخاري
٣٨١	٤٤١	يرد على يوم القيامة رهط من اصحابي الخ	البخاري
٣٨٢	٤٤٢	بيننا انا قائم فاذا زمرة حتى اذا عرفتهم خرج رجل الخ	البخاري
٣٨٣	٤٤٣	اني على الحوض حتى انظر من يرد على منكم الخ	البخاري
—	٤٤٣	شرح احاديث الحوض من القسطلاني	البخاري
—	٤٤٣	أولا شرح حديث ابن مسعود	البخاري
—	٤٤٤	ثانيا شرح حديث انس بن مالك	
—	٤٤٤	ثالثا شرح حديث سهل بن سعد	
—	٤٤٤	رابعا شرح حديث ابي هريرة الاول	
—	٤٤٥	خامسا شرح حديث ابي هريرة الثاني	
—	٤٤٥	سادسا شرح حديث اسماء بنت ابي بكر رضی الله عنها	
—	٤٤٦	مباحث في الكلام على الحوض هل هو قبل الصراط أو بعده	
—	٤٤٨	تنمة تتعلق بالكلام على الحوض	البخاري



الكتاب	اول الحديث	الصحيفة	رقم الحديث
	ما جاء في ذبح الموت يوم القيامة	٤٥٠	—
ابن ماجه	يؤتى بالموت يوم القيامة فيوقف على الصراط .. الخ	٤٥٠	٣٨٤
الترمذى	رواية حديث ذبح الموت من جامع الترمذى	٤٥٠	٣٨٥
	شرح حديث ذبح الموت	٤٥١	—
	يقول الله من كان في قلبه مثقال حبة من خردل من ايمان	٤٥٢	٣٨٦
البخارى	فأخرجوه .. الخ	٤٥٢	٣٨٧
البخارى	رواية ثانية للبخارى لهذا الحديث	٤٥٣	—
	شرح حديث ٣٨٧ من القسطلانى	٤٥٣	—
البخارى	شرح حديث ٣٨٨ من القسطلانى	٤٥٤	—
الترمذى	ما جاء في ذكر ما حفت به - الجنة والنار	٤٥٦	—
الترمذى	حديث : (حفت الجنة بالمكاره وحفت النار بالشهوات)	٤٥٦	٣٨٨
ابو داود	لما خلق الله الجنة قال لجبريل : اذهب فانظر اليها الخ	٤٥٧	٣٨٩
	شرح الحديثين : (٣٨٩ - ٣٩٠)	٤٥٧	—
الترمذى	يلقى على اهل النار الجوع الخ	٤٥٩	٣٩٠
	شرح حديث : (يلقي على اهل النار الجوع)	٤٦١	—
	ما جاء في رؤية المؤمنين ربهم وخطاب الله لاهل الجنة	٤٦٢	—
	اذا دخل اهل الجنة الجنة يقول الله تبارك وتعالى : تريدون	٤٦٢	٣٩١
مسلم	شيئا ازيدكم ؟	٤٦٢	٣٩٢
مسلم	رواية ثانية لمسلم	٤٦٢	٣٩٣
ابن ماجه	رواية ابن ماجه لحديث رؤية المؤمنين ربهم	٤٦٣	٣٩٤
	رواية ثانية لابن ماجه	٤٦٤	—
النوى	شرح حديث مسلم من شرح النووى	٤٦٦	—
	حديث خطاب الله تعالى لاهل الجنة	٤٦٦	٣٩٥
البخارى	ان الله يقول لاهل الجنة : يا اهل الجنة ، يقولون : لبيك	٤٦٦	٣٩٦
البخارى	وسعديك الخ	٤٦٦	—
القسطلانى	رواية ثانية للبخارى	٤٦٧	—
	شرح الحديث من القسطلانى	٤٦٨	—
البخارى	حديث استئذان بعض اهل الجنة ربه ان يزرع	٤٦٨	٣٩٧
	ان رجلا من اهل الجنة استأذن ربه في الزرع الخ	٤٦٩	—
	شرح الحديث (٣٩٨) من القسطلانى	٤٧٠	—
	حديث سوق الجنة	٤٧٠	٣٩٨
الترمذى	ان اهل الجنة اذا دخلوها نزلوا فيها بفضل اعمالهم ثم يؤذن	٤٧٢	٣٩٩
ابن ماجه	لهم في مقدار يوم الجمعة الخ	٤٧٢	—
	رواية ابن ماجه لحديث سوق اهل الجنة	٤٧٢	—
	شرح حديث سوق اهل الجنة	٤٧٢	—